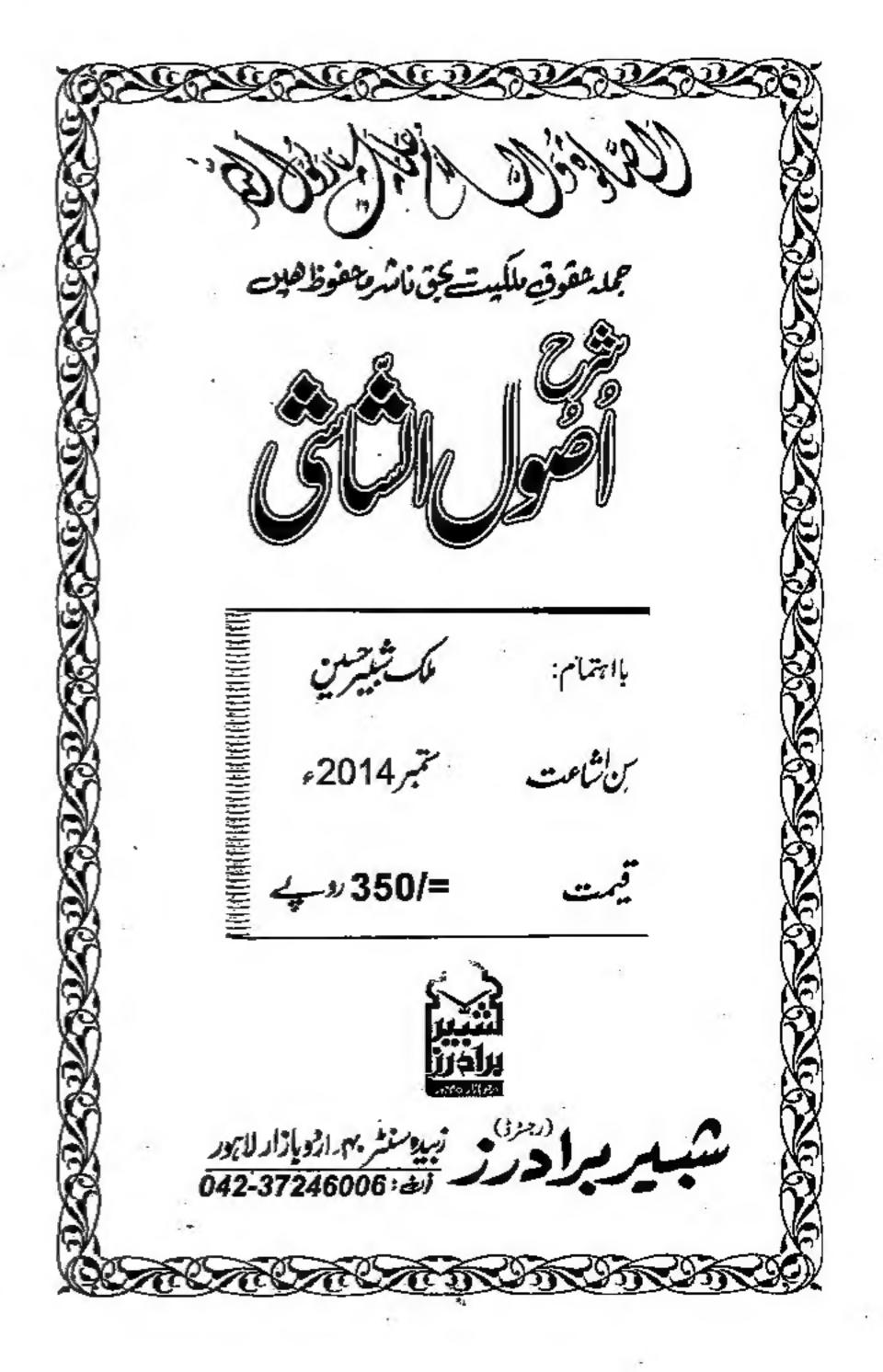


ترتبيب

قرمہ	(9	دليل كي تعريف	٣٩_
نه واصول فقه کی ضرورت کا بیان منابع			ار. الم
مول فقنه كاموضوع	h	اعتقاد کی تعریف	۴
تەكمامىتىت	rı _	اصول فقد كاموضوع اورموضوع كي ضرورت كابيان	را ا
قه کے فن کا تاریخی ارتقاء	**	البحث الأول في كتاب الله تعالى	۳۳ .
البعين كادور (90-150H)	rr	﴿ ير بحث كماب الله كے بيان ميں ہے ﴾	ا ۳۳
ن تا بعين كادور (150-225H)	rr	قرآن کی تعریف	سويم
شرعی اصول وفر و ع کابیان	F/F	فصل في الخاص والعام	<u>س</u>
نے نے نفی کی بعض اصطلاحات کے مغبوم کا بیان		بحث خاص وعام کی اہمیت کابیان	<u>ాం_</u>
بحث كون أصول الفقه أربعة	rq	تخصيص كى لغوى واصطلاحي تعريف كابيان	′۵_
ہ ہ پر بحث جا راصول نقہ کے بیان میں ہے ﴾	rq	بدل بعض کے ذریعے تعلیص	*4_
اصول اربعه کی وضاحت کابیان		عام کے نفوی واصطلاحی مقاجیم کا بیان	^ 1
شرى علوم كى تقسيم كابيان		مام كے مفہوم ميں استعمال ہونے والے الفاظ كابيان	<u></u>
مقاصد کا بیان		لفظ قرود كيمل كابيان	ra
اصول فقه کی تعریق بطور مرکب اضافی		ا قرؤے مراوحیض ہونے میں سلف وخلف فقبهاء کے اقوال	
اصول کی تعریف		كامان) <u>r</u>
فقة كي تعريف		بحث تقسيم العام إلى قسمين	<u>-</u> ح
اضافت کی تعریف	ro	﴿ نِهِ بحث عام كَ اقسام كَ بيان مين ٢٠٠٠	<u>س</u> _
اصول فقه کی تعریف بطوراسم علم	ro	حق مہر کا تقدیر شری میں خاص ہونے کا بیان	<u>۳</u> _
دلیل میں تفصیل داجهال کا بیان	m 4'	مبرگ کم از کم مقداروال وراجم ہے	۳_
عهم كي تعريف		مبری مقداریس ندابب اربعه	_ ۳
علم كي تعريف مين اشكال وجواب كابيان		لازمات واحبيه من نصاب متعين بوتا هم قاعده فقهيه	۳,



以各次条件	کے شرح اصول الشاشی
لنظ قرود كوچش ياطهر پر محول كرنے كابيان ا	
موالیوں کوجمع نہ کر سکتے پروصیت کے باطل ہونے کا بیان اوا	
خارق إظهار الما	
مخل صوری اورمعنوی کابیان مخل	
جب مشترك كالك معنى مرادلها جائے تؤدوسر بيمعانی متروك	كفاره ظبار كے غلام من فرائي قيد كے معدوم ہونے كابيان _ ٩٠
ہوجا کم سے	کفاروظہارے پہلے چھونے کی ممانعت میں مداہب اربعہ 1
مثل صوری کی تعریف	متم کے کفارے میں اطلاق وفقهی اختلاف کابیان م
مثل معنوی کی تعریف	مطلق این اطلاق برجاری رہتاہے تی که اس کی تقبید بر
الفظ قرورے يض مراد	نص آجائے
مؤدل میں خطاء کے باتی رہتے کے اختال کا بیان ۱۰۳	مطلق کی تعریف
مؤول کی تعریف	
مؤول كانتكم كابيان	
نکاح کودطی پرمحمول کرنے کابیان	_
سمى أيك نصاب كے مطابق فكاح كرنے كابيان ١٠١٧	
قاعده فقهيه	
الفصل الرابع فصل في الحقيقة والمجاز ١٠٥	
ہونی من مقت و مجاز کے بیان میں ہے ﴾ ١٠٥	• .
حقیقت کے نغوی مقبوم کابیان	· ·
1 حقیقت لغوی کامفہوم 1	
1-فقيقت الرقيه عامه 100	
2 حقیقت عرفیه فاصه یا ۱۰۲	
3 حقیقت شرعی	
امحاز اوراس کی غرض اوراس کی خرص	76.64
ا ترامی ا	مشترک کی تعریف کابیان ۱۰۰ مشترک کی تعریف ۱۰۰
- (ml-ī	مودُل کی تعریف
76	مشترك كأعكم

2.5

.

X		***	شرح اصول الشاشى
YA_	عام خص منه بعض کے تھم کابیان		فطرانے كانصاب كے عين كابيان
44			حق مهر کی تعیین کا بیان
19	1 1 100 100		ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے کا بیان
49	الفصل الثاني فصل في المطلق والمقيد	٥٥	اجازت ولی کے بغیرنکاح میں ندا ہب اربعہ
۷٩_	🚓 دومری تعل مطلق اور مقید کے بیان میں ہے 🏖	4	بیوه ، بالغه کے نکاح میں رضا مندی کا حکم شرعی
49	مطلق کی تعریف	۵۷ _	عام مخصوص کا بیان
۷٩_	ا مطاح ربط	۵۸	عام مخصوص كانتكم
49	متيد كي تعريف	SA _	عام غير مخصوص كابيان
۷٩	مقيدكاظم	۵٩	بحث عموم كلمة ما
-Λ+	مطلق برعمل کے امکان مرحم کابیان	39_	﴿ يه بحث كلمه ما عام ہے ﴾ ب
۸٠_	أفكرس مديام دري	29_	کلمہ مائے تحت عموم کے شامل ہونے کا بیان
Al	حدز نامش کوڑوں اور تغریب کوجع نہ کرنے کا بیان_	4.	مال کی موجودگی میں دویار وقطع پدشہونے کا بیان
Ar	طواف کے لئے وضو کوشرط نہ قرارد بے کابیان		سبب ملکیت کی تبدیلی ذات میں تبدیلی کوداجب کرتی ہے
۸۳	طواف کے لئے وشو کے تھم کا بیان	Y+_	گاعده
٨٣	تجديدوهو من فقلى نداجب اربعه	A1 _	عام غير مخصوص كابيان
۸m	نمازیس تعدیل ارکان کے وجوب کابیان	44	نماز میں سورت فاتحہ کے وجوب کا بیان
A۵	بحث جواز التوضى بماء الزعفران وأمثاله	۲۲_	ذبیحہ پرتسمید کوناسیاترک کرنے کابیان
۸۵	﴿ بير بحث زعفران سے وضو کے جواز کے بيان ميں ہے ﴾		ترك تسميه بين مهوكي صورت حلت وحرمت براختلاف
۸۵	زعفران وغيره جيم يانى توفوكرن كابيان	41	ائمَداد بعد
۸۵	ماءزعفران کی طہارت کے بارے میں فقیمی بیان		ونت ذبح غيرخدا كانام لينے كے سبب حرمت ذبيحه م
A't_	تغيراوصاف وماء كفتهي مغهوم كابيانا	14_	ندا بهب اربعه
,	ماء مطلق دمقید کے بارے میں امام شافعی علیدالرحمہ کامؤفف	10_	ترک شمیه بطور مهو کی صورت میں حلت پر نقهی اختلاف
_YA	و ولائل و جواب	14	يحث العام المخصوص مِنْهُ البعض
٨٧	وليل عرف سامام شافعي كيمقيد بإنى كاجواب	12	﴿ بحث عام مخصوص منه البعض کے بیان میں ہے ﴾
	مظاہر کے دوران کفارہ جماع کے سبب عدم استناف کفارہ	YZ	وہ عام جس میں ہے بعض کی تخصیص ہوجائے ۔
۸۸	كابيان	42	رضاعت كافقنبي مفهوم مستق
5 AA	كفارے كے تعدوم فقى غراب اربعد	14	حرمت رضاعت میں دو دھ کی عدم تعیین کا بیان

7		7 8	ي شرح اصول الشاشى
	ر میں مہینے کی قید کے سب متعہ ہونے کا بیان		صری کی مرادیس معنی کے ظہور کا بیان
	نص پرمفسر کی ترجیح کی مثال کابیان		عمر من جارور من من منطق ما معرف من منطق منطق منطق منطق منطق منطق منطق م
im	بحث الخفي والمشكل والمجمل والمتشاب		تعظ طال معروب حدول المان المانيان المانيان المانيان المانيان المانيان المانيان المانيان المانيان المانيان الما صريح كافتكم
ter)	۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔		سرں ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
וייו_	مقسر ومحکم سے تھم سے لزوم کا بیان	1	میں ہے ہے مار میں وضووا کے کی تماز کا بیان
161	خفی کی تعریف کابیان <u> </u>	1	دلالت حال کے دفت تھم کتابیہ کے ثبوت کا بیان
irr	جیب کترے اور کفن چور پر حدن نہونے کا بیان		روات مان
ساماة	نصاب سرقد میں امام شافعی کی مشدل صدیث	6	
lut-	نصاب سرقديس ام مالك كى معدل مديث	•	
100	نصاب سرقه بين امام اعظم الوحنيف كاستدل حديث		تحكم كناميك ايك مثال كابيان
ساباا	نساب سرقہ میں احناف کے مؤتف کی ترجیح کابیان		القصل السابع قصل في المتقابلات
سوما	نصاب سرقد میں فقہی تداہب اربعہ		﴿ فَصَلَ مَنْقَا الأَتْ كَ عِلانَ مِنْ مِ ﴾
I CYC	ظاہراورخفی کے اشتراک کا بیان	(PMM	طابر کا بیان
IMM.	خفی کے علم کا بیان	iro	ظاہر کی تعربیت
irr.	مشكل كى تعريف كابيان	100	ظا ہر بورنفس کی مثال کا بیان
ll.b.	سالن ندکھائے کی قتم اٹھائے کا بیان	iro	نص کی تعریف
ira .	مجمل کامشکل سے بر صربونے کابیان	194	ظاہرادرنص کے تھم کا بیان
IMP .	مجمل کی تعربیف کابیان	114	طاہرونص کا تھم
ווים _	عایت کے بارے میں قاعدہ فقہیہ		طاہر ونص کے درمیان معارضہ کے دفت تقاوت کا بیان _
16.4-	ریاسے مرادمطلق یا مخصوص زیادتی ہوئے کابیان		نص کے طاہر پر رائے ہوئے کا بیان
162	مجمل مے متشابہ کا زیادہ مخفی ہونے کا بیان		حيوانات كى كنوئيل مين نجاست كأنظم
16.77 _e _	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		تحكم خاص سے استدلال كرتے ہوئے عموى تحكم كا قاعدہ فلنہ
	الفصل الثامن فصل فيما يترك به حقائق		بحث ترجيح المفسر على النص
I △ + _	الألفاظ	-	﴿یہ بحث مفسر کی نص پر ترجی کے بیان میں ہے ﴾
10 · _		129	مغسر کی ترجیح کابیان
اه٠ - ا	ولالت عرف كيسب حقيقي معنى كرترك كابيان		مغسر میں تأ ویل و تخصیص کا اخبال نہ ہوئے کا بیان
اها	ا عادت کی دانات کامیان	- ما	مغسری تعریف
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		

KARKARI FARENCE F	کر شرح اصول الشاشی کی
حقیقت مجوره کی مثال کابیان	
حقیقت منتعملہ کے لئے مجاز منعارف نہونے کامیان ١٢٠	
عجاز کے عدم تعارف کے وقت حقیقت پڑکل کرنے کا بیان ۱۴۱	
مندم نے کا بیان <u>ان کی تم اٹھائے کا بیان</u>	1
آٹاندکھائے کی متم اٹھائے کابیان ۱۲۲	
مجاز كاتكم من تقيقت كاخليف مونے كابيان بيان	1
اصل پرتکم کی تخر تنگی ہوئے کا بیان	
ميرابينا كنيف يرثبوت لسب كابيان	
الفصل الخامس فصل في تعريف طريق	•
الاستعارة	گھر میں قدم ندر کھنے کی تنم اٹھانے کا بیان مااا
﴿ يَصَلِ استَعَارِهِ كَ طَرِيقِةَ كَ تَعْرِيفِ كَ بِيَانَ مِنْ بِ ﴾ ١٢٢	عرف كيمطابق دكام كاجراء كابيان م
احكام شرع ش استعاره كابيان	
استعاره کے مغبوم کا بیان	
غلام کے مالک بوجائے برآ زادی کامیان 110	
قاعده هبيه	حقیقت کی تمن اقسام کابیان
آزاوكرنے سے نيت طلاق كرنے كابيان	وجله سےنہ چنے کی شم افعانے کا بیان ا
كنابه كيعض الفاظ كانفهي بيان ١٢٧	حقیقت کی اقسام
طلاق بائندورجعى ع ملك حند كرز وال وعدم زوال	(۱) هيقت معدره
کا <u>بیا</u> ن ۱۲۸	(۲) هيفت مجوره
اصل سے ثبوت فرع کی المیت کابیان الله	(٣) هيقت مستعمّله
قاعده فقبيه	حقیقت کی تینوں اقسام کے حکم کابیان میں ۔۔۔۔۔
ہدوئے کے لفظ سے انعقادتکا ح کابیان	
امكان حقيقت كوفت يجاز كي طرف انصراف كايمان ١٣٩_	
القصل السادس فصل في الصريح والكناية ١٣٠	The state of the s
اور تعلی صری اور کنامیے میان میں ہے ﴾ 190	
علم بیان کے جارار کان کابیان	
مریح کی تعریف	محل کل م کی داالت

250	NA MARINE	兴泰活	< شرح اصول الشاشى
140	کے موجب وجوب ہونے کابیان	PILIAI	انرام کے لئے
1AY	۔ بیغل کاعدم تحرار کامفضی ہونے کا بیان		ا مرام ہے ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
144	ئے بعض معانی کابیان		اسمان ہے ہے المانت کے لئے
IÁA	را رعبادات کے سبب تکرارا مرند ہونے کا بیان		آبات ہے ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
· 100	مور بدکی دوانشام کا بیان		تعویہ ہے ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
1A9	ناه کے مطلق وجوب کابیان	JIAT	- جب ہے <u> </u>
149	ر مطلق کے وجوب فوری کابیان		توین ہے ہے ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
19+	مرمونت کی دوانسام کابیان		-اوعارے ہے 1-افیار کے لئے
19+	ت كاماموربد كے لئے معيار ہونے كابيان		۱-ادبارے ہے ۱۱-تهدید کے لئے
[19]	اً موربهمونت کے لئے تین کابیان		۱۱-مهدیدے ۱۲-انڈارکے کئے
191	بوَ فت وغيرموَ فت كرواجب كر لين كابيان		۱۱-الدارے کے ۱۱- بجز کے لئے
19r	غلِ مِن سِند ہے کاحق ہونے کا بیان		۱- برے ہے ۱- تبخیر کے لئے
" 19"	بیر امر مامور بہ کے حسن ہونے کا بیان		ا۔ بیرے سے کا - تمنی کے لئے
19r	حق حسن کی دواقسام کابیان		ما- تادیب کے گئے
191-	حسن به غير ہونے كابيان		۱۶-۱۸-۱۶جب <u> </u>
191"	صدودوجہاد کے حسن ہوئے کا بیان	1	۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰-۱۰۰
ا ۱۹۵	قصل الواجب بحكم الأمر توعان		۱۱-انعام کے لئے
بی اقسام کے	﴿ فَصَلَ مَكُمُ امر سے ثابت ہونے دانے واجہ	IAP	۲۲-کذیب کے لئے
194	بيان مر ب ﴾		۲۲-مشورہ کے لئے
190	اداءاورقضاءكابيان		۲۴-انتمارکے کئے
190	ادائے کال کابیان	IAC	۲۵-تفویض کے لئے
194	ا ادائے قاصر کابیان	IAC	۲۷-ریا کے لئے
IPY .	جب ش کے ذریعے نقصان کی تلانی ممکن ہو	IAF	۲۷-افتیار کے لئے
144	سجد میں ہوت مقصان بورا ہونے کا بیان	IAP	۱۸-استفامت کے لئے
194	تنهاء صفت جودت كامثل نيس ب	IAM	19-رعائے کئے
19A	مغصوبه باندى جب مالك كيردكي كى_	IA P	امر کے حقیقی معنی کا بیان
19.4	اداء کے اصل ہونے کا بیان		مطلق امرے بارے میں ائمہ کے اختلاا

4.

THE MANAGERY AND AND ADDRESS OF THE PARTY AND	نرح اصول الشاشى کی کی
عکھنے سے دوز بے کی کراہت میں فقہی بیان 114	ب، دحقیقت جس برعمل کرنامتعذر ہوا ہے چھوڑ کرمجاز کو
رات تک روزوں کو پورا کرئے کا بیان ۱۹۲	
دلالت نص كابيان ١٦٨	سرن خریدنے کی شم افعائے کابیانا10
تھم کا دارد مداراس کی علت کے مطابق ہوتا ہے ۔۔۔ ١٣٩	ج کی تذرمانے کا بیان اما
دلالت نص كابه منزل نص موتے كابيان مار	
تماز جعد کے لئے می کرنے کا بیانالا	في نقسه لفظ كي دلوالت كابيان
جعد کے لئے سعی میں دیگر کاموں کور ک کرنے کا بیان اے ا	كفاره يمين يا ظهار ميس أزاد سر في كابيان 100
متم کھانے کی بعض تغریعات کا بیان ۱۷۳	ساق کلام کے سببر کے حقیقت کا بیان 101
اقتضائے تص کا بیان مات	
ا تشائے نص کی امثلہ کا بیان	سیاق کلام کی دلائت کی بعض امثلہ کا بیان میں امثلہ کا بیان
توكيل كے نقاضه كابيان ١٥٥	
اقتضائے نص کے تکم کابیان 120	ولالت من جانب منتكم كسبب ترك حقيقت كابيان 100
فرد مطلق میں تخصیص نہ ونے کابیان ۱۷۶	معنى راجع الى المعتكلم كى دلالت كابيان . معنى راجع الى المعتكلم كى دلالت كابيان
ه خوله بها كواعتدى كهنه كابيان معنا	عالت عرف كي دلالت كابيان مالت عرف كي دلالت كابيان
عدم تیت کی صورت می کنامیے طلاق ندھوتے کا	يمين فور سے مثال كابيان 109
نقهی بیان عدا	محل كلام كى دلالت كے سبب ترك حقيقت كابيان ي
القصل العاشر فصل في الأمر ١٥٨	
و نصل امر کے بیان میں ہے ﴾ ۸۵۱	الفصل التاسع فصل في متعلقات النصوص ١٢٠
امر کی تعریف کابیان ۱۲۸	
امر كيلئے استعال مونے والے صيغول كانيان 129	متعلقات تصبوص سے مراد کیا ہے
ميذامركااستعالام	1
ا-وچوپ کے لئے	
۲-اباحت کے لئے ۱۸۰	استیلاءوکفارے خریداری کابیان ۱۹۳
اخراه ۱۸۰	استیلاد کے سبب آزادی ثابت ہونے کابیان سبب آزادی ثابت ہونے کابیان
٣-احتباب کے گئے	1 .
س-ارشادکے لئے الما	
استحباب اورارشاديس فرق	چکھنے کا نقبی مفہوم ماہوم
	l

Lis	57 & W. A	577	A W7
L			شرح اصول الشاشى
tra	——————————————————————————————————————	_ ++	ر تیرهوی فصل حروف معالی کی تقریر کے بیان بس ہے ﴾ حرف داؤ کامطلق طور پرجع کے لئے آنے کا بیان سے
	ظ اُو کا دو ذکر کردہ اشیاء میں ہے کسی ایک کوشائل کرنے	۲۲۲ لة	ر فرود او کامطلق طور برجمع کے لئے آنے کا بیان
tro	ابيان	rro	مرمس دافل ہونے کوطلاق بر معلق کرنے کا بیان
۲۳۲	رمتلی کے حکم ہونے کا بہان	elery	معنی از کشوید مرد کیل جو ترکاییان
	بری شهر و در دو پڑھنے کی فرضیت میں فقہ شافعی کا مؤقف واحناف	7	بحث كون الواو لمطلق الجمع والفاء للتعقيب
172	کے دلائل کا بیان	Trey	لا ي ه دان جمع كمان في القائل كريان شي م كه
	فظ اُو کے ذریعے دونوں میں ہے کسی ایک برحکم کومعلق کرنے	PPY	طلاق کوخلف قبود ہے علق کرنے کا بیان
rrz.	كامان	rrz	فصل القاء للتعقيب مع الوصل
	کابیان متم کے کفارہ و بعض احکام میں کسی آیک میں اختیار ہونے	rrz	﴿ بِيْصَلِ فَاءِ مِعَ الرَّصِلِ كِيبِانِ مِينِ ہِے ﴾
rrq	كابيان		ن عالم العقيب مع الوصل مونے كانمان ف عكا تعقيب مع الوصل مونے كانمان
roi	لفظ حتی کے ماقبل کا بہطورا متداوجونے کا بیان		بحث أن الفاء قد تستعمل لبيان العلية
tor	لفظ حی کالام کی کے عنی میں ہونے کابیان		۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ror.	بحث و ضع إلى لانتهاء الفاية		منکوحہ بائدی ہے مالک کی ملکیت بضع زائل ندہونے منکوحہ بائدی ہے مالک کی ملکیت بضع زائل ندہونے
rom	﴿ بحث لفظ الى جوانبتائے عابت کے لئے آتا ہے ﴾		ر در او ما
rom	لفظ الی کا انتهائے مسافت کے لئے آئے کا بیان		فصل شر للتراخي
ror_	اسقاط علم كي صلاحيت بيس ركه تا	,	ور نصل تم کے بیان تراخی کے بیان میں ہے ﴾
roo_	بحث كون كلمة على للإلزام		ر میں مار افی کے لئے آنے کا بیان
roo_	﴿ بحث كلم على لازم كرنے كے لئے آتا ہے ﴾		بحث وضع بل لتدارك الغلط
raa_	لقظ على محمعاني كابيان		﴿ بَحَثُ لَفُظُلُانِ جَوْعُلُطُ كِيدُ ارك كِم لِحُهُ آتَا بِ ﴾
roy _	يحث افادةٌ في معنى الظر فيه	J	لکن ہے تد ارک غلط کا بیان
704 _	﴿ بحث في معنى ظرفيت كے بيان ميں ہے ﴾	, –	بحث كون لكن للاستدراك بعد النفي
<u> ۲۵۲</u>	كلم في كاظرف ك لئة آئے كابيان		ہے۔ ہو بحث ککن نفی کے بعد مذارک کے لئے آتا ہے ﴾
raz_	ظرف مكان كابيان		تنی کے بعد لکن ہے تدارک کا بیان ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ran _	بحث إفاديًّا كلمة في معنى الظر فية	ree	اختلاف کے مبب عقد نکاح کے بطلان کا بیان
70A _	﴿ بِحَدِي كِلِمِ فِي كَامِعِيْ ظَرِفِيت بونے كابيان ﴾	_	بحث كون أو متناولا لأحد المذكورين
roq_	لفظ فی کوظرف زمال کے لئے استعال کرنے کا بیان	۵۳۲	تقصل (أو)
ro 9	بحث وضع حرف الباء للإلصاق	_	المورد ا

~~		36	شرح اصول الشاشى
as -	فالق نظ كومعزول كرنے كابيان		مغصوبہ چیز کاغامب کے لئے ہونے کابیان
רוי דוז	فرما نبرداری بفندرطافت	199	حن ما لک کے عدم انقطاع کا بیان
''' _ ri2	فاسقى عالم كے خلاف شہادت تبول شعونے كابيان	r	مضمونات کی قیمت کے دجوب کابیان
	بحث طريق معرفة المراد بالنصوص	r	تفناء کی کامل اور قاصر اقسام کابیان
	﴿ بِيْ الْعُولِ فَعُولِ كَامِراو كِي طريقة كُوجائے كے بيان مِيں	r•• _	قضاء قاصر کی تعریف ومثال کابیان
154		*•	تضاءمیں اصل کامل ہونے کابیان
r14	نصوص کی معرفت کابیان	r•r	طلاق پرشهادت باطله کابیان
MA	ایک معرفت کے ذریعے تخصیص نص کابیان	***	بحث تقسيم النهى إلى قسمين
114	من من من من من المعام وعدم جماع من فقهي اقوال كابيان	r. r	﴿ يُسْلِ نَهِ كَ بِيانَ مِينَ ہِ ﴾
FFI	یا وزن کودهونے میں اسلاف فقہاء کے اختلاف کا بیان	r+1"_	نمی کی تعریف کابیان
	یا وک برمنے کرنے والول کے دلائل وجوایات کامیان	r++	کی کے صفح کا بیان
	تے کے منہ مجر ہونے یا نہ ہونے کی تعریف کا بیان	Y+9"	نبی کس چیز (علم) کا قاضا کرتی ہے؟
Ī	تنے ادر تکسیروغیرہ سے دضو کے ٹوٹ جانے میں فقہی غداجب	P+P'	ان صيغول کابيان جونهي کافا نده دييتے ہيں .
rry	اربعہ	refr	نهی کی بعض حالتوں کا بیان
112	مے سے قساد صوم میں غدام ب اربعہ	1.0	نهی کی دواقسام کابیاننرد است
	حرمت مردارے دیگرحرام جانوروں کی حرمت پراستدلال	1.0	ى ن <u>ب</u> ك ك م كابيان
FT /2	كابيان	14-4	نبی کی دوسری قشم کے حکم کابیان
rt/A	مرکہ سے تجاست ذائل نہونے کا بیان	1.4	تصرفات شرعیہ سے نمی ہونے کا بیان
r#A	چاکیس پروجوب بکری کابیان	144	میوع فاسده کی نبی کابیان مثری میرین
1114	بحث التمسكات الضعيفة الفاسدة	1-4	مشرک عورتوں سے نکاح کا بیان
110	﴿ سِيحَتْ تَمَسَكَاتَ شَعِيفَ كَيانَ مِن هِ ﴾	r.A	مشرک ہے نکاح کی ممانعت کا بیان
*1**		1110_	تقرف کے حرام ہوئے سے ملکیت زائل ندہونے کابیان ابتار من ملر زیدہ میں میں
latal.	یک در ہم کی نی دورا ہم سے کرنے کی ممانعت کا بیان	1110	اوقات ممنوعہ میں نمازشروع کرنے کا بیان
۲۳۲	يام ميروتشريق من روز عد كين كيمانعت كابيان	I PII	حائض سے وطی کی ممانعت کا بیان الم حض سے وطی کی ممانعت کا بیان
****	ماری کے ایام اشریق میں دوزے دیکھنے میں غراب اربعے	rii -	ایام حیض اور جماع ہے متعلقہ مسائل کا بیان حرمہ و فعل کارت میں کروں کے معاف
****	ر مت نعل کار تب احکام کے منانی ندیوئے کابیان	יווין ל	حرمت تعل کا ترتب احکام کے منافی ند ہونے کا بیان فاس کی شہادت کا بیان
***	فصل الثالث عشر تقرير حروف المعائي	II FIF	الا ال ما مهادت ه بيان

المار کان العمل بیفید المواحد الماری الماری کی اصطلاق الموری کایان الاسلامی الموری کی کی الموری کی الموری کی الموری کی کی الموری کی کی کی الموری کی کی الموری کی			Z	شرح اصول الشاشى کی
المنافرة العمل بغيو المواحد المنافرة ا	ااس	جماع کے لغوی مفہوم کا بیان	I MA	
المجاب المحال المجاب المحال المجاب المجاب المجاب المجاب المجاب المجاب المجاب المجاب المحال المجاب المجاب المحال المجاب المحال ا	rn_			- ***
المنافرة على المنافرة المنافر	PH			
المناد ا	rır	ز آن مجید کے مطابق اجماع کے جمت ہونے کابیان_	MAG	
المناورة ادور المناورة المنا	71F			
واحد اورسيدنا الا محرصد التي رسي الشعند كادور المجاورة ا	mo_			
واحداور قارد ق اعظم رضي الشعند كا دور و احتماع كابيان وقوع احتماع كابيان واحداور قارد ق اعظم رضي الشعند كا دور و احتماع	110			
رواحد اور حضرت بحيان في رضي الشعند كادور 190 بيري المستقد المعالد والمعاور حضرت بيرنا على الشعند كادور 190 بيري المعال المستقد كان المعال بعضو المعاور والمعدور وطلق المعال المعا	rin _			
رواصد اور وحترت ميد تا على الرقضى رشي الشون كادور المحدد	P14			
المنافر واحد اور وربيا ليمين المنافر واحد وربيا ليمين المنافر واحد وربيا ليمين المنافر واحد وربيا ليمين المنافر واحد وربيا ور	#11 <u></u>			
اجماع شرا کشر دور در در دور در در دور در در دور در در دور در دور در در دور در دور در دور در دور در دور در دور دو	m/2			
اجماع کی اساس کا فتہی مغہوم ۱۳۹۸ اجماع کی اساس کا فتہی مغہوم ۱۳۹۹ ۱۳۹۹ ۱۳۹۸ ۱۳۹۸ ۱۳۹۸ ۱۳۹۸ ۱۳۹۸ ۱۳۹۸	F14			
اجماع کی بنیادتیاں بھیر الواحد افا ایفا الفائل بھیر الواحد افا الفائل ہیں المجاع کی اللہ المجاع کی المجاع	MIA_			
اجماع کی اقداع کی افعال بخبر الواحد إذا یخالف ۱۹۹ علی علی الفتان بخبر الواحد إذا یخالف ۱۹۹ علی علی الشخیم ۱۹۹ علی علی الشخیم کا بیان ۱۹۹ علی علی الشخیم کا بیان ۱۹۹ علی علی السلط المسلط المسل	miq		C .	TAX
اجماع محال کے ملاق مول کے ملاق کے ملاق مول کے ملاق کی میں مول کے ملاق مول کے ملاق کی میں مول کے میں مول	M19		J	
البحث المثالث في الإجماع المساول على المساول	rr•		l .	
اجماع کی فردامد روز کی می ایماع کا اختبار ہے؟ اجماع کی فردامد روز کی کم کی می می می کی	rr•			
اجماع كي مورو له المائيان اجماع كي معالي المائي كي الما	rri	_		
البحث الثالث في الإجماع الماع كي الماع ك	r'ri		-	
اجماع كى نظائر كابيان كوفاف روايات اجماع كى نظائر كابيان كوفاف روايات اجماع كى نظائر كابيان كوفاف روايات كوف من الإجماع في أربعة مواضع المحت المحت نوع من الإجماع وهو عدم القائل المحت ال	rri			-
البحث حجية خبر المواحد في أربعة مواضع ٢٠٨ كيال ما كالطلاع ممكن عبد المواحد في أربعة مواضع ٢٠٨ مسئلة في الاجماع وهو عدم القائل المحمد عبد المواحد كي بحث كابيان في المحمد المحمد المحمد عبد المحمد				
﴿ جَارِهِ اللّٰهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّٰهِ عِلَى اللّٰهِ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ الل	rrr .			
خرواصد کے بجت کے مواقع کابیان ہمن الاجعاع و ہو عدم انقائل خرواصد کے بجت ہوئے کابیان ہمن الاجعاع و ہو عدم انقائل الشمال ہے ہوئے کابیان ہمن الاجعاع و ہو عدم انتقائل ہمن الاجعاء و ہو عدم انتقائل ہمن الاجعام و ہو جدم انتقائل ہمن الاجعام و ہو عدم انتقائل ہمن انتقائل ہمن الاجعام و ہو جدم انتقائل ہمن الاجعام و ہو جدم انتقائل ہمن ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن انتقائل ہمن ہمن انتقائل ہ	****			
خروا مد کے جت ہونے کا بیان ہے۔ البحث الثالث فی الإجماع ہے۔ اس اللہ ہے اللہ ہے اور کے بہت کی المجماع کی تم سے ہونے پر بحث البحث الثالث فی الإجماع ہے۔				_
البحث الثالث في الإجماع الله ﴿عدم قائل بصل كاجماع كالتم سيمون ي بحث	٠			
	<u> </u>		_	
		1		البعث المدالت عن الم جماع ﴿ تير ك بحث اجماع كے بيان من ہے ﴾

W.		A	شرح اصول الشاشى
1/40	ر المعالمة المعالمة المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة على المعالمة الم	109	* بحث لفظها كاالصال كے لئے آنے كابيان ﴾
120	فصل في أقسام الخبر	ro9 _	حرف باء کے معانی کا بیان
140	﴿ يُصل اتسام خرك بيان يس ع ﴾	109	اللاق ومشيت كے ساتھ معلق كرنے كابيان
740	رسول التعاليط كي خبر كابيان		الفصل الرابع عشر بيان التقرير وبيان
121	خبر داصد کی تعریف	ryl_	التفسير
124	خبروا حد كاعكم	_ IF1	ہے چود ہویں فصل بیان تقریر <u>تقسیر کے بیان میں ہے ﴾</u>
127	خبرواحد کی اقسام		بیان کے طرق کے بیان میں فصل کابیان
124	بحث كون المتواتر موجبا للعلم القطعي		بحث بيان التغيير
124	﴿ بحث حدیث متواتر موجب علم تطعی ہوتی ہے ﴾	ryr_	﴿ یہ بحث بیان تغییر سے بیان میں ہے ﴾
rzy	عدیث متواتر ودیگرانسام مدیث کابیان	_מוציק	یفسل بیان تغییر کی دضاحت کے بیان میں ہے
YZZ	حديث متواتر كي تعريف	710	بحث كون الاستثناء من صور بيان التغيير
124	عديث مشهور كي تعريف	740_	﴿ بیان تغییر کے استثناء کی صورتوں کا بیان ﴾
_	صديث احد کي تعريف	MA	استناء کی مختلف صور تول کابیان
rz.A	حدیث منج کی تعریف	743_	وجوب کو حفاظت کی جانب تبدیل کرنے کا بیان
ľΖΛ	عديث حن كي تعريف	FYZ	فصل وأما ييبان الصرورة
121	حديث ضعيف كي تعريف	PYZ	﴿ يفسل بيان ضرورت كے بيان ميں ہے ﴾
YZA	قطعی اور ظنی کے مغہوم کابیان	147	بيان ضرورت كى مثال كابيان
rA-		AFT	مستوت کا بیان ن طرح ہونے کا بیان
· 1/4 -	﴿ بد بحث راوی کی دواقسام کے بیان میں ہے ﴾	144	بحث بيان العطف
174-	راوی کی اصل میں دوانسام ہونے کا بیان	149	﴿ یہ بحث بیان عطف کے بیان میں ہے ﴾
	آگے سے کی چیز کے سبب وضوائو نے کے مفسوح ہونے	749	بیان عطف کی امثله کابیان
#AI	كايان	120	فصل وأما بيـان التبديل
PAY	1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 1 - 2 - 2 - 2 -	1/2=	﴿ يُصل بيان تبديل كے بيان ميں ہے ﴾
. M	المراح على المراح ا	- 1	صاحب شرع کی جانب سے بیان تبدیل یا سے ہونے
rad	سنت كا قرينه منفصل مونا	1/20	كابيانكابيان
· MY	كياتفيرقر آن كي ليدوايات كاتفيش ضروري بي؟	121	ناسخ ومنسوخ کابیان کابیان
MA	خباری علاء کانظریه	1 120	بحث شنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
			(a)

77		Z	ي شرح اصول الشاشي
r2r		rai	4.43
rzr			
	۔ ر بیر بحث سنت سے معلوم ہونے والی علت کے بیان میں	ron	قیاس کامدارعلت پرہے حکمت پرتبیس جیت قیاس
<u> 12</u> 1			
rzr	- 11		
727		,	
720	علت اورسبب ميل فرق		
F 2.6	والايت الكاح بين صغركي علت كابيان		تعدیا ہری کے مانی وافکاراور طریق استدلال کا بیان
r20_	يحث العلة المستفيدة بالإجماع	PY!	روری می این می از اعظامیان این حزم کی بعض آراء کابیان
€	الم بد بحث اجماع سے مستفاد ہونے والی کے بیان میں ہے	ryr	جماعت کی اہمیت سے متعلق تھم کا بیان
740	اجماع سے معدل ہونے والی علت کابیان	ryr	مدشراب کا بیان
P21_	اصل اور فرع كاعلت وتعكم مين متحد مون كابيان		خبر واحد کی جیت اورا بن حزم کے نظریے کا بیان
r42 .	بحث العلة المعلومة بالرأى والإجتهاد		ابل ظاہر کا قیاس کو عقلی طور جائز جبکہ شرکی طور پرنا جائز کہنے
إك	﴿ يہ بحث علت كارائے اور اجتہادے معلوم ہونے كے بيا	ሥነሮ	كامان
r22 _		MYO	قیاسے استدلال کے جواز میں اختلاف کا نتیجہ
r22 _	رائے اوراج تیادے معلوم ہوئے والی علل کا بیان		قیاس کے منکرین کا جمہورہے تھم میں اتفاق اور ماخذ میں
722 -	ا مستورالحال کی گواہی کابیان		اختلاف
72A _	البحث الأسولة المتوجهة على القياس	-142	این حزم کے دلاک کا تقیدی جائزہ
	ا ﴿ يرجمت قياس كى جانب متوجه مونے والے سوالات ك	-YA _	منگرین قیاس مجمی قیال سے منتخی بیں
<u> </u>	٢ بيان يم ب ﴾		قیاس کااستعال کب؟
rza _	م قیاس مے متعلق ہوتے والے سوالات کابیان		قیاں معجے و قیاس قاسد
rz9	٣ أنياس مے معلق بعض المثله كابيان		علت کے اعتبارے قیاس کی تقلیم
Λ•	٣ بحث القول بموجب العلة		تنقیح مناط کی تعریف کابیان
*** 	مر ﴿ مِی بحث موجب علمت قول کے بیان میں ہے ﴾		رمضان میں دوسرے روزے کی نیت کرنے کا بیال
%•	قول كاوصف علت كوتتكيم كرنے كابيان	زے	مها فرومریش کی حالت رخصت میں غیررمضان کے رو
%!	۳۷ کلیل یا کشرسود ہے مثال کو بیان کرنا		كااختلاف
AI	٢٥ ابحث تقسيم القلب على قسمين	۲r	مهافر کا دوسرار در در کھنے میں غدایب اربعہ

KAKA KUN	کے شرح اصول الشاشی کے گئی
﴿ ولاَكُلِ مِين تعارض كے وقت مجتبد كے اجتباد ير بحث كا	
ان ﴾ ان ا	علم کادارومداراس کی علت کے مطابق ہوتا ہے
جب دودلیلوں میں تعارض آجائے	حرمت سود کے علم کا بیان علام
قاعدونهم	
تحكم كالشخ نص كے در بے اللہ بوئے كابيان اسم	
بحث حجية القياس	
﴿ يد بحث قياس ك جحت ، و في كيان بن ب ك المحت	﴿ جَمِيْد بردجوب كے بيان ير بحث كابيان ﴾ ٢٣٩
قیائ پر مل کرنے کے دجوب کابیان میں	
تياس كى تعريف كابيان	مجتهد کی اقسام
تياس كا شوت قرآن وسنت كى روشى ميس سم	مجتدكائل
اعتباركامطلب شهم	ا المجتهد منتسب
بحث الأخبار التي توجب حجية القياس	مجتد کے لئے شرا نطاکا بیان
﴿ مد بحث جحت كودا جب كرنے والى اخباركيلي بيان بي	
PMM	(۱۰۰)اعاديث كاعلم
قیاس کی جستہ کا بیان کا بیان	
بحث كون شروط ضحة القياس	
﴿ ير بحث آياس كَتْحَجُ مونے كى شرا لط كے بيان ميں ہے ﴾ ٢٣٣	
قیاں کے بی ہونے کی شرائط واسٹلہ کا بیان	(١) مقاصد شریعت ہے آگہی (١)
بحث بيان أمثلة شروط القياس	
﴿ بد بحث شرا لط قیا س کی مثالوں کے بیان میں ہے ﴾ بے ۳۳۷	مجتد کے لیے زمانہ آگی کی ضرورت کیوں؟ ٢٣٥_
قیاس کی بعض اشار کا بیان	
فرع يرتص وارد نه مون كي مثال قياس كايمان ١٣٩٩	تقیح مناط الما
بحث في تعريف القياس الشرعي ١٣٥١	
﴿ بر بحث قیاس شرق کی تعریف کے بیان میں ہے ﴾ ا۲۵	منتقیح وتخ تنج میں فرق
قياس شرك كابيان	متحقيق مناط مناط
قیاس کی اسطفاحی تعریف	مجتبد کا دائر د کار به اثر د کار
قياس كاموضوع	بحث إذا تعارض الدليلان ما يفعل المجتهد ١٣٣٩

\mathbb{X}	Z & Z & Z	27 5	ك شرح اصول الشاشى
P**	ر میت کا فیوت ر میت کا فیوت	Comment	
Like:	ر بیس به بوت نصت کا ثبوت	F	
Mr*.	تصنیہ ہوت نکلیف کے ہاوجودعز بیت پر ممل کرنے کا بیان		شش
יאין.			شدوب شدوب
" - <u>-</u>	حث بيان الرخصة لغة وشرعا		رام <u>: </u>
	﴿ یہ بحث رخصت کے بیان میں ہے ﴾		مرده
771	رخصت کی تعریف واقسام کابیان		باح دب
777	مشقت آسانی فراہم کرتی ہے قاعدہ تھی۔		قرينه
Mrr	شرعی رخصتوں کے اسباب کا بیان	MA.	طلب جازم کے قرائن
"	ا-سفرطويل	PTI_	طلب غیرجازم کے قرائن کا بیان
	٧ مغرفليل •	mr	تخبير كے قرائن كابيان
~~~ <u>~</u>	٢- يرض	MIT	سنت کے تھم کا بیان سنت کے تھم کا بیان
'rr'	١٠٠١ اكراه	سانی	ترک سنت پر ملامت کابیان
'tr'	دی چزیں مجبوری کے ساتھ بھی ہوجاتی ہیں	ere	رک میں ہور فرض کی تعریف اقسام کا پیان
'tr'		ייויי	ر من اعتقادی کی تعریف کابیان
rr	انتاه	MO	- 4
ro	۵-عام تكاليف كودوركرنا	_	قرض عملی کی تعریف کا بیان مناطق عصر ساز که آنوی در سالان
ro	۲- حالت حيض ميں شرعی سہوتيں		فرض عین د کفارید کی تعریف کا بیان مرکز آمید به مقداره کا این
r4	ا - تيراحدوميت		واجب کی <i>تعریف واقسام کابیان</i> روحت مرحمل تهرین میران
/¥	۸-وارث کے لئے دصیت نہیں		داجب اعتقادی و ملی کی تعریف کابیان
 'Y	۹-طلاق اورا نداز سبولت ما الله السبولت		سنت کی اقسام کابیان
 z			سنت مو كده كي تعريف وظم كابيان
<u> </u>	) اوا-سبولت کے کہی منظر میں ارتداد احمد میں		بحث العزيمة ماهى ثفة وشرعا فصل العزيه
^		*19 <u> </u>	﴿ يَهِ بَحْثُ مِنْ مِيتَ كَيَانَ مِنْ ٢٠٠٠ ﴾
`	ا الشخفیف اسقاط!ا		عزيميت كي تعريف كابيان
	٢- تخفيف تنقيص (كمي)؛		احكام شرعيه من عربيت ورخصت كي عليحده عليحده حقوق
<b>`</b>		r19'	قاعدەفقىي
`—		19	عزيمت کي تعريف
	۴ ۵ شخفیف تاخیر؛	19	رخصت کی تعریف

Z		<b>念</b>	شرح اصول الشاشى
<b>1797</b>	<i>حدث کی مثا</i> ل	PAI_	﴿ یہ بحث قلب کی دواقسام کے بیان میں ہے ﴾
1-91-	۵-ایمی ومعنوی و حکمی علت کابیان	mar_	قلب كى تتم ۋانى اور مثال كابيان
rgr	٧- حيزالاسباب علت كابيان	MAY_	بحث العكس و فساد الوضع والنقض
P9T	2-مشتبه العلل وهفى علمت كابيان	MAT	﴿ یہ بحث عکس ، فساد وضع اور نقض کے بیان میں ہے ﴾
1-91-	بحث كون السبب تاريَّ بمعنى العلة	MAT .	فسادوضع كى تعريف ومثال كابيان
1-91-	اوقات سب علت كمعنى مين بوتا ب كالمعنى مين بوتا ب	MAP	فسادگى تعريف كابيان
1"91"	عبب كاعلت وكم معنى مين بونے كابيان	TAT	فصل الحكمر
#*q^*	جب حقیقی علت پرمطلع ہونامععذرہو	ተለሰ	﴿ يُصلَ عَلَم كَ بِيانَ مِينَ ہِي ﴾
F90	عَلَم كُوشرط يرمعان كرنے كابيان	Mr	تھم کا پے سب ہے متعلق ہونے کا بیان
P90_	بحث تعلق الأحكام الشرعية باسبابها	MA0_	سبب کی تعریف اور مثال کابیان
F40_	﴿ احكام شرعيه كاتعلق اسباب كے ساتھ ہونے كابيان ﴾	<b>771</b>	شرط کی تعریف کابیان
790_	احكام شرعيه كااسباب سيمتعلق بوني كابيان	77A.T	مشروط کے حکم کا تقاضہ
	اول وقت میں کا فراور ڈانی میں مسلمان ہوجائے سے مثال	MAY_	بذات خودمشر وط كالقاضه
192	كابيان	MAZ	مانع کی تعریف کابیان
P9A_	جزء ٹانی سے ثبوت وجوب کا بیان	MAA_	صحت کی تعریف کابیان
F99_	بحث كون الموانع أربعة	17A9	بطلان کی تعریف کا میان
<b>1799</b>	﴿ يه بحث موانع اربعد كے بيان من ہے ﴾	r49_	بحث الفرق بين السبب والعلة
1799_	مانع كي تعريف	rn94	﴿ ير بحث سبب وعلت كے درميان فرق كے بيان ميں ہ
1-44	صدقہ فطرکے وجوب ہے مثال کا بیان	MA9_	سبب كاعلت كے ساتھ جن ہوجائے كابيان
(**)	موانع شرعيه چارين	<b>"</b> " 1	سبب کی تعریف
(*4)	انعقادعلت ميں مانع		علت کی تعریف
L.+! _	منحيل علمة بين مانع	<b>1</b> 91	قاعده فقبيه
f*  _	ابتدائے تھم میں مانع	<b>791</b> _	علل کا استنباط مجتهدد لاکل کے ساتھ کرتا ہے
  ••  _	دوام تحكم مين مانع		ا-اتى علىن كابيان
/% P	بحث بيان معنى الفرض لغة وشرعا		۲-ای ومعنوی علت کابیان
764	﴿ بير بحث فرض كے لغوى شرقى معنى كے بيان ش ہے ﴾_	rar_	۳-معنوي وحکمي علب کابيان
۳۰۳_	قرائض میں کی یازیادتی شہونے کابیان		۴ - ایمی دهکمی علب کابیان میسان م



## مقادمة

#### يسم الله الوحمن الوحيم

الحمد ته الذي هدانا لدينه القويم ومن علينا بكتابه المبين، وخصه بمعجزدل على تنزيله، ومنع من تبديله، وبين به صدق رسوله، وجعل ما استودعه على نوعين ظاهراً جلياً وغامضاً خفياً يشترك الناس في علم جلية ويختص العلماء التأويل خفية حتى يعم الإعجار، ثم يحصل التفاضل والامتياز ولما كان ظاهر الجلى مفهوما بالتلاوة، وكان الغامض الخفى لا يعلم إلا من وجهيئ نقل واجتهاد جعلت كتابي هذا مقصورا على تأويل ما خفى علمه اوتفسير ما غمض تصوره وفهمه، وجعلته جامعاً بين أقاويل السلف والخلف اوموضحاً عن المؤتلف والمختلف ، وذاكراً ما سنح به الخاطر من معنى يحتمل اعبرت عنه بأنه محتمل اليتميز ما قيلب مما قلته ويعلم ما استخرج مما استخرجته وعدلت عما ظهر معناه مى فحواه اكتفاء بفهم قارئه وتصور تنالية، ليكون اقرب مأخذاً وأسهل مطلباً وقدمت لتفسيره فصولا ، تكون لعمله اصولا ، يستوضح منها ما اشتبه الأوليله ، وخفى دليله ، وأنا استمد الله حسن معونته ، وأسأله الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وآله واصحابته اجمعين،

اصول شاشی احناف کی مشہور کمآبوں میں شامل ہوئی ہے اور اس کے مؤلف ابوعلی الشاشی احمد بن محمد بن اسحاق نظام الدین الفقیہ حنی متوفی (344) مع ہیں۔

یادادی رخی کے شاگرد میں ان کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہیں ابوعلی سے زیادہ حافظ ہمارے پاس کوئی نہیں آیا اشاشی یغدادی رہے اور وہیں تعلیم حاصل کی ۔

#### اصول فقد کی تعریف

(معرفة القواعد التي يتوصل بها إلى استنباط الأحكام الشرعية من الأدلة التفصيلية)

ان قواعد کاعلم جن کے ذریعے احکام شرعیہ کو تفصیلی داؤل سے مستنظ کیا جائے ،اس تعریف سے بدواضح ہے کہ اس فن میں ماری پجٹ قواعد پر ہے اور یوں یون علم فقد سے ملیحد واکی علم ہے کیونکہ فقد کا دار ومداراوراس کی بحث فروع پر ہے۔ یہ واست اس کی

		~ ^ .	577
X	14 张泰汉《		شرح اصول الشاشي
~ ~	استحسان كوججت مانخ والفقهاء	r'rA	٢-څخفيف ترخيص؛
,	استحسان کو جحت مانے والوں کے دلائل کابیان	PTA	ے۔ شخفیف تغییر '
mai —	مفرات محابہ ہے انتخسان برعمل کے نظائر	MF9	بحث أن الاحتجاج بلا دليل أنواع
יי אין. יי אין	نقهی عبارات نت استحسان کی نظائر کابیان	879 _	﴿ بيہ بحث احتجاج برا دليل كى دنواع كے بيان ميں ہے ﴾
79%	استخسان کے صفت واقع ہونے کا بیان	era _	احتجاج بلادلیل کی اقسام کابیان
IVN	شرح اصول شاشی اختیا می کلمات کابیان	rr•_	متعدد فآوی میں عمل کی صورت میں فقهی مذاہب اربعہ_
_		mm	استصحاب الحال
		וידיון	﴿ التصح ب حال كابيان ﴾
		17974_	استصحاب کی تعریف کابیان
		mr_	مسلمان کی عیسائی بیوی
		mm.	استصحاب معدوم اصلی کابیان
		MAL	عقلی اورشر بی استصحاب کابیان
		ייושיין	التصلحاب دليل كابيان
		err	التصحاب اجماع کابین
		men.	تفاعده فقهيه
		rro	بحث أن العنمر لافمس في عنداً بي هديفة
	-		حضرت امام اعظم رعنی الله عنه کے نز دیک عبر میں شمس نه
		mrs_	ہونے کا بیان
			ممندرے نکلنے والی اشیاء میں زکو ہیں فقہی تضریحات
	•	אייניז .	کابیانکابیان
	-	1772_	اموال باطنه کی ز کو قامین مذاہب اربعہ
		rrz_	معدن کی زکو قامیں مذہب اربعہ
	·	MPA_	استحسان
		mrn_	استخسان کی تعریف
		ַ מייניא	انتخسان کی اقسام انتخسان کے منگرین اوران کے دلائل بنعین انتخسان کے دلائل پرنظرو بحث
		L, L, L	التحسان کے منگرین اوران کے دلائل
		ריוייו	، تعنین استحسان کے دلال پر نظر و بحث



مول ہیں۔

وین پس کچھ یا تیں تو بہت آ سان ہوتی ہیں جن کے جانے میں سب خاص وعام برابر ہیں ، جیسے وہ تمام چیزیں جن پرایمان لا تا ضروری ہے یا مثلاً وہ احکام جن کی فرمنیت کوسب جائے ہیں ، چنانچہ ہرایک کومعلوم ہے کہ نماز ، روزہ ، حج ، ذکوہ ، ارکان اسلام میں داخل میں بیتن بہت سارے مسائل ایسے میں جن کاحل قرآن وسنت میں بالکل واضح موجود نہیں ہوتا ،ان کوغیر منصوص مسائل کتے ہیں، غیر منصوص مساءل کا تھم معلوم کرنے کیلیے مجتبدین کے اجتہا دکی ضرورت ہوتی ہے۔ نبی اکرم صلی الله علیہ وسلم کے زیانے کے بعد مجتبدین امت نے جن میں صحابہ تا بعین ؛ تبع تا بعین اور بعد کے مجتبدین شامل میں ؛ اس سلسلے میں اجتباد کر کے امت کی رہنماءی کی۔ مجتمدین قر آن وحدیث میں خوب غور وخوش کے بعد سمجھتے ہیں ان مجتبدین کے لیئے بھی میدسائل سمجھنے کے لیئے شرقی طور پرایک خاص علمی استعداد کی ضرورت ہے، جس کا بیان اصول فقد کی کتابوں میں بالنفصیل مذکور ہے، بغیراس خاص ملمی استعداد کے کسی عالم کوچھی میں جس کے کسی مشکل آیت کی تفسیر کرے ، یا کوء مسئلہ قرآن وحدیث سے نکا لے ، اور جس عالم بیس میاستعداد ہوتی ہے اس کواصطلاح شرع میں مجتبد کہا جاتا ہے ، اور اجتہا دے لیئے بہت سارے سخت ترین شرا نظ ہیں ، ایس نہیں ہے کہ ہرکس وناكس كواجتها دكاتاج ببهايا بهواب عام علماء بهى مجتهدين كالحقيق ودليل برفتوى دية بين -جيسا كهاو پرذكركيا كميااجتها دوفتوى كابيه سلسله عبد نبوی سے شروع ہوا محابہ میں بہت سے لوگ دین سمجھ بوجھ میں دوسروں سے بردھ کرتھے اور حضور صلی القدعليه وسلم كی اجازت سے فتوی دیا کرتے اورسب لوگ ان کے فتوی کے مطابق عمل کرتے ،صحابہ وتابعین کے دور میں میسلسلہ قائم رہا ، ہرشہر کا جہتد ومفتی مسائل بیان کرتے اور اس شہر کے لوگ انہی کے فتوی کے مطابق دین برعمل کرتے ، پھر تبع تابعین کے دور میں ائمہ مجہدین نے کتاب وسنت اور صحابدہ تابعین کے تن وی کوسا منے رکھ کرزندگی کے ہر شعبہ میں تقصیلی احکام ومسائل مرتب و مدون کیئے ، ان ائمہ میں اولیت کا شرف امام اعظم ابوحنیفہ کو حاصل ہے اور ان کے بعد دیگر ائمہ ہیں۔ چونکہ ائمہ اربعہ نے زندگی میں پیش آنے والے اکثر وبیشتر مسائل کوجمع کردیا ،اورساتھ ہی وہ اصول وقواعد بھی بیان کردیئے جن کی روشنی میں بیاحکام مرتب کیئے سکتے ہیں ، ای لیئے بورے عالم اسلام میں تمام قاضی ومفتیان انہی مسائل کے مطابق فتوی وفیصلہ کرتے رہے اور بیسلسلہ دوسری صدی سے کرآج کا مک قائم ورائم ہے۔

#### فقه كي حثيبت

جس طرح فہم قرآن کے لیئے مدیث ضروری ہے، فہم مدیث کے لیئے فقہ کی ضرورت ہے، اگر قرآن بیجھنے کے لیئے حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی ضرورت ہے، تو آپ کی حدیث بیجھنے کے لیئے آپ کے خاص شاگر دسجا بہرام اوران کے شاگر دیتا بھین و تبع تا بھین
رضی اللہ عنہ می ضرورت ہے، اگر حدیث قرآن کی تقییر ہے تو فقہ صدیث کی شرح ہے، اور فقہا ، کرام نے دین میں کوئی تغیر تبدل نہیں
کیا بلکہ دلائل شرعیہ کی روشنی احکامات ومسائل مستدم ( نکال ) کر کے ہمارے سر منے رکھ دیئے، جو کام ہمیں خود کرنا تھا اور ہم اس کے
لائی وائل تہ تنے وہ انہوں نے ہمادی طرف ہے ہمارے لیئے کردیا فی جو اھم اللہ عنا حیر الجواء



تعریف ہےواضح ہے۔

#### *فقە*ك تعري<u>ف</u>

علم بالمسائل الشرعية العملية المستنبطة من أدلتها التفصيلية) شريعت كان عمل مسائل كاعلم جوكران كتفعيل ولائل يممتنط كي محترول.

#### كتاب شاشى كي اصول فقه مين الهميت كابيان

تاريخ فقداور مدارس دينيد ميس بيكتاب شاط نصاب ب

#### فقدواصول فقدكى ضرورت كابيان

جب کوئی معاشرہ نہ جب کوئے قانون کا ماخذ بنالیتا ہے تو اس کے جتیجے میں علم فقد وجود پذیر ہوتا ہے۔ علم فقد وین کے بنیاوی می خذوں سے حاصل شدہ قوانین کے ذخیرے کا نام ہے۔ چونکہ دین اسلام میں قانون کا ماخذ قرآن مجید اور رسول اللہ علی اللہ علیہ والدوسلم کی سنت ہاں وجہ سے تمام قوانین انبی سے اخذ کیے جاتے ہیں۔ جب قرآن وسنت کی بنیاد پر قانون سرازی کا ممل شروع کی جاتے ہیں۔ جب قرآن وسنت کی بنیاد پر قانون سرازی کا ممل شروع کی جاتے ہیں۔ جب قرآن وسنت کی بنیاد پر قانون سرازی کا ممل شروع کی جاتے ہیں۔ جب قرآن وسنت کی بنیاد پر قانون سرازی کا ممل شروع کی جاتے ہیں۔ جب قرآن وسنت کی بنیاد پر قانون سرازی کا محل شروع ہے ہیں۔

قرآن مجید کو کمیسے مجھا جے؟ قرآن مجید کو بھنے کے لئے کس کس چیز کی ضرورت ہے؟ سنت کو بھینے کے لئے کس کس چیز کی ضرورت ہے؟ سنت کہ بھنے کے لئے کس کس سے کس ضرورت ہے؟ سنت کہاں سے اخذ کی جائے گی؟ قرآن اور سنت کا باہمی تعلق کیا ہے؟ قرآن مجید ، سنت اور صدعت میں ہے کس آخذ کو دین کا بنیا دی اور کس ، خذ کو ٹانوی ما خذ قرار دیا جائے ؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے مروی احادیث کو کسے مجھا جائے گا افران سے سنت کو کسے اخذ کی جائے گا؟ اگر قرآن مجید کی کس آیت اور کس حدیث میں بظاہر کوئی اختلاف نظر آئے یا دوا حادیث میں ایک دوسرے سے بظہر اختلاف نظر آئے تو اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے کیا طریقتہ اختیار کیا جائے گا؟ ان سوالوں کا جواب دینے کے گئے جونی وجود پذیر برہوتا ہے، اے اصول فقہ کہا جاتا ہے۔

#### اصول فقه كاموضوع

قرآن مجید کو بھے کا صول زبان و بیان کے اصول حال و حرام سے متعلق ادکام معلوم کرنے کا طریق کاروین کے عمومی اور خصوص نوعیت کے احکامات کے تعین کا طریق کار (بیتمام مباحث بنیادی طور خصوص نوعیت کے احکامات کے تعین کا طریق کاروین کے بنیادی مباحث بنیادی مباحث اصول فقد میں بھی بیان کیے جائے جیں۔ رسول اللہ ملی اللہ علیہ والہ وقم کی سنت اور حدیث کو جھے کا طریق کاررسول اللہ ملی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کروہ احادیث کو یہ کھے اور ان کی چھان بین کرنے کی سنت اور حدیث کو جھے کا طریق کاررسول اللہ ملی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کروہ احادیث کو یہ کھے اور ان کی چھان بین کرنے کا طریق کاررسول اللہ ملی اللہ علیہ والہ وسلم سے روایت کروہ احادیث کو یہ کھے بیان کیے جاتے ہیں۔ ) کا طریق کار (بید بالعوم عم اصول حدیث کا موضوع ہے لیکن اس کے بنیادی مباحث اصول تقدیم بھی بیان کیے جاتے ہیں۔) دیماع (امت کے اتفاق رائے ) کے ذریعے بنائے گئے تو انہیں کی حیثیت تیاس واجتہاں کا طریق کار اختلاف رائے سے متعلق ایماع (امت کے اتفاق رائے ) کے ذریعے بنائے گئے تو انہیں کی حیثیت تیاس واجتہاں کا طریق کار اختلاف رائے سے متعلق



#### فقد کے فن کا تاریخی ارتقاء

رسول الشعلی الله علیہ والدوسم کے تربیت یافتہ اصحاب میں بہت ہے ایسے تھے جوآپ کی حیات طبیہ ہی میں فتوی (دیلی من ملات میں ماہراندرائے) دینا شروع کر بچکے تھے۔ فلا ہر ہے ایسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے ساتھ تی ہوا تھا۔ ان صحابہ میں سیریا ابو بکر بھر بھی ، عاکشہ عبدالرحمن بن جوف ، عبداللہ بن مسودہ الی بین کعب، معافہ بن جنل ، زید بن تا بہت اور ابوسوی اشعری رضی اللہ عنہم کے فقادی مشہور ہیں۔ ان کے فتوی دینے کا طریق کا رہے تھا کہ جب ان کے سامنے کوئی صورت حال ہیش کی جاتی وہ اس کا مواز ندرسول اللہ صلی اللہ علیہ والدوسلم کے سامنے چش آ جائے والی صورتحال ہے کرتے اور ان بھی مشابہت کی بنیا و بر اپنا فیصلہ سنا وہے ۔ خلافت راشدہ کے دور بھی بھی میں طریق کا رجاری رہا۔ حکومت سے بحث کر افر اوی پر صورت کے بیاد کر اپنا فیصلہ سنا وہے ۔ خلافت راشدہ کے دور بھی بھی میں کہ وہ اس کا بحق اور ان میں اللہ عنہ کو اور کی تعلیم و کر بیت کے ساتھ ساتھ وائیس فقی اور قافو فی معاملات بھی فقادی جاری کیا کرتے ہے۔ یہ فاون نہ تھے کیکن لوگ ان صحابہ معتوجہ براعتا دکرتے ہوئے ان کی اجتہا وات کی چروی کرتے سیدنا عمر اور عثم ان رشی اللہ عنہ ہوت سے صحابہ معتوجہ میں ایک بھی گئے اور مقامی آ بادی کو وین کی تعلیم و سینے گئے۔ یہ حضرات عثمان رضی اللہ عنہ میں بہت سے صحابہ معتوجہ میں اور قائدی جاری کی اور مقامی آ بادی کو وین کی تعلیم و سینے گئے۔ یہ حضرات

#### تا بعين كادور (H0-150H)

پہلی صدی ہجری کے آخری عشر ۔ (لگ بھگ 730ء) تک صحابہ کرام دخی الدُّعتِم دنیا ہے دخصت ہو بھے ہے۔ سیدنا ہمل بین سعد الساعدی ، انس بن ما لک اور عامر بن واثلہ بن ابوعبد اللّٰدرخی اللّٰه عنیم و قالت یائے والے صحابہ ہیں۔ اب البحین کا دور تھا۔ اس دور میں صحابہ کرام رضی اللّٰه عنیم کے تربیت یافتہ افراد کثر سے موجود تھے۔ ان بی ٹافع مولی ابن عمر ، مگر مہمولی ابن عباس ، مکہ کے عطاء بن رباح ، یمن کے طاوس بن کیسان ، بیامہ کے تی بن کثیر ، کوفہ کے ایراہیم الحقی ، بھرہ کے حسن بھری اور ابن میں بران مرکب الله کے عطاء الخراسانی ، اور مدینہ کے سعید بن میتب اور عمر بن عبد العزیز (قمیم الله ) کے تام زیادہ مشہور ہیں۔

شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں۔ کہ نبی سلی اللہ علیہ والدوسلم کے اصحاب کے نقط ہائے نظر میں اختلاف پیدا ہوگیا اور تا بعین نے حسب تو فق ان کے عنوم کو ان سے اخذ کر لیا۔ انہوں نے رسول اللہ سلی اللہ علیہ والدوسلم کی احادیث اور صحابہ کرام کے نقط ہائے نظر کو سنا اور سسمجھا۔ اس کے بعد انہوں نے اختلاقی مسائل کو اکٹھا کیا اور ان میں سے بعض نقط ہائے نظر کوتر جے دی۔

اس طرح ہرتا بعی نے اپنے علم کی بنیاد پر ایک نقط نظر اختیار کر لیا اور ان میں سے ہرایک کی شہر کا امام (لیڈر) بن گیا۔ مثال

# 

کے طور پر دینے شل معید بن المسیب اور سالم بن عبداللہ بن عراوران کے بعدز بری، قاضی بھی بن سعیداور دیبعۃ بن عبدالرحمٰن ، مکہ بس عطاء بن الی ریاح، کوف شل معنی اور ابراجیم انتحی ، بھر ویس حسن بھری ، یمن میں طاؤس بن کیسان ، شام میں مکول اللہ تعالیٰ نے اور اس سے مدیر شاور اس میں علوم کا شوق پیدا کردیا تھا، اس وجہ ہے اوگ ان ابل علم کی طرف راغب ہو سکے اور ان سے مدیر شاور صحابہ کے نقط بائے نظر اور آراء حاصل کرنے گئے۔

تابعین نے شعرف رسول اللہ علیہ والہ وسلم کی احادیث کے ریکارڈ کو مخوط کیا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ ہرشاگر دینے اپنے استاذ صحافی کے عدائتی فیصلول اور فقیمی آراء کو محفوظ کرنے کا اہتمام بھی کیا۔ سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور حکومت میں رسول اللہ علیہ والمہ وسلم کے فیصلوں اورا حادیث کو محفوظ کرنے کا سرکاری تھم جاری کیا اور فتوی دینے کا اختیار ابل علم تک ہی محدود کیا۔ آپ ابو بکر حجمہ بن عمر و بن حزم الا نصاری کے تام اپنے خط میں لکھتے ہیں رسول اللہ علیہ والمہ وسلم کی جو حدیث بھی آپ کو طے اسے لکھ کر ججہ بھیج و بیجے کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ ابل علم کے رفصت ہونے کے ساتھ ساتھ میں بھی ضائع نہ ہوجائے۔

#### تى تا بىين كادور (150-225H)

تابعین کادور کم ویش 150 ہجری (تقریباً 780ء) کے آس پاس تم ہوا۔ اپ دور بس تابعین کے اہل علم اگل سل بس کشر تعداد بس عالم تیار کر بچکے ہے۔ یہ حضرات تبع نتا بعین کہلاتے ہیں۔ ان بیس امام ابوطنیفدر حمدالقد بھی شامل ہیں۔ اس وقت تک اصول فقد کے قواعداور توانین پراگر چیملکت اسلامیہ کے خلف شہروں میں عمل کیا جارہا تھا لیکن انہیں باضا بطہ طور پرتحریزیس کیا گیا تھا۔ یہدور فقد کے مشہورا تمد کا دور تھا۔

کوفہ میں امام ایوحنیفہ رحمۃ اللّٰدعلیہ (وفات 150 ھ) محمید تھے۔ انہوں نے کوفہ میں قیام پذیر ہوجانے والے فقہا ہ صحابہ سید تا عبداللّٰہ بُن مسعوداور علی رضی اللّٰہ عنہما اور فقہا تا بعین جیسے قاضی شرح (وفات 77ھ) جعمی (وفات 104ھ)، ابرا نہیم نحنی (وفات 96ھ) رحمۃ اللّٰہ علیم کے اجتمادات کی بنیاد پر قانون سماڑی کا ممل جاری رکھا۔

الل مدیندش امام مالک دهمة الله علیه (وقات 179ه) كا كمتب فكروجود پذیر موارانهول نے مدینه كفتها وصحابه سیدناعر،
این عرب عائش محیدالله بن عیاس اور زید بن تابت رضی الله عنم اور فقها تابعین و تبع تابعین سعید بن سینب (وفات 93ه) عروه بن زیر (وفات 103ه)، سالم (وفات 106ه)، سالم (وفات 103ه)، ساله (وفات 103ه)، ساله (وفات 103ه)، میدانله بن عبدالله بن عبدالله بن این شهاب زیری (وفات 124هه)، بن سعد (وفات 143هه)، زید بن اسلم (وفات 136هه)، میده الرائ وفات 136هه)، میده الرائ (وفات 136هه)، میده الرائ (وفات 136هه)، میده الرائ (وفات 136هه)، میده الرائ (وفات 136هه) در میده الله به بناد به تا دات کی بنیاد پر قانون سازی کامل شروع کیا۔

امام الدهنیفه، چوکدایرا بیم نخی کے شاکر دہماد (وفات 120 هه) اور امام جعفر صادق (وفات 148 هه) حمیم اللہ کے شاگر د تھے، کی تغریباً جالیس افراد پر شمتل ایک ٹیم تھی جوقر آن وسنت کی بنیا دوں پر قانون سازی کا کام کرری تھی۔اس نیم میں ہر شعبے کے

# النافر احوار الفافر المراج الفافر المراج الفافر المراج الفافر المراج الفافر المراج الفافر المراج الم

فقہ کا ایک عالم ہی جانتا ہے۔ کچھ نے بیش آ ندہ مسائل پرشر بعت کی منشا کالغین کرنے کی کوشش کے وقت بڑے بڑے عالموں کی بس ہوجاتی ہے، کیونکہ اِن حدوداور ضوابط کا ادراک دراصل انہی کو ہوتا ہے، سومعا طبے کی نزا کمت بھی انہی کومعلوم ہوتی ہے۔

استناطِ احکام کے علاوہ پھر مقاصدِ شریعت کاتفین ہے، جن کو مجھا جانا بھی ضروری ہے، اسلامی معاشرے میں ان کا تحفظ اور
پاسپانی کرنا بھی ایک خاص نظر اور بھیرت جا بہتا ہے، اور حالات بران کی نظیق بھی ایک خاص المیت کی متقاضی ہے۔ مقاصدِ شریعت
کی معرفت اور ان کا بیان حفظ و بن کے اہم ترین و ماکل میں آتا ہے۔ شریعت اصل میں آئی ہی ان ضرور یا میٹس کے تحفظ و تکہبائی
کی معرفت اور ان کا بیان حفظ و بن کے اہم ترین و ماکل میں آتا ہے۔ شریعت اصل میں آئی ہی ان ضرور یا میٹس کے تحفظ و تکہبائی

تیخ مقاصد ایام شاطبی کہتے ہیں ہر شریعت میں یہی اساس محران رہی ہے، بیطل کا شکار ہوجا کیں او دنیا کے مصالح بھی خطرے میں پڑجا کیں اور آخرت کی نجات بھی۔اب مقاصد شرع کا بھی صحیح ادراک ایک ایس چیز ہے کہ اجتہا و کے ارکان میں شہر موتی ہے۔ ہوتی ہے اور یہ ایک ظیم المیت ہے جو کسی کو تصیب ہوتی ہے۔

### فقد في كى بعض اصطلاحات كمفهوم كابيان

الإمام: بدلفظ كتب حنفيه بين بكثرت استنعال كياجا تا ہے ، اوراس سے مراوصا حب ند بہب إمام أبوحنيفه فعمان بن ثابت رحمه موس ترجیں۔

الإمام الأعظم :الى مدمراد بى مام أبوطنيف رحمداللدموت إلى-

الثانى ياال مامالثانى: اس لفظ عراد إمام أبويوسف رحمالله ويا-

الألث : اس لفظ مراد إمام محد بن حسن الشيائي رحمالله بوت إلى -

الإمام الربائي : اس عمراد بي إمام حدين حسن الشيائي رحمالله وتعييل-

الأعمة الثلاثة :اس معدم اولهام أبوصيفه اور إمام أبويوسف اور إمام محمد بن حسن رحمهم الله وت بيل-

الشیخان یا استخین : اس لفظ مراد إمام أبو یوسف ادر إمام أبوعنیفه رحبهما الله موتے میں ، کیونکه آپ دونوں إمام محمد رحمدالله کے استاذاور شیخ میں۔

الصاحبان باالصاحبین :صاحبی صاحب کا تشنیه ب،اس لفظ سے امام أبو بوسف اور امام محد بن حسن رحمهما الله مراوبوتے ہیں، کیونکہ آپ دونوں امام اعظم رحمہ الله کے صاحب اور شاگر دہیں۔

الآخِران : اس لفظ ہے بی امام أبو بيسف اور إمام بحمہ بن حسن رحمبما الله مراوبوتے ہیں۔

الطرفان بالطرفین : طرفین طرف کا شنید ہے، اس لفظ سے امام کو حضیفہ اور امام محد بن حسن رحم ہما اللہ مراوہ وتے ہیں، کیونکہ امام ایو یوسف رحمہ اللہ تعلیم وقعلم اور عمر کے اعتبار ہے ان دونوں نے وسط میں آتے ہیں، اس طور پر کہ آپ امام ابو صنیفہ رحمہ اللہ کے

# 

ہ ہرین شامل تھے جن بیں زبان بشعروا دب الفت بگرام مدیث بتجارت بسیاست ، فلنفے ہر علم کے ماہرین تمایاں تھے۔ ہر سوال پر تفصیلی بحث ہوتی اور پھر نتائج کومرتب کرلیے جاتا۔امام صدب نے خود تو فقداورا صول فقد پرکوئی کیا ہے بیں لکھی لیکن ان کے فیصلوں کوان کے شاگر دول بالخصوص امام ابو بوسف اورامام محمد بن حسن شیرانی علیم الرحمة نے مدون کیا۔امام ابو حنیف اور مالک کے علاوہ ودیگر اور مالی علیم جسے سفیان توری ، اوزاعی بسیت بن سعد علیم الرحمة بی کام کررہ ہے سے لیکن ان کے فقہ کووہ قروغ حاصل نہ ہوسکا جو حنی اور مالی فقہ کو جسین کی مسلم میں فقہ کو بھوا۔ اس کی بنیادی وجہ بیتی کہ ہارون رشید کے دور میں حنی فقہ کو مملکت اسلامی کا قانون بنادیا حمیا اور مالکی فقہ کو جسین کی مسلم حکومت نے اپنا قانون بنادیا ۔

#### شرى اصول وفروع كابيان

ا مام ترافی ما تی این عظیم کتاب الفر وق کے مقدمہ میں لیستے ہیں۔ پس شریعت محد میں اللہ علیہ وسلم مشتل ہے بھے اصول پر اور اس کے حفر ورغ پر۔ شریعت کے اصول دو طرح کے ہیں۔ اصول کی ایک تنم اُس چنز کیلئے ہوئی جاتی ہے جسے اصول فقہ کہتے ہیں، اور اِس میں غالب طور پر دہ فاص تو اعدی آئے ہیں جو (شریعت کے )عربی الغاظ سے وجود شری آئے والے احکام کو ضبط و بینے کیلئے ہیں یا ان احوال کو صبط د بینے جو اِن الفاظ کو ہیں آئے ہیں شری سے مشافہ ہوتا ہے متعلقہ تو اعدی کہ امر وجوب کو جا بت کرنے کہتے ہوتا ہے یا ہے گا ہوتا ہے یا ہی کہ بی کو جا بت کرنے کہتے ہوتا ہے یا ہی کہ بی کو جا بت کرنے کہتے ہوتا ہے یا ہی کہ بی کو جا بت کرنے کہتے ہوتا ہے یا ہی کہ بی جو این افتا کے علاوہ پھر (دوسری قسم کے تو اعد) ہیں جیسے تیاس کا جست ہوتا ، خبر واحد یا جبتا کی صفات و غیرہ سے متعلقہ میا دے ہیں۔

چنانچ نصوص کو تھے کے بیقواعد نہ ہوں تو کوئی بھی جائل یا کوئی بھی نیم عالم یا کوئی بھی بددیا نت مخص نصوص کی جیسے جا ہے تغییر کر یا کرے۔

صرف آیک مثال دکھانے کیلئے ، سورۃ الحشرین آتا ہے للفقراء المھاجوین الذین آخوجوا من دیار ھم و آموالھم لیے فقرائے مہاجرین کیلئے ، سورۃ الحشرین آتا ہے للفقراء المھاجوین الذین آخوجوا من دیار ھم و آموالھم لیے فقرائے مہاجرین کیلئے جو نکال دیے گئے اپنے گھروں سے اور الوں سے میان اصول فقد کے علماء بتا کیں گئے کہ یہاں ایک عبارۃ اسم ہے اورائیک اشارۃ اسم ہے رستے نص اس بات پردلیل ہے کہ اموال فی بیش فقرائے مہاجرین کاحق ہے ، کوئل آتے ہیں آئی ہی ان کامیحق بیان کرنے کیسے ہے۔ البتہ اشارہ وض سے دلیل بنگتی ہے کہ ان اسموال سے جودہ بینچے کھی جھوڑ آتے ہیں اور جن پر کفار نے بیمند کرایا ہے اب ان کی ملکبت زائل ہو بھی ہے ، کوئل قرآن نے ان کیلئے فقراء کالفظ اولا ہے۔

حنفیہ کے تنظیم اصولی عالم امام مرحی یہاں اِس دلیل کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ نقیرہ وہوتا جو مالک شہور نہ کہ وہ کواپنے مال پردسترس نہ ہو۔ چنانچے یہاں سے نقبی مباحث کا ایک لمباسلسلہ چل کھڑا ہوتا ہے۔

قیرے بہم نصوص کے بعد پھراسنب طاوراجتہاد کے قواعد آتے ہیں۔ مسائل اخذ کرتے وقت وہ کو کو نے اصول ہیں جو آیک فقیہ ک پیش نظر ہوتے ہیں ، یہ بات آپ کواصول فقہ کا ایک عالم ، ی بتا سکتا ہے۔ بی نہیں کہ جومسائل شرایعت سے اخذ کر لئے گئے ، بلک آج کوئی مسکد پیش آتا ہے قاس کا شریعت میں تھم ڈھونڈ نے کیلئے کیا کیا لوازم اختیار کر ناہوں گے اوران میں اجتہاد کیونکر ہوگا ، بیاصول

# بحث كون أصول الفقه أربعة

### ﴿ يد بحث جاراصول فقد كے بيان ميں ہے ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد الله الذي أعلى منزلة المؤمنين بكريم خطابه رفع درجة العالمين بمعانى كتابه وخص المستنبطين منهم بمزيد الإصابة وثوابه والصلوة على النبى وأصحابه والمسلام على أبى حنيفة وأحبابه وبعد فإن أصول الفقه أربعة كتاب الله تعالى وسنة رسوله وإجماع الأمة والقياس فلا بد من البحث في كل واحد من هذه الأقسام ليعلم بذلك طريق تخرج الأحكام ،

#### 2.7

تمام خوبیاں اند تعالی کے لئے ہیں جس نے اپنے کرم خطاب کے ساتھ موٹین کے مرتبہ کو بلند کیا ہے اورا پی کتاب کے معانی کے جائے والوں کو اصابت حق کی زیادتی کے ساتھ خاص کیا ہے اور رحمت کا ملہ نازل ہو نبی علیہ السلام پر اور آپ کے اصحاب پر اور سلام پازل ہوا مام ابوحنیفہ رضی اللہ عنداور آپ کے احباب پر اور حمد صلوق کے بعد پس اصول فقہ جار ہیں کتاب اللہ اور سنت رسول سلی اللہ علیہ وسلم اور اجماع امت اور تیاس ہرا کہ حم میں بحث کرنا مشروری ہے تا کہ اس بحث سے احکام شرعیہ کے ناکے کا طریقہ معلوم ہوجائے۔

#### اصول اربعه كي وضاحت كابيان

جس طرح قرآن وحدیث احکام ِ شرع میں جبت ہیں اس طرح اجماع وقیاں بھی احکام شرعیہ میں جبت ہیں اوران کا جبت ہونا بھی قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ اللہ تعنی اُل ارش وفر ہاتا ہے۔ اس آبت کریمہ میں بحیثیت مجموق اس امت کو بہتر امت کہا اور فرما یا کہتم آئی کا تھم دیتے اور پر ائی ہے منح کرتے ہو، پس اگر بیامت برائی پہتے ہوتی تو اسے بحیثیت مجموق نیک کا تھم دینے والی اور پر ائی ہے منع کرنے والی امت زکہا جاتا معلوم ہوا کہ بیامت بھی برائی پرمجتع نہ ہوگی اور جس پر بیمجتع ہوگی وہ اچھائی ہی اچھائی ہوگی ہوگی۔ احادیث میں بھی متعدد مقامات پر اجماع کو جبت شرقی ہوئے کی سند حاصل ہے۔ چنانچیا مام تر ندی حضرت عبداللہ بن محرضی اللہ تعالی علیہ والی تعمران نے فرمایا۔

# الناشر احول الناشر المراج المر

صالح الحدوانی (الحدوائی) ابنی ری رحمداللد کا ابنے زمانے بی بنی رایس دنفید کے إمام تھے، اور حلوائی باطوائی حلوه کی طرف تبعت به کیونکد آپ اس کا کاروبار کرتے تھے،

امتقدمون : بدلقب ان عماء حنفیہ کے سے بورا جاتا ہے، جنہوں نے انکہ ٹلائد ( إمام اکو صفیف، إمام اکو بیسف، إمام محمد بن حسن) کا زون بایا ہے، اور یہ بھی کہ گیا ہے کہ اس ہے مراد تیسری صدی ہجری کے پہلے والے علماء ہیں۔

المتأخرون : بيلقب ان على عنفيه كي لي بولاج تاب ،جنبوس في أنكه ثلاثة (إمام أبوطنيف، إمام أبو يوسف، إمام تحرين حسن) كاز منهيس بايد اوربيه بهى كهامياب كماس مرادتيسرى صدى جرى كے بعد والے على جيل۔

الشات أن عنب عمرادوه على وحنفيه بين ،جنبول في إمام أبوصنيفدر حمدانلد كاز ماندي يايا-

العامة ياعامة المشارع : ال عمراد تربب حقى كاكثر علما وبوت بي-

یر ہان الا تھت : اس نقب سے مراد یا مام اُبوحفص عمر بن عبد العزیز بن عمر بن عبد العزیز بن ماز ق ابنخاری رحمه الله بیں ، آپ اپنے زمانہ کے میٹے ابحقیہ منے وکف رکے ہاتہوں شہید ہوئے ، انتہائی اہم علمی کتب آپ کی یادگار ہیں۔

بربان الاسلام: اس للنب سے مراد إمام محذ بن محدر منى الدين السندى رحمد الله بين ، أكابر حنى فقيا و بين آپ كاشار بوتا ب الحسن: بينام اگر مطلقا بولا جائے تو اس سے مراد إمام أبو منيف رحمه الله كے تليذ وصاحب فقيد العراق علامه حسن بن زياد أبوعلى الأنصارى الكوفى الؤلؤى رحمه الله بهوتے بيں۔

مثم الأعمة : يدلقب الرمطلقا لينى عام بولا جائة تو مراو إمام أبو بحرجر بن أبي بل المرزعين رحمد الله بوت جي ، فرامان كي ايك البتى سرخس كي طرف منسوب بون كي وجد آب سرخين كبلات جي ، اور بغيراطلاق كيدلقب و يكرفتها واحتاف كي ليولا جاتان كي يولا عاتب ، جيئ شمل الأعمة الحلو الى اورشس الأعمة الكرة يرى اورشس الأعمة الأوزجندي شمل الأعمة الحلو الى كاذكر كذه شية طور هي بويكا به ويكا به المرش الأعمة الكرة يرى سه مراوفية الحمر قل علامه محد بن عبدالستار بن هي العماري الكردي الحقى رحمه الله جي ، كرور بلا وخوار وم عن المراب المركز المردي الحقى المراب المركز المردي الحقية على المرشياني المرشياني المرشياني المرشياني المركز المراب به المراب على المراب المركز المركز المراب المركز المركز المراب المركز المركز

محمد لبيا فتت على رضوى بن مجمر صادق

اک کے مدووال بارے میں اور بہت کی اعادیث موجود ہیں بیا عادیث اگر چہ آ عاد ہیں لیکن ان سب کامفہوم ومعنی مشترک ہونے کی دجہ سے بیحد ہواتر تک عروج کر کے متواتر معنوی کی مند پر جا پہنچی ہیں اور یوں اجماع کی جیت کا فتلعیت کے ساتھ فائد دیتی ہیں۔ ای طرح قیاس کی جیت بھی قرآن وصدیث سے تابت ہے، چنانچ قرمان باری فعالی ہے

کیاتوان ہوریافت فرمایوسے تدفیصی ؟ آجتید بو آبی لینی می کسیز کے دریع فیصلہ کرو می تو حضرت معاذین جبل رضی القدتعالی عند نے عرض کی سنت رسول الله سلی الله تعالی الله تعالی الله تعالی عند مند عرض کی سنت رسول الله تعالی الله تعالی علیه وسلی سے ، فرمایا اگر و بال بھی نہ پو تو ؟ عرض کی ، تو بھر میں اپنی رائے وقیاس سے کام اول گا۔ اس پر سرکار صلی الله تعالی علیه وسلی سے فرمایا آلے تعمد الله وقی دسول و دسول الله تعالی علیه وسلی الله وقی دسول و دسول الله وقی دسول و دسول الله وقی دسول الله و دسول الله وقی دسول الله و دسول الله وقی دسول الله و دسول

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے قاصد کواس چیز کی تو فیق بخشی کے جس سے اس کارسول رامنی ہے۔ یہاں اختصار کے سبب بقید صدیث دربارہ جمیت تیاس کو ترک کرتے ہیں، کتب ان احادیث سے مملو ہیں۔ واضح رہے کہ اجماع وقیاس کے لئے قرآن وسنت سے کسی دلیل کا ہونا ضروری ہے۔

عدام عبدانتی ان بلسی علیه رحمة الله القوی "شرح مرقاة الوصول" کے حوالے سے تقل فرماتے ہیں کہ "اجہاع کے لئے کسی
اک دیل یا عدامت کا ہونا ضرور ک ہے جس کی طرف اجم عمنسوب ہوسکے کیونکہ بغیر کسی واعی کے سب کا کسی ایک بات پر شنق ہونا
عاد فا محال ہوتا ہے۔ اور اس لئے کہ وہ تھم جس پراجہ ع منعقد ہوتا ہے اگر وہ دلیل سمی سے نہ ہوتو دلیل عقل سے ہوگا حال تک بیا بات
طے ہے کہ ہمارے نز دیک عقل کا کوئی تھم فابت نہیں۔

حفرت علامت کے جائز تین کیونکہ دلیل کا نہ ہونا خطا کو لازم کرتا ہے جبکہ دین ہیں بلا دلیل کوئی تھم دینا خطا ہے اوراُمت کا خطا وعلامت کے جائز تین کیونکہ دلیل کا نہ ہونا خطا کو لازم کرتا ہے جبکہ دین ہیں بلا دلیل کوئی تھم دینا خطا ہے اوراُمت کا خطا پر اجماع (اتفاق) ممتنع (نامکن) ہے، ای طرح بغیرکی داعی کے سب کا ایک بات پر شفق ہونا عادۃ محال ہے جیے ایک بی کھانا کھانے پر سب کا اتفاق نامکن ہے۔ اوراجماع کا فائدہ یہ ہوتا ہے کے سند کے پائے جانے کے بعد بحث فتم ہوجاتی ہے، مخالفت ناجائز قرار باتی اور تھم طعی ہوجاتا ہے۔ بھردلیل کے بارے ہیں بھی اختلاف ہے۔

فرمایا" قیاس منظیر (بعنی تھم کوظاہر کرنے والا) ہوتا ہے ، مُنتبت (بعنی تھم کوٹا بت کرنے والا) نہیں ہوتا۔اور ظاہر میں "مُنتبت " " (قرآن دسنت سے )دلیل اصل ہوتی ہے اور حقیقت قیس اللہ عَرِّ وَجَلُّ ہے۔

#### اصول شرع کی ترتیب کابیان

علامداین مالک لکھتے ہیں کدامول شرع میں قرآن پاک کواس کے مقدم کیا کہ یہ ہراغتیارے جب (دلیل) ہے اوراس کے بعدست کورکھا کیونکہ اس کا جب ہونا قرآن پاک ہے ہوئیت ہونا ان دولوں پر موقوف ہے۔ " پھر فرمایا " قیاس ایے تھم کی طرف نبست کے اعتبار سے اصل اور قرآن دست اورا جماع کی طرف نبست کے اعتبار سے اصل اور قرآن دست اورا جماع کی طرف نبست کے اعتبار سے اصل اور قرآن دست اورا جماع کی طرف نبست کے اعتبار سے قرع ہے۔ ("فَرْرُح الْحَمَار، بحث اصول فقہ)

علامہ حبدافتی تاہلی علیہ رحمیۃ اللہ القوی فرماتے ہیں سنت کا جمت ہونا قرآن پاک پرموتوف ہے اس کی وجہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہو وَمَا آلَا اللهِ عَلَیْ وَمُو اللهِ عَلَیْ وَمُو اللهِ عَلَیْ وَمُو اللهِ عَلَیْ وَمُو اللهِ عَلَیْ اللهِ عَلَیْ اللهِ اللهِ عَلَیْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَیْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

تاریخ اسلام میں چار جہتدین مشہور ہیں۔اللہ کریم ان جہتدین اسلام پر رقم وکرم فرمائے کہ انہوں نے نہا ہے جانفشانی وقر ق دین اورانفقک کوشش ہے قرآن وصد ہے ہے تھے احکامات وسائل کا استنباط واستخراج کرکے قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے اکھیل شیار فرماویا ،اب جوشف بھی ان میں ہے کسی ایک کے طریقے پر ممل کریگا ان شاء اللہ عزوج الن جات پائے گا جب کہ اس کے برخلاف جوقر آن وصد یہ میں اپنی ہاتھی عشل کو وظل وے گا تھو کروں پر تھو کریں کھائے گا (عافافا اللہ مِنْد) ۔ بیہ جہتدین کرام علم اصول فقہ میں بے پتاہ مہارت وخداواوصلاحیت کی بناء پروہ مسائل بھی عل فرمالیتے ہے جو کہ قرآن وحد یہ میں صراحة نہیں ساتھ اس طریقے ہے مسائل کو حل کرنا قیاس جہان قیاس بھی نہ ہرخص کے بس کا کام ہے اور نہ ہرخص کے لیے جائز۔ آولہ سے مراوقر آن وحد یہ میں جائز۔ آولہ سے مراوقر آن وحد یہ میں بیں۔ انہوں فقہ بھی کہتے ہیں۔

### شرعى علوم كى تقسيم كابيان

علوم شرعیہ کوہم دوشم کے علوم میں تفتیم کر سکتے ہیں۔ بنیادی علوم بیدو ہیں بینی کتاب انتداور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کاعلم۔ ٹانوی علوم وہ علوم جو بنیادی علوم کو بھٹے وسمجھانے کے لیے امدادی علوم کی حیثیت رکھتے ہیں۔ انہیں ہم مزید دوحصوں ہیں تقسیم

كريكة بي

سوم اصول مینی اصول کے سلوم اوران سے مراداصول تغییر، اصول حدیث، اصول نقد، اصول عقیده اوراصول قرا آت کاعلم

عوم بغت ان سے مراوصرف، ہمو، بلاغت ، لغت ، اوب اور منطق کاعلم ہے۔

پچینلوم کتاب دسنت کی تحقیق کے علم ہیں جبیبا کہ اصول قرا آت اوراصول حدیث کاعلم جبکہ پچھیلوم کتاب دسنت کی تعلیم کے علوم ہیں جبیبا کہ اصول تغییر اوراصول فقدو غیرہ۔

ہرفن اور علم میں پچھلوگ وہ ہوتے ہیں جوتخیق کام کرتے ہیں۔اس کے بعد شخفیق کام کی باری آتی ہے۔اس کے بعد جمع و ترتیب اور مدوین و تنقیح کا کام ہوتا ہے۔اس کے بعد اختصار و تہذیب کا کام ہوتا ہے۔

اس کے بعدایک کام اس علم وفن پر کیے سے اس کام کودوسری زبانوں میں نتقل کرنے کا ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ بھی پچھالوگ کام کرتے ہیں لیکن وہ عموما تکھی پرکھی مارنے یا اپنے نام سے کوئی کماب شائع کروانے کے جذبے کے تحت ہوتا ہے۔

سمی بھی فن بیں خلیق کام کرنے والے حضرات درحقیقت نا بغدروز گار یا ایسے جینی میں افراد ہوتے ہیں جوصد ہوں میں پیدا ہوتے ہیں۔اصول فقد میں کھی جانے والی کتب کا اگر ہم مطالعہ کریں تو ان بیں امام شافعی رحمہ اللہ کی الرسالة "اورا مام این حزم رحمہ اللہ کی الرحکا ورا مام شاحبی رحمہ اللہ کی الموافقا تاس فن کی تخلیقات کی معراج ہیں۔

محقیق کام کے بعد کئی میں جمع دید دین اور ترتیب و تنقیح کا کام بھی خصوص اہمیت کا حال ہے۔ اصول نقد میں علامہ آ مدی رحمدانلندی کتاب الدی کا مورد میں میں جمع دیر تیب اور محمدانلندی کتاب الدیکا ورد می رحمدانلندی کتاب البحرائحیط صول نقد میں منتوع اتوال کی جامعیت ، فنی مواد کی عمد التدی کتاب اور منفر تی اتوال کی تنقیع کے پہلو سے عمرہ کتب ہیں۔

جمع وقد وین اور ترتیب و تنقیح کے بعد ایک اور کام انتصار و جامعیت کا ہے۔ امام شوکانی رحمہ اللہ کی کماب ارشا واقع اس بہلو ہے ایک بہتر ین کماب ہے اس میں اس فن کے بارے مالہ و ماعلیہ کو اختیا افتد اور جامعیت کے ساتھ ایک جگر جمع کر دیا گیا ہے۔ علاوہ از بن اس میں اس فن کے حوالہ ہے گرال قد رعلی نگات کا اضافہ بھی ہے اور بعض مقامات پَر اقوال کی تنقیح بھی ہے تیکن ہے۔ علاوہ از بن اس میں اس فن کے حوالہ ہے گرال قد رعلی نگات کا اضافہ بھی ہے اور بعض مقامات پَر اقوال کی تنقیح بھی ہے تیکن مکمل کماب کا مزاح در حقیقت سابقہ کام کو اختصار اور جامعیت کے ساتھ ایک جگر جمع کرنے کا بی ہے۔ تقریباً ووسال قبل کی بات ہے کہ جس انتھی ال سائی میں ارش داخو کے ۔ یک سلیس ترجمہ کی ذمہ داری دائم کوسونی گئی ، دائم نے چھو مصاس برکام کیا لیکن بعد

## 

یں دیگر مصروفیات کی وجہ سے بیکام ترک کرتا پڑا۔ فورم پر ہارے ایک بھائی نے اس خواہش کا اظہار کیا کہ انہیں اس کتاب کا ترجمہ ورکار ہے۔ راقم نے اس کتاب کے جس قدر حصہ کا ترجمہ کیا تھا ،اسے ذیل میں افادہ عام کے لیے قال کیا جارہا ہے۔

دوسری بیات بھی اہم ہے کہ کسی آن کی کتاب کا ترجمہ ایک صد تک ہی سیس بنایا جاسکتا ہے اور اس ترجمہ ہے استفادہ کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ آ ب اس فن کی بنیادی اصطلاحات ہے واقف ہوں مثلا اگر کوئی صاحب فزکس کی کتاب کا ترجمہ کریں گے تو اس ترجمہ بیس فزکس کی بنیادی اصطلاحات و لائی ، اسراع و غیرہ کا بھی ترجمہ کرنا تقریبا مشکل ہوتا ہے۔ اور ان بنیادی اصطلاحات سے نا دا تقیت اس مترجم کتاب ہے استفادہ میں رکاوٹ بن سکتی ہے۔

ا مابعد علم اصول فقد ایک ایساعلم ہے کہ اکثر پیش آیدہ مسئل کوحل کرنے اور آہیں دلائل سے ثابت کرنے کے لیے ہا مورعاماء
اس علم کا سہارا لیتے ہیں۔اصول فقد کے مقررہ تواعد وضوابط اکثر مختفین کے زدیک سلمات کی حیثیت رکھتے ہیں جیسا کہ مختفین اور
مصنفین کی کتابیں اس سے بھری پڑی ہیں۔ پس عاماء ہیں سے جب کوئی عالم دین اپنی بات پراصول فقہ کے ماہرین کے کلام سے
استشہاد پیش کرتا ہے تو این کا کا لف" چاہے وہ جلیل القدر عاماء ہی ہیں ہے کیوں نہ ہو اس کلام کے سامنے مرتباہی خم کر لیتا ہے۔ عالی کا
میتھیدہ ہے کہ اس فن کے تواعد و مسائل عقلی نوتی علمی دلائل ہے آراستہ اور ایسے حق پر ہنی ہیں جسے لاز ما تسلیم کرتا چاہیے۔ یہاں تک
کہ بڑے سے بڑا عالم دین مجی این اصول و تو اعد ہیں طعن ہیں کرسکتا۔

ہم بدد کھتے ہیں کہ اہل علم کی ایک ہوئی تعداد اصول فقہ کے قواعد وضوابط کی آٹیں ذاتی دائے پر عمل کرنے لگ کی ہے اور
اپ تین بید معزات بیگان کرتے ہیں کہ وہ علم روایت (لین کتاب وسلت) پر عمل کررہے ہیں۔ اس صورت حال میں اہل علم کی
ایک جماحت نے اس عظیم المرتبت فن میں بیرکتاب لکھنے کی جھے ترفیب دلائی تا کہ اس فن میں دائے ومرجوح اور تھے و فلا کی وضاحت
ہو سکے اور تھے کی طرف رجوع اور فلا سے اجتناب ہو۔ اس طرح آیک عالم وین اس فن کی بھیرت سے درست موقف ہے آشنا ہوگا
اور اس کے لیے تی بات کو قبول کرنے میں کوئی امر مانع نہ ہوگا۔ تی کے متلا شیوں کو بیمتلوم ہونا چاہیے کہ بیدا کی کتاب ہے
ہوسے مصنفین کے سینے کھل جا کیں گے اور اس میں بیان شدہ تا در فوا کدست اہل ایمان کے ہاں اس کی قدر قیمت بڑھ جائے گی۔
واقعہ بید ہے کہ اس کتاب کی تیجے اور تھتی معرفت کا اندازہ اس فن کے تحقین ہی لگا کتے ہیں۔ اس کتاب میں ہم نے اس فن کی ان مبادیات
کواس کتاب میں ضرور شامل کیا گیا ہے جن میں سابقہ کام کی نسبت ہے مرد پر ایسے فوا کہ اور معلومات کا بھی اصافہ کیا گیا ہو جواس فن
سے گہر آخلتی دکھتے ہوں۔

#### مقاصدكابيان

#### نقه کی تعریف

جبكة مضاف اليدين فقد كالمنى لغت ين استجويد جوام-

وفي الاصطلاح العلم بالاحكام الشرعية عن ادلتها التفصيلية بالاستدلال"

اصطلاح علاء بیں شرگ احکام کواستد نال (مینی اجتهاد) کے ظریقوں سے تفصیلی (مینی جزوی) دلاکل سے معلوم کرنے کا نام ۔۔۔۔

فقد کی ایک دومری آخریف یہ میں بیان کی گئی ہیالت صدیق باعدال المحلفین التی تقصد لا لاعتقاد" فقد من مراد منظف بندوں کے ان اعمال کی تقد بین کرنا ہے ( یعن ان پر شری تھم لگانا ہے کیونکہ منطق کی اصطلاح میں تقد بین کی تا کے بارے من تقد بین کی تا ہے ہوا ہے ہوا کہ منطق کی اصطلاح میں تقد بین کی تا ہے بارے من تقد اور تا کی احتقادات کے لیے ندہو ( بلکم لم بارے من تھم منطقین کے ) احتقادات کے لیے ندہو ( بلکم لم کے لیے بور) ۔ اس کی ایک تیمری تحریف یہ بیان کی گئی ہے۔ معد فقد النف من ما لھا و ما علیها عملا "فقد ہے مرادیس ان بین جواس کے لیے اور جواس بر ہے ) کی از روئے من معرفت حاصل کرنا ہے۔

ان تعریفات میں سے ہرایک تعریف پرکی ایک اعتراضات کے گئے ہیں۔ان میں سے دائے تعریف ہلی ہے بشرطیکہ اس میں علم سے مرادش غالب ہو کیونکہ قفہ کے اکثر نتائج ظن غالب پر ہی شمتل ہوتے ہیں۔

#### اضافنت كى تعريف

ابری اضافت کی تعریف تو اس کامعنی مضاف الید کے مغیوم کے اعتبار سے مضاف کومضاف الید کے ساتھ خاص کرنا ہے۔ پس فقہ کے اصولوں سے مراووہ اصول ہیں جو اس کے ساتھ اس غرح مخصوص ہوں کہ اس (پین فقہ) پران کی بنیاد بھی ہواورا سی پرقائم بھی ہوں۔

### اصول نقدكي تعريف بطوراتهم عكم

عكم مونے كے ببلوے اصول فقد كى تعريف يوں كى جاتى ہے۔

فهو ادراك القواعد التي يتوصل بها الى استنباط الاحكام الشرعية الفرعية من ادلتها التفصيلية " اس مرادان أواعد كا ادراك م جن ك زريع فروى احكام كفيلى دلاك ساخذ كياجا سك-

بعض علاء نے 'ادارک' کی مجکہ 'علم' کالفظ بھی استعال کیا ہے۔ ایک تول بیھی ہے کہ اصول فقہ سے مراد تو اعد کا ادراک یاعلم نہیں بلکہ بذات وہ تو اعد مرادیں جو استنباط احکام کا ذریعہ ہیں۔ ایک اور تول کے مطابق فقہ بینی سوجھ بوجھ کے طریقوں کو اصول فقہ کتے جن۔

کہتے ہیں۔ اصول فقد کی تعریف میں النصیلی والال کا ذکر الیک لازی امر کی صراحت ہے جواس سے اشار تا بھی سمجھ میں آرہا ہے کیونکہ

# 

طالبان دین ایک دوسرے سیقت لے جانے کی کوشش کرتے ہیں۔ حق بات کو ضابط تحریمیں لانا بی تمناوں کی غرض وغایت اور آردوں کی (اصل) منزل ہے نفاص طور پرائ فن میں کہ جس کی طرف رچوع کے دوران مجتدین کی اکثریت لاشعوری طور پرتقلید کی طرف ریوع کے دوران مجتدین کی اکثریت لاشعوری طور پرائون میں کہ جس کی طرف ریوع کے دوران مجتدین کی اکثریت لاشعوری طور تھا یہ جاذم پرتقلید کی طرف جانگی (لیمنی اصول فقہ تو اصول اجتماد اوراجتماد کی تربیت کا فن تھا اور علاء نے اے بطور اصول آنگید اور تھا یہ جادم کرنے کے لیے پڑھنا پڑھا نا شروع کردیا)۔ بہت سے عماء جودلیل کو معنبوطی سے تھا منے والے تھے الاشعوری طور پرائ علم کے سبب سے دائے محض کے بیروکار بن کررہ مجئے۔

#### اصول فقد كي تعريف بطورمر كب اضافي

کہنی صورت میں مضاف بینی اصول اور مضاف الیہ بینی فقہ دونوں کی تعریف کی الگ الگ ضرورت ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ مرکب کی تعریف اس وفت تکسل ہوتی ہے جب اس کے مفردات میں سے ہرا یک کی تعریف کروی جائے کیونکہ اضافت یہاں ہجن اس کے اجزاء پر موتوف ہوتی ہے۔ اس تم کی تعریف میں اضافت کی تعریف بھی ضروری ہے کیونکہ اضافت یہاں ہجن صوری اے قائم مقام ہے۔ (مرکب اضافی کے دواجزاء تو واضح جب بینی مضاف اور مضاف الیہ جبکہ اضافت جو کہ مضاف اور مضاف الیہ جبکہ اضافت ہو کہ مضاف اور مضاف الیہ جبکہ اضافت ہو کہ مضاف اور مضاف الیہ جبکہ اضافی کا جز قرار پاتی ہے۔ اس لیے اس نبست اضافی کومرکب اضافی کا جز قرار پاتی ہے۔ اس لیے اس نبست اضافی کومرکب اضافی کا جز قرار پاتی ہے۔ اس لیے اس نبست اضافی کومرکب اور ان دونوں جزوموری کہا مجمل کے ماجین نبست اضافی ہے۔

#### اصول کی تعریف

جہاں تک مضاف یعن اصول کا معاملہ ہے تو بیلفظ اصل کی جمع ہے۔ نفت عرب میں اصل کی یون تعریف کی تے۔ ہو ما ینبنی علیه غیرہ" اصل سے مرادوہ شیء ہوتی ہے جس برکسی اور چیز کی بنیاد ہو۔

علاء کی اصطلاح میں اصل کے جارمعانی ہیں۔

ا-راج ٢-مصحب٣-قاعده كليهمدريل ان لغوى معانى من رائح معن آخرى يعن اوليل بيد

بعض علیء کا خیال ہے کہ اس مقام پر اصل ایے لفوی معنی کے ساتھ اس کا اصطلاحی معنی بیان کرنا خلاف قاعدہ ہے کوئکہ اصطلاحی معنی بیان کرنے خلی مثلاً تھم کی بنیاد اس کی انفوی تعریف کے تناظر میں ) بنائے عقلی مثلاً تھم کی بنیاد اس کی انفوی تعریف کے تناظر میں ) بنائے عقلی مثلاً تھم کی بنیاد اس کی دیا ہواس کی انفوی تعریف کے تناظر میں ) بنائے عقلی مثلاً تعمیل بنیاد اس کی دونتہ میں بیں بنیاد میں اور بنیاد عقلی ہناو میں شامل ہے کیونکہ مطلق بنیاد کی دونتہ میں بیں بنیاد میں اور بنیاد عقلی ہناو ہے اور فقد کا معنی د مغیوم اس کی دیا ہواس کی دیا ہوں کا انفلا اس جگہ فقد کی طرف مضاف ہا اور وفقہ کا معنی د مغیوم (ندکہ میں جس بناء کا تذکرہ بور ہا ہو دہ تھی بنیاد ہے (ندکہ می لیکن اندی بنیاد ہے (ندکہ می لیکن اندی بنیا ہوگا بناء کی بناء کوشامل ہے کے مطلق بناء کا تذکرہ ہے جو می اور عقلی دونوں تھم کی بناء کوشامل ہے )۔

#### علم كى تعريف ميں اشكال وجواب كابيان

اس طرز استدلال پر بیاشکال وارد کیا گیا ہے کہ ملم کی تعریف متعین کرنے بیں تقسیم اور مثال کا طریقة اس وقت ورست قرار
پائے گا جبداس کے ذریعے علم کی ماہیت اور اس کے ماسوا بیس تمیز ہوجائے اور اگر ایسا ہی ہوتو تعریف مشکل ہی نہ رہی (حالا نکد
تعریف کرنا ایک مشکل امر ہے )۔ اس کے بریکس اگر تقسیم اور مثال کے طریقے سے عم کی ، ہیت اور اس کے ماسواء بیس تمیز نہیں ہوتی
تو بھراس طریقے سے علم کی تعریف معلوم کرنا درست نہیں ہے۔ '

جهورعاه عکا کہنا ہے کے علم انظری بینی کسی ہوتا ہے البندااس کی تعریف مشکل امرئیس ہے۔ان میں سے بعض علی و نے علم ک تعریف ایوں کی ہے ہو اعتقاد الشبیء علی ما ہو به عن صرورة او دلیل،

علم سے مراد بدی طور پر یادلیل کے ذریعے کی شی می حقیقت و ماہیت کے بارے کوئی اعتقادر کھنا ہے۔

اس تعریف میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ندکورہ بالا اعتقادا ہونم ( ہفتہ ) اور غیر جازم دونوں شم کا ہوسکتا ہے۔ اگر جم اس اعتقاد کو جازم مان لیس تو محال د نامکن چیز کاعلم اس تعریف سے خارج ہو جائے گا کیونکہ اس بات پرسب کا اتفاق ہے کہ محال اور نامکن چیز کا وجود نبیں ہوتا۔ (اور جس کا وجود نہ ہوتو اس کے بارے علم کیے حاصل ہوگا؟)۔

بعض علاء نے علم کی تعریف کی جدیون کی ہے ہو معرفة المعلوم علی ما هو به اعلم سے مرادمعلوم کی حقیقت و ماہیت کی معرفت حاصل کرتا ہے۔

ال تعریف پر سیاعتراض واروجوتا ہے کہ اس سے القد کاعلم خارج جوجاتا ہے کیونکہ اللہ کے معرفت بیس کہتے۔ بعض علی و کنزو کیک اللہ سے مرادووقی و سے کنزو کیک اللہ سے مرادووقی و سے کنزو کیک اللہ سے مرادووقی و سے حرادووقی و سے حالی کولاز ما عالم بنادے یا این حالی کولاز ما عالم کانام دے۔"

اس تعریف پر بیاعتراض ہے کہ اس سے وور Vicious Circle)) اور شمل اون آتا ہے کیونکہ علم کی تعریف میں لفظ اعالم استعال کیا میاہے۔

(اقدراعلم منطق کی ایک اصطلاح ہے جس کامعنی "تو تف آئی وطی ما یتوتف علیہ اے بینی کسی ایک بنی و کا اس دوسری بنی و پر تو تف آئی وطی ما یتوتف علیہ اے بینی کسی ایک بنی و کا اس دوتوف ہے الف پر۔
تو تف کرنا جو بینی دوسری بنی واس پہلی و پر متوقف ہو۔ مثلاً الله اور اب دواشیاء جی جن میں سے اب اموتوف ہے الف پر۔
پس الف اپہلے ہوگا اور اب ابعد میں ہوگی کیونکہ موتوف علیہ پہلے ہوتا ہے اور موتوف بعد میں۔ الف اموتوف علیہ ہوا اور اب اموتوف اور صورت حال بیہوگی الف ب

ا و ورایس چونکه ایک شی می تعریف اس دوسری شی وسے کی جاتی ہے کہ جوابینی دوسری شی وخود بھی اس پہلی شی و پر موقوف ہولہذا اس مثال کے مطابق الف کی تعریف السی اب اسے کرنی جا ہے جس پرخود 'الف 'بھی موقوف ہو۔

يس الف الح العريف جب اليه اب اس كي من جس بر الف موقوف موتوصورت بدين كه الف موقوف عليه اور

# 

اس تعریف میں استنباط سے مراد تفصیلی طور پر احکام کا استنباط ہے اور وہ تفصیلی دلائل بن سے ہوگا۔ اس تعریف میں اعلی وجہ استعرف سے عارت کیا جائے۔ علم اختلاف ومناظرہ اس کو ریف سے خارج کیا جائے۔ علم اختلاف ومناظرہ اس کو ریف سے خارج کیا جائے۔ علم ختراف اور مناظرہ میں مقصود تحقیق نہیں ہوتی ہے ختراف اور مناظرہ میں مقصود تحقیق نہیں ہوتی ہے بلکہ مدمقابل کو خاموش کرنا اصل مطلوب ہوتا ہے۔

#### دليل مين تفصيل واجمال كابيان

میدواشی رہے کہ بعض مصنفین اصول فقد کی تعریف میں تفصیلی یا جزئی دلائل کی بجائے اہماً کی یا کلی دلائل کا تذکرہ کرتے ہیں۔ مثلاً اگرکوئی شخص سوال کرے کہ فماز کے وجوب کی دلیل کیا ہے تواگر جواب میہ ہوکہ اتیمو االصلوۃ تو میہ جزئی یا تفصیلی دلیل ہے اوراگر جواب ہو قرآن مجید تو میدا جمالی یا کلی دیل ہے۔ پس کتب اللہ، سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم، اجماع، قیاس، عرف، قول صحابی اور ت مصلحت و فیر وکلی یا اجمالی ولائل ہیں۔

#### علم کی تعریف

چونکداصول فقہ کے مصنفین نے علم اصول فقد کی تعریف بیان کرتے ہوئے اعلم اکی بھی تعریف بیان کی ہے لبذا یہ بہتر ہوگا کہ ہم بھی یہ کا مطلق علم کی ایک تعریف بیان کردیں ۔ علم کی تعریف بیان کردیں ۔ علم کی تعریف متعین کرنے میں علما و کا شدید اختلاف ہے ۔ علا و کی ایک جماعت کہ جن میں اور مردازی رحمدالقد بھی شامل ہیں اکا کہنا ہے

مطلق عم ایک ضروری و بدیمی چیز ہے جس کی تعریف مشکل ہے۔جیسا کدمردی وکری بدیمی امور میں سے جیس کداگر چہر مخص ان کے نام لینے پران کو پہنچ نتا ہے لیکن ان کی تعریف ایک مشکل امر ہے۔

علىء كى اس جماعت نے اپنے موقف كے اثبات ميں اليساد لائل بيان كيے جيں كہ جن ميں دليل وائى كوئى چيز نظر نہيں آئی۔ جمارى رائے ميں اس موقف كے رد كے بيے بهى دليل كافى ہے كہ ہرعاقل بيربات فإن المب كے علم كى دونتم بيں ہيں۔ ابد يهى اور

#### ۲-کسی۔

علم ء کی ایک جماعت کہ جن میں امام جوین رحمہ اللہ بھی شامل جیں اکا کہنا ہے کہ دوسری تھم کوعلم نظری کہتے ہیں اور اس کی تعریف کرٹا ایک مشکل امر ہے اور اس کی معرونت تقسیم اور مثال کے طریقے ہے جی ہوسکتی ہے۔

مثلاً کسی چیز پرانسان کا اعتقادیا تو جازم (پخته) ہوگایا غیرجازم اور جزم (پختلی) کی بھی دونتمیں ہیں یا تو وہ امرواقعہ کے مطابق ہوگایا تیرجازم اور جزم (پختلی) کی بھی دونتمیں ہیں یا تو وہ امرواقعہ کے مطابق ہوگایا تیں۔ مطابق ہوگایا نہیں اس طرح جوجزم امرواقعہ کے مطابق ہوگا اس کی بھی دونتمیں ہیں یا تو دلائل سے قابت ہوگایا نہیں۔ پس اس تقسیم کے مطابق اعتقاد جازم مطابق ثابت ای علم ہے۔

ال میں کسی پہلوے بھی نقیض دمتضا دکا احتمال نہ ہو۔

علم كى أيك اورتعريف ومعلاء في بيريان كى بهو صفة يتجلى به المدر ك للمدرك ،

علم سے مرادوہ حالت اور کیفیت ہے کہ جس میں کسی ادارک کرنے والے کے لیے وہ چیز واضح ہوجائے کہ جس کا ادراک کیا ارباہو۔

لِعَضَ عَلَاء نَعَكُم كَ آخريف لِون بيان كن عهد صفة يتجلى به المذكور لمن قامت هي به"

علم ایک ایک حالت اور کیفیت کا نام ہے جس کے ساتھ ندکور لیعنی بیان شدہ چیز اس شخص کے لیے واضح ہو جاتی ہے کہ جس کے ساتھ وہ کیفیت اور حالت قائم ہو۔

معردف محقق علامہ شریف جرجانی متونی ۱۱۸ دو کا تول ہے کہ مم کی جو بھی تعریف سیان کی گئی ہیں ان میں سب سے بہتر تعریف میں ہے جوملم کی ماہیت وحقیقت کو اچھی طرح واضح کررہی ہے۔

بیا یک ایس جامع تعریف ہے کہ اس میں لفظ اندکور ابلا اختلاف موجود ومعددم اور ممکن و ناممکن امفرد ومرکب اور کلی وجزئی سب کوشائل ہے۔ اس طرح لفظ المجلی میں بھی کمل اکمشاف کامنہوم موجود ہے۔

پس اس تحریف کامتی بیہوا کی ایک حالت اور کیفیت کا نام ہے کہ جس کے حال کے لیے ہروہ چیز اجو قابل ذکر اور بیان ہوا بیان ہوا کمال در ہے میں منشف ہوجائے گی اور اس میں کسی تنم کا اشتہا ہند ہے گا۔ پس علم کی اس تعریف سے ظن اور جہل مرکب خارج ہوجا کیں گے جیسا کہ اس تعریف میں مقلد مصیب ( یعنی تی رائے کو پالینے والے مقلد) کا علم بھی وافل نہیں ہے کونکہ مقلد کا اعتقاد در حقیقت اس کے دل کی ایک گرہ ہوتی ہے اور اس کے ول میں وہ انشراح صدر اور انکشاف موجود نہیں ہوتا کہ جس سے اس کی بیگرہ کھل سکے۔

#### وليل كاتعريف

دلیل کی تعریف درج فران بیما یدمکن التوصل بصحیح النظر فید الی مطلوب محبری" دلیل اسے کہتے ہیں کہ جس مصحیح غور وگرک فرریع اس مقصود ومطلوب تک دمائی حاصل کی جائے کہ جوفہری ہو۔

اس كى ايك اورتعريف يول بيان كى كى بيما يسمكن التوصل بصحيح النظو فيه الى العلم بالغير"ولين است كميتم بين كديس بين مي غورو قركة رسيع ال كي غير كومعلوم كرث تك رسائي حاصل كى جائد

ال كى أيك تعريف كي يول يحى بيان كى تى بيان كى تى بيان كى تى بيا يال خوم من العلم به العلم بشيء آخر "وليل اس كوكيت بين جس كما الماك دومرى شىء كاعلم لاز ما حاصل جو۔

دلیل کی ایک اورتعربیف بیربیان کی گئی ہے ہو تو تب امور معلومة للتادی الی مجھول "ایک مجہول اورغیر معلوم ٹی ، کوجائے کے لیے معلوم چیزوں کوایک ترتیب دینا" دلیل کہلاتا ہے۔

## 

علامہ آبدی کا کہنا ہے ہے کہ اوور اوقتم کا ہے ایک اوور تیلی اجس کا بیان او پر گزر چکا ہے اور ہے بالس کی مثال ہے ہے کہ دواشیا وہیں سے ہرایک ٹی مثال شرط کا مشروط کے کہ دواشیا وہیں سے ہرایک ٹی مثال شرط کا مشروط کے ماتھ اور اسے جس میں شرط کا تو تف مشروط اور مشروط کا شرط پر ایک ساتھ لین معا ہوتا ہے۔ اس کی ایک ساوہ می مثال ہے تھی ہے ساتھ اور اسے جس میں شرط کا تو تف مشروط اور مشروط کا شرط پر ایک ساتھ لین معا ہوتا ہے۔ اس کی ایک ساوہ می مثال ہے تھی ہے کہ الاوت الیمن با ہوتا ابوت الیمن بین ہوتا ابوت الیمن بین ہونے کے بغیر ممکن نہیں ہے اور ابنوت الیمن بینا ہوتا ابوت الیمن میکن نہیں ہے۔

عم کی ایک اورتعریف بیربیان کی گئے ہے۔ هو اعتماد جازم مطابق بلم ہے مراداییا پختداعتقاد ( بینی تصدیق) ہے جوامر واقعہ کے مطابق ہو۔

اس تعریف پر بیاعتراض وارد کیا گیا ہے کہ اس تعریف سے تصورات (جوتصدیقات نہوں) خارج ہوجاتے ہیں حالا نکہ ان پرعلم کا اطلاق ہوتا ہے ( کیونکہ بعض تصورات بھی امرواقعہ کے مطابق ہوتے ہیں)۔

بعض علاء في المحاصلة من الشيء المناس كي معدو حصول صورة الشيء في العقل او الصورة المحاصلة من الشيء عند العقل اعلم عدراد عقل من كي وكي مورت كا حاصل بونايا عقل كنزديك كي وسده ما مراد عقل من كي وكي مورت كا حاصل بونايا عقل كنزديك كي وسده من المنده مورت بي من المناس كي مطابق طن المنك وبم اورجبل مركب بحي علم كر تعريف من الله بوجائي المناس مع مطابق طن المنك وبم اورجبل مركب بحي علم كر تعريف من الله بوجائي المناس مع مطابق طن المنك وبما المناس كي مطابق طن المنك و المناس كي مطابق طن المناس كي مطابق كي مناس كي مطابق كي مطابق كي مناس كي مناس كي مطابق كي مناس كي مناس كي مطابق كي مناس كي مطابق كي مناس كي مناس

بعض علاء نے اس کا جواب میردیا ہے کہم کے عمومی معنی کا اعتبار کرتے ہوئے ندکورہ بالا چیزیں مجمی علم کی تعریف میں شامل --

ال جواب پر بیاعتراض وارد کیے حمی ہے کہ طن اشک اوبہ م اور جہل مرکب پر لفظ علم کا اطلاق اس کے لغوی اور اصطلاحی معنی کے منافی ہے۔

علم كى أيك اورتعريف يول بيان كى تى جهو حكم لا يحتمل طرفاه اى المحكوم عليه وبه نقيضه "علم مراد ايك ايس علم مه كه جس كردنول اطراف يعنى تكوم عليه اورككوم به آئيل بين ايك دوسر مدك تقيض اور متفادت مول. علم كى ايك اورتعريف يول بيان كى تى جهو صفة توجب تمييز المحلها لا يحتمل النقيض بوجه"

ال یے دو ریسیوں ور اس میں میں اور مقام کے لیے (دومری چیزوں سے) تمیز کوائ طرح لازم کروی ہے کہ

پاس علم کامَلکہ ہوتا ہے جبکہ جہل مرکب میں بیمی نہیں ہوتا)۔ 'جہل بسیط' سے مراداس شخص کاعلم اوراعتقاد سے محروم ہوتا ہے جس میں عالم اور معتقد (لیعنی کسی اعتقاد کا حال) ہوئے کی صلاحیت موجود ہو۔

#### اصول فقدكا موضوع اورموضوع كي ضرورت كابيان

سی بھی علم کے موضوع ہے مرادوہ تی وہوتی ہے جس میں اس علم کے ذاتی عوارض ہے بحث کی جاتی ہو۔ 'عرض' ہے مراد بہاں وہ چیز ہے جے کسی ٹی و پرمحمول کیا جائے اوروہ اس ہے ( بینی اس کی حقیقت ہے ) خارج بھی ہو۔

علم منطق میں دواصطلا عات نہایت اہم جی نفسوراور تقد نین اگر کمی تی ء کے ہارے کی تھم (بعنی فبر) کوشلیم کرلیا جائے تو اے تقد این کہتے جی مثلاً "زید کھڑا ہے" میں زید کے یارے ایک فبردی جارہی ہے اوراس فبرکوشلیم کرتا تقد این ہے۔ جام الخو جی جے جلہ فبر ہے ہیں اسے منطق میں تھم اذعان اعتقادیا تقد این کہتے جیں۔ ان میں سے معروف نام تقد این ہی ہے۔ تقد این میں پہلا حصد موضوع اور دومر امجمول کہلاتا ہے۔ پس موارش سے مراد وہ مجمولات جی جنہیں موضوعات پر مجمول کیا جائے اور وہ موضوعات سے خارج ہوں بینی ان کی حقیقت موضوعات کی حقیقت سے منازی ہوں اور اس کی دومقات ہو تی جی جی کہ کے جی کہ کہ انسان کا جی اور خی میں جو عارض اور اس کی دومقات ہوتی ہوں جیسا کہ انسان کا جنال کی صقات عارضہ میں ہے۔

ان عوارض کوعوراض ذاتیاس کے کہا گیا ہے کہ یہ کئی وسے بذاتہ کی ہوجاتے ہیں یاکسی ایسے واسطے کے ذریعے سے کسی ان عوارض کوعوراض ذاتیاس کے کہا گیا ہے کہ یہ کسی وسے بذاتہ کی ہوجاتے ہیں یاکسی ایسے واسطے کے ذریعے میں جو واسطہ اس شی وسے بھی زیادہ عام جواور وہ ثی واسطے میں داخل بھی ہو۔ عام جواور وہ ثی واسطے میں داخل بھی ہو۔

بہلے کی مثال انسان کا ادارک اے جواس کی ذات کے ساتھ براہ راست ملی ہوتا ہے لہذا وقتی صفت ہونے کہ وجسے عارض جوا اور ذات سے براہ راست ملی ہونے کی وجہ سے ذاتی ہوا۔

دوسرے کی مثال انسان کا ہنستا ہے جو تنجب کے واسطے سے ہوتا ہے۔ یہاں ہنستا ایک عارضی مفت ہے لیکن انسان کے ساتھ یراہ راست کئی تہیں ہے بلکہ تعجب کی وجہ ہے کئی ہوئی ہے یعنی تعجب کے بعد انسان ہنستا ہے اس کے بغیر نہیں اور انسان کا ہنسا اور تعجب کرنا برایر کی صفات ہیں۔

اور تیسر ہے کی مثال انسان کا حرکت کرنا ہے جوجیوان ہونے کے واسطے ہو۔ (اس مثال میں حرکت کرنا ایک عارضی صفت ہے کی تکدانسان ہرونت حرکت میں ایسان حیوان ہونے ہے کی تکدانسان ہرونت حرکت میں ایسان حیوان ہونے کے بعد حرکت کرنا ہے اورا گروہ حیوان نہ ہو مثلاً جمادات میں ہے ہوتو حرکت نہ کرے گا۔ حیوان اور انسان دونوں جنس ہیں اور ان میں ہیں اور ان میں ہیں ہوران کی جنس انسان کی شہر سے حیوان کی جنس انسان کی شہر سے جیوان کی جنس انسان کی شہرت عام ہے ہیں انسان کی حرکت ایک ایسے واسطے سے ہوائی سے عام ہے۔ اعراض ذاتی ہے متعلق بحث کرنے ہے مرادیہ ہے کہ اعراض (یعنی صفات) ذاتیہ کا موضوع پر محمول کرنا جیسا کہ ہم

#### علامت كى تعريف

علامت کی درج ذیل تعریف ک گئے ہے ہے النبی بسمکن ان یتوصل بصحیح النظو فیھا الی الظن "علامت ہے مراددہ ٹی سے جس میں سیجے غوروفکر کے ذریعے طن غالب تک پہنچا جا سکے۔

اظن انے مرادران پہلو ہے جبکہ اوجم امرجو جہلو کہتے ہیں۔اورا گرف بن طرفین یعنی رائے اورمرجو حیل متر دوہوتو اسے
اشک اکہتے ہیں۔ (مثلاً "زید کھڑا ہے "امنطق کی اصطلاح میں ایک تقد این احتمال) ہے۔ علم نحوش اسے جملے تجربیہ اور جملے ہیں
اور جملے خبر بیدہ ہوت ہوتا ہے جس میں بچ اور جموث دونوں ہاتوں کا احتمال موجود ہو یعنی جس کی تقد این و تکذیب جمکن ہو۔ مناطقہ نے جملہ خبر بیمی احتمال اور جملے ہوئے اسکتا خبر بیمی احتمال کے پہلوکو مذظر رکھتے ہوئے اسے تقد بی کا نام دے دیا اگر چر منطق میں جملے خبر بیکا نام تکذیب بھی رکھا جا سکتا تھا۔ تقد بین کو کم منطق میں احتمال ہوراس خبر میں تھا۔ تقد بین کو کم منطق میں احتمال میں احتمال اور اعتماد اس خبر میں بی کا پہلوران کے مثلاً ۵ فی صدید زائد ہوتو اسے احتمال کہیں کے بعنی تعد بین کو اور جموث دونوں احتمال سے موجود ہیں۔ اگر تو اس خبر میں بی کا پہلومر جو ح ہومثلاً ۵۰ فیصد سے کم ہوتو او ہم کمیں کے اور بی اور جموث میں سے کوئی پہلو بھی رائے نہ ہوئی دونوں برابریا ۵ فیصد ہوں تو اسے احتمال کہیں گے۔

#### اعتقاد كى تعريف

اعتقاد کی تعریف درج ذیل ہے۔

هو المعنى الموجب لمن اختص به كونه جازماً بصورة مجردة او بنبوت امر او نفيه "إصطلاح بن اعتقاد عمرادده كفيت اورحالت بعد وصاحب اعتقاد كوصورت مجرده ياكن أن عضورت باكن من المقين والابناد __

اعتقادی ایک اورتریف یوس کی گئے ہے ہو السجوزم بالشیء من دون سکون نفس "منی ی کے بارے ایبایقین رکھنا ہے کہ جس میں نفسانی اطمینان شال ندہو۔

اعتقاد کو تصدیق بھی کہتے ہیں اجا ہے یہ اعتقاد جازم ( یعنی پختہ ) ہو یا غیر جازم الا امر واقعہ کے ) مطابق ہو یا غیر مطابق الدلائل سے ) تابت ہویا نہ ہو۔

اس طرح اجہل مرکب ابھی اعتقاد کی تعریف میں داخل ہے کیونکہ وہ ایک ایسا اعتقاد ہے جوام واقعہ کے مطابق نہیں ہوتا۔
علاوہ ازیں تقلید بھی اعتقاد کی تعریف میں شامل ہے کیونکہ اس میں کسی تی ء کے جوت یا نفی کے بارے یقین کی کیفیت کسی ووسرے
کے قول کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے۔ البتہ اجہل بسیط اعتقاد کی تعریف میں شامل جیس ہے کیونکہ وہ علم اور اعتقاد کے مقابلے میں
استعمال ہوتا ہے (یعنی علم اور اعتقاد کے مقابلے جہالت ہو) جیسا کہ عدم مکلکہ کے بالقائل ہوتا ہے (یعنی جہل بسیط اس محض کی
جہالت ہے جس میں علم حاصل کرنے کا مکلکہ ہواور وہ علم حاصل کرسکتا ہوئیکن پھر بھی جائل رہے۔ پس جہل بسیط میں اجائل اسے

## البحث الأول في كتاب الله تعالى

### ﴿ ير بحث كتاب الله كے بيان ميں ہے ﴾

احكام شرعيدكا بنيادى مناخذ قرآن مجيد باوراس عراده وكلام بجونى اكرم سرورده عالمصلى الشعليه وسلم برنازل كيا سيا مصاحف من العاسميا اور بطريق تواتر مقل موت موع مم تك بينجا- اصول فقد من قرآن ياك كى تقريبا يا في سوآيات مبارك ، بحث كى جاتى ب كوتك احكام شرعيد كالعنق المبى سے بين ان بى آيات سے احكام كا استنباط بوتا ہے اور بقيد جوآيات مبارکہ ہیں ووقضعی امم سابقہ ( گذشتہ اُمتوں کے داقعات) اور تبشیر و تنذیر پرمشتل ہیں۔ طلال وحرام کے احکام کوقر آئی ولائل ے جانا قرآن کے الفاظ کی اقسام کوجائے پرموتوف ہے للذاسب سے پہلے قرآنی الفاظ کی اقسام ذکر کی جاتی ہیں۔

#### كتاب الله كي تعريف كابيان

الم مرحى رحمة الله عليه السينة جيل اعساسم بان الكتاب هو القرآن المعنول على رسول الله المكتوب في دفات المصاحف المنقول إلينا على الاحرف السبعة المشهورة نقلا متواترا _ (اصول السرخسيالمطبعة السلفية

جان او! كمّاب الله ب مرادوه قرآن ب جوكه الله كرسول ملى الله عليه وسلم برنازل كيامميا بمصاحف كم تول ك درمیان لکھا گیا ہے اور ہم تک معروف احرف سبعد کے ساتھ تو اترے منقول ہے۔

المام غرالى رئمة الشعليه متوفى ه الكتاب ما الكتاب ما نقل إلينا بين دفتي المصحف على الاحرف السبعة المشهورة نقلا متواترا _ (المستصفيحلد ص دار الكتب العلمية)

كتاب الله كي تغريف بيه ب كه جو مصحف ك دوكتوں كے درميان معروف احرف مبعد كے ساتھ ہم بك متواتر منقول ہے۔

هـ و كـ لام الـ له المنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بواسطة الوحى حبريل، لفظا و معنى، المعجزء المتعبد بتلاوته و المنقول لنا نقلا متواتراء

وه كلام الله، جوالفاظ اور معنى من اس في اسية رسول حضرت محملى التدعليه وسلم ير، جريل كوزريع نازل كيا، جومجزه ب اورجس کی تلاوت کے دریعے عبادت ہوتی ہے اور بیہم تک تو اتر ہے منقول ہے۔

# 

کہتے ہیں الکتاب بیٹبت بدالحکم بین کتاب کے ساتھ تھم ٹابت ہوتاہے۔ بیاس سے مراداعراض ذاتیہ وکلم کی انواع پر محول کرنا جیسا کہ ہم کہتے ہیں الا مریقید الوجوب بین فعل امروجوب کا قائدہ دیتا

يان اعراض ذاتيه وعلم كاحراض ذاتيه پرمحمول كرنا جيسا بم كتبة بين انص يدل على مداولد دلالة قطعية ليحي نفس اين مدلول پر تطعی طور مردلالت کرتی ہے۔

ياان اعراض ذاتيه وعلم كى اعراض ذاتيه كى انواع پرمحمول كرناب جيها كه بم كهتية بين العام الذي خص منه البعض يدل على يقية ا فراده ولالة ظنية ليني وه عام جس كي تحصيص بوچكي بو" بيئة بقيبها قراد مردلالت مين تنبي بوتا ہے۔

اصول نقد کے جہتے مب حدث کا مرکز وجورا حکام شرعیدا وران کے دلائل کے لیے اعراض ذات یکا اثبات ہے مین احکام شرعید کے ہے درائل کو ٹابت کرنا اور احکام کا دلائل سے ٹابت ہونا (مثلاً کسی شری تھم کے جوت کے لیے قرآن اسنت ابھاع اور قیاس وغیرہ شرى دائل بيں اوران كے شرى دلائل مونے كو تابت كرنا اصول نقد كا ايك موضوع ہے يعنى تياس كے جمت ياشرى دليل مونے ك ك دمائل بين؟ وغيره-اورية ابت كرنا كمان شرى دمائل ادكام كيد ابت بوت بي مثلاً الركولي عمم شرى واضح طور رقراً ن وسنت میں ند ہوتو کیا وہ قیاس سے ثابت ہوجا تا ہے یانہیں؟ لیتن احکام شرعید، دلائل شرعیہ ہے کیے تابت ہوتے ہیں یانہیں؟ بید اصول فقد كا دوسراموضوع مي، اس أن كي جميع مسائل البات اور شوت مع متعلق بيل-

ا، م ظام الدين الشاشي كي الى كتاب الاصول بين خاص اصطلاحات بين، جي

اصحابنا ــــمرادب امام ابو حنیفه ، ابو یوسف اور مسحمد،قلنا یعنی احناف یا حنفیه،عندنا یعنی عند الحنفيه،قلنا جميعا الشافعيه والحنفيه

محمد لبيا فتت على رضوى بن محمد صادق



### فصل في الخاص والعام !

بحث خاص وعام كى الجميت كابيان

سیبجث بہت اور اہمیت کی حال ہے۔ اس کی وجہ ہے کہ ایسامکن ہے کہ ایک تھم القد تق لی نے کسی خاص مور تھال کے لئے ویا ہوئیکن اس پھل کرنے کو قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے لازم قرار دے دیا ہے ہے۔ اس طرح اس فلطی کا احتمال بھی ہے کہ ایک تھم ابدی نوعیت کا ہے اور اسے کسی مخصوص صور تھال سے متعمق قرار دے دیا جائے۔ بیالی خلطیاں ہیں جن کی بنیا دیر دور قدیم ایک تھم ابدی نوعیت کا ہے اور اسے کسی خصوص صور تھال سے متعمق قرار دے دیا جائے۔ بیالی خلطیاں ہیں جن کی بنیا دیر دور قدیم اور دور جدید ہیں بہت سے مسائل پیدا ہوئے ہیں۔ خاص اور عام کے تیجے تعین ہی سے اسلامی قانون کوئے طور پر ہر دور ہیں نافذ کیا جا

### تخصيص كى لغوى واصطلاحى تعريف كابيان

افت میں شخصیص الگ کرنے کو کہتے ہیں۔اصطفاح میں عام کے عظم کواس کے بعض افراد پر کسی دلیل کی وجہ ہے جواس پر دلالت کردی ہو، تفرکر نے (بند کرنے ، روکئے) کو تخصیص کہتے ہیں۔ یعنی عام کیئے ٹابت تھم کواس عام کے بعض افراد کو نکال کر با تیوں پرمحصور اور مقمور کرنے کو تخصیص کہتے ہیں۔ اور بہمی تخصیص متعدد (عمنی ہوئی اشیاء) سے اس کے بعض افراد پر بھی قصر ہوتی

1 عام كوتَ حركرنا _ جيك كدائلُدرب العالمين كافرمان بيو صِيكُمُّ اللَّهُ فِي أَوْ لا دِكُمُّ (الساء 11) الله تعالى تهمين تمهارى اولا دك بارے من تكم ديتے ہيں ۔

توبی مام ہے اور کا طب جننے بھی لوگ ہیں سب کی اولاد کوشائل ہے اور ہرنے کے بارے میں عام ہے۔ تو اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان گرامی کے ڈریعے تھے میں پیدا کی گئی ہے إنا معاشر الانبیاء لا نورٹ ہم انبیاء کا گروہ ہیں، ہم کسی کودارٹ نیس بتاتے۔

تواس طرح انبیاءی اولا دکوآیت کے عموم میں تمام خاطبین کی اولا و بیا الگ کرلیا گیا ہے۔

# 

قرآن پاک کا کلام اللہ موناعقل سے قابت ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے سب انسانوں کوتحد کی ہے کہ وہ اس جیسی ایک سورت پیش کردیں ، مگر انسان اس سے قاصر رہا ہے۔ اگر چہ بیتحدی قیامت تک باتی رہے گی ، مگر جولوگ لفت کے ماہرین تقے یعنی اس دور کے عرب قبائل ، بالحضوص قریش ، وہ اس جیسے بلند معیار کا کلام نہیں لا سکے تو بیری ال ہے کہ ان کے بعد کسی کے لئے بیمکن ہو۔ بیتحدی قرآن کی فصاحت و بلاغت اور اسلوب وقعم کے اعتبار سے گی گئی ہے ، انٹہ تعالیٰ کا فرمان ہے

تریش سرتو ( کوشش کے باوجود اس معیر کا کلم پیش کرنے سے عاجز رہے جو کہ تو انتہ سے معلاوہ ازیں اس کے بعد بھی اس تحد می کا معارضہ پیش کرنے کی کوششیں جاری رہیں ، گرسب ناکام۔ نیز رسول انته سلی انته علیہ وسلم جب کسی آیت یا سورت کی تلاوت فر ، نے تو فوراً صدیث بھی کہتے ۔ جب بہ قرآن اور صدیث (متواتر) کامواز زکر تے ہیں تو ان بیس کوئی مشابہت میں ہوئی مشابہت کہتے اسلوب کو جتنا جا ہے بدلے کوشش کرے گرتھوڑی بہت مشابہت ہمیشہ دہ کی ، جبکہ قرآن اور صدیث نہیں پاتے ۔ انسان اپنے اسلوب کو جتنا جا ہے بدلے کوشش کرے گرتھوڑی بہت مشابہت ہمیشہ دہ کی ، جبکہ قرآن اور صدیث بیس ایک کوئی مشابہت نہیں پائی جاتی ۔ نیکم باتیس ترآن کے بچڑہ وہونے کے متفی دلائل ہیں اور اس بات کے کہ بیکام تعلیم طور پر بیس ایک کوئی مشابہت نہیں پائی جاتی ۔ نیکم باتیس تیل میں مازل کردہ کتاب ہے۔ چونکہ یہ کتاب، پوری انسانیت کے لئے ، رسول انتہ سلی انتہ علیہ وسلم انتہ علیہ وسلم کا مغرہ و ہونے اسلام کا مغرہ و ہونے کے ایک مرسالت کی قصی دلیل بھی ہے۔

# المالية المالي

اور ہماری اس بات فی غیر حصر سے اسا والا عداد نکل محملے ہیں ، جیسے کہ دس اور سوب۔ بدآخری بات ان لوگول کے نزو یک ہے جواعداد کوعام کے صیفوں میں شار نہیں کر ستے۔

### عام كم منهوم من استنعال مون والالفاظ كابيان

2_جي جيما كرجاء القوم جميعهم مارى ك مارى قوم آئى-

3 جمع كاده ميذ جومعرف بالنام موليكن عبدة بن يأخارج كيك ندمو جيدا كدفك أف لمتح المُوَّمِنُونَ ،المؤمنون 1) يافيناً مؤمن كامياب موصحة _

ائ طرح جمع كاووصيف جواضافت كي وجد معرف بن جائے بيساك بدوجيت عمر اللّهُ فِي أَوْ لا فِي تُحَمَّم اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تُحَمِّم اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تَحْمِم اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تَحْمِم اللّهُ عِي اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تَحْمِم اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تَحْمِم اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِي أَوْ لا فِي تَحْمِم اللّهُ عِي اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِي اللّهُ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عِلَيْهِ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلَيْهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عِلَيْهُ عِلَيْهِ عِلَيْهُ عِلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عِلَيْهِ عِلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ عِلَيْهُ عِلَيْهُ عِلَيْهُ عَلَيْهِ عِلْمُ ع وقالِمُ الللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عِلْمُ عِلْمُ عَلَيْهِ عِلْمُ عَل

4_وه مغردا فظ جومعرف بالام بوليكن مبد (والله عافار بى) كيلط ند بو جيدا كدوَ الْعَدَّ بِإِنَّ الإلسّانَ لَلِي عُسْدٍ اللَّهِ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُل

ز مانے کی شم، بینک انسان سراسر تعمان میں ہے سوائے ان لوگوں کے جوایمان لائے اور نیک عمل کیے اور جنہوں نے آپس میں تن کی وصیت کی اور ایک دوسرے وصیر کی تھیجت کی۔

ائ طرح وه مفردلفظ جواضافت كي وجهة معرف بن كيابو بي اكه وَإِن تَعَلَّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لا تُحُصُّوهَا (الحل18) اكرتم الله تعالى كي نيتول كوكنا عا بوتو أبيس ثاريس كرسكو سك-

5۔ تشنیکا وہ صیغہ جومعرف بالام ہو جیسا کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ارشا وفر مایا! فا النسف السمه اللہ اللہ علیہ ا بسیفیه ها، جب دوسلمان آپس تکواریں لے کرملاقات کریں۔ تو یہاں پر المسلمان تمام سلمانوں کوشامل ہے۔

بھور مرطیبال میں میں القدرب العابین کاریبر مان ہے وقت تفعلوا مِن تعلید اللہ البدر الا 191) م جو ج بھوں م کام کرو گے ، اللہ بجاندو تعالی اسے جان کیں گے۔

روے اسد بال اللہ استعال موتا ہے۔ موصولہ کے طور پراس کی مثال بیفر مان اللی ہے وکا تُسؤِّمِنُوا إِلَّا لِسَفَن تَبِعَ 7۔ من ربیعاقل کے لئے استعال موتا ہے۔ موصولہ کے طور پراس کی مثال بیفر مان اللی ہے وکا تُسؤِّمِنُوا إِلَّا لِسَفَن تَبِعَ

# 

نی کریم صلی الله علیه وسلم نے قرمایا ہے لا یسوٹ السمسلم الکافر مسلمان کافر کاوارث نیس بنرآ ۔ تواس حدیث کے ذریع کافراولا دکونکال کر (آیت میں موجود) تمام اولا دیے عموم کی تخصیص کردی تئی ہے۔

2 متعدد كوقصر كرنا بجيها كمثال كيطور برآب كيت بين من في اس كيتين كم وس ديناروييني -

تو بہال پر قرض کوسات دیناروں پر قصر کیا گیا ہے۔ تواس سے دویا تیں معلوم ہو کیں

1 ۔ عام ہویا متعدد، جس ہے بھی بعض کونکالا جائے گاتو وہ مخصوص عام بن جائے گا جس کا ذکر پیچھے گز رچاہے۔

2۔ فارج کرنے والی دلیل۔اے تُضعی کہتے ہیں (اسم فاعل کے صیغے کے ساتھ ) جیسے کہ نہ کور وبالا دونوں حدیثیں اور آخری مثال میں نہ کوراشنٹی۔

### بدل بعض کے ذریعے تخصیص

جب آپ ہیں کہ احرم القوم العلماء منهم پوری قوم میں سے علماء کی عزت کرد۔ تو آپ نے قوم کے عموم کوبدل کرا کرام کو علماء کے ساتھ فاص کردیا ہے۔ بعض کے ہاں بدل کی دینم تخصص ہے اور یہی بات سے ہے۔

اس بدل بعض كى مثالوں ميں سے ايك مثال بيفر مان اللي بھى ہے وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِدَّ الْبَيتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إلَيهِ سَبِيلاً (آل عمران 97) لوگوں ميں سے جولوگ راستے كى طاقت ركھتے ہيں ان كينے الله كے واسطے ج كرنا فرض ہے۔

تو يه س پرالناس كالفظ عام ہے جو ہرط تت ركھنے واليا ور ندر كھنے وائے كوش مل ہے بليكن جب اس كے بعد بدل بعض ذكر كيا هميا تو اس كوصرف طاقت ركھنے والوں ہے خاص كرديا ہے۔

### عام کے لغوی واصطلاحی مفاتیم کابیان

تعریف افت میں عام شرال کو کہتے ہیں۔اور عموم کہتے ہیں مطلق طور پرایک چیز کا دوسری چیز بیں شامل ہوتا۔اصطلاح بی ا لفظ کو عام کہتے ہیں جوابے اندران تمام چیز دن کوسمو لے جن کا اس عام کے اندر بغیر مصر کے ایک بی وضع اورایک بی مرتبہ ہیں سمویا جانامیج ہو۔

توجاری اس بت دفعۃ سے اثبات کے سیاق میں رجل (ٹانگ یا پاؤں) جیسے الفاظ نقل مجے ہیں ،اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر چہ
یہ لفظ ان چیز وں کوائے اندر سمو لینے والا ہے جواس کے اندرش ال ہوجانے کی ملاحیت رکھتی ہیں لیکن میشولیت بدلیت کے اعتبار
سے ہوتی ہے نہ کہ ایک بی مرتبہ۔

ای طرح ہماری اس بات بوشع واحدے مشترک المعنی میں کے الفاظ نکل سے ہیں۔ مثال کے طور پر القر وواحین ان میں سے ہرایک وضع دویادو سے زیادہ معانی کیلیے ہے۔

'جین اورطہر میں ، دونوں کے لیے منتعمل ہے۔ اہمارے نزدیک قرآن مجید میں لفظ 'قرء 'جین کے معنی میں ہے ، اس کی وجہ یہ ہے کہ عدت کے اس تھم کی اصل علت استبراے رحم ہے اور بیچین ہے ہوتا ہے ند کہ طہر ہے۔ مزید ہے کہ یہاں پر چونکہ اصل مسئلتھیں عدت کے اس تھم کی اصل علت استبراے رحم ہے اور بیچین ہے ہوتا ہے ند کہ طہر سے۔ مزید ہیکہ یہاں پرچونکہ اصل مسئلتھیں ہوتا ہے ، جبکہ اس کے ختم ہونے میں کچھ دن کا آغاز تو بالکل متعین ہوتا ہے ، جبکہ اس کے ختم ہونے میں کچھ دن کا فرق پڑسکتا ہے۔

#### عام کی تعریف کابیان

والعام كل لفظ ينتظم جمعا من الأفراد، إما لفظى طور پر كقولنا مسلمون ومشرقون وإما معنى كقولنا من وما

#### 2.7

#### لفظ ما اور من ع عموم ميل فرق مون كابيان

"من" كيموم كى مثال يه ب كرجب كي فض في كهات فقداء آين عبيدى المعنق فله و محو" (مير عفلامول مين سه جوآ زادى جا ب ووآ زاد ب اس كالمول مين في سال المورى المورى

" ا" کے عموم کی مثال " اِنْ تکانَ مَا فی بطنیك غلاماً فانتِ حُوّۃ ، " اگر تیرے پیٹے شل لڑکا ہے تو تو آزاد ہے۔ اس کے بعداس باعدی نے ایک بیٹی اورایک بی جنی تو وہ آزادی کی مستحق نیس ہوگی کیونکہ " ما" کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ بچہ ہی جنی تو وہ آزادی کی مستحق نیس ہوگی کیونکہ " ما" کا عموم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ بچہ ہی جائے ہے کہ وجنا تو کلمہ " ما" کا تقاضہ کرنے والا پورا شہونے کی وجہ سے وہ آزاد نیس ہوگی۔ جنے لیکن جب اس نے بچے کے ساتھ بچی کو جنا تو کلمہ " ما" کا تقاضہ کرنے والا پورا شہونے کی وجہ سے وہ آزاد نیس ہوگی۔

#### لفظ قروؤ تحمل كابيان

ولوحمل الإقراء على الاطهاركما ذهب إليه الشافعي باعتبار أن الطهر مذكر دون الحيض وقد ورد الكتباب في الجمع بلفظ التأنيث دل على أن جمع المذكر وهو الطهر لزم ترك العمل بهذا المخاص الأن من حمله على الطهر لا يوجب ثلاثة أطهار بل طهرين وبعض الثالث وهو اللدى وقع فيه الطلاق فيخرج على هذا حكم الرجعة في الحيضة الثالثة وزواله وتصحيح نكاح الغير وإبطائه وحكم الحبس والإطلاق والمسكن والإنفاق والخلع والطلاق وتزوج

# 

دِينَكُمْ (آل عمران 73) تم صرف الى كى بات مانوجوتهمارے وين كى پيروى كرتا ہے۔

بطورشرطیداس کی مثال القدرب العزت کابیفرمان ہے فسمَن یعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ حَیوّا یوّهٔ (الزلزلة 7) توجوکو کی ذرہ برابر پنجی کرے کا اسے دکھے لے گا۔

9-أيْنَ مِهِم جَكَدَكِئِكَ استعال بوتا ہے۔ بطور شرطیداس کی مثال بدار شاد باری تعالیٰ ہے آینکما تکو نو ایندرِ کنٹی الْمَوْتُ (النساء 78) تم جہال بھی ہوں سے ہموت تہمیں تلاش یالے گ۔

10 نفی کے سیاق میں مکرہ۔ ریموم میں نص اور طاہر ہوتا ہے۔

#### خاص کی تعریف کابیان

فالخاص لفظ وضع لمعنى معلوم أو لمسمى معلوم على الانفراد كقولنا في تخصيص الفرد زيد وفي تخصيص النوع رجل وفي تخصيص الجنس إنسان،

#### ترجمه

صاص وہ لفظ ہے جوانفرادی طور پرمعنی معلوم یا محص معین کے لے بنایا کیا تھیا ہوجس طرح ہمارہ تول تخصیص فردز پراور مخصیص النوع میں رجل اور مخصیص النوع میں انسان ہے۔ یہ اس کی تعریف اس طرح ہے کہ خاص ہروہ لفظ ہے کہ جو کسی معلوم بیا شکی معلوم میں معلوم کیا تھیا ہو۔ کی معلوم سے مرادکوئی بھی ذاستی معلوم ہے۔ جیسے ذید باری میں مانسان۔

#### خاص کی اقسام

مَاص كي تين تتمين بين _(١) خاص الفروجي "زير (٢) خاص النوع جيم "رجل" (٣) خاص الجنس جيم إلىان _

#### خاص كاحكم

خاص آکر کتاب اللہ میں ہوتو اس بڑمل کرنا ضروری ہے۔ آگر خاص کے مقابلہ میں خبر واحدیا قیاس آجائے ،تو خاص کے تھم میں بغیر کس تغیر و تبدل کے دونوں کے مابین تطبیق ممکن ہوتو فیما ،ورنہ کتاب اللہ بڑمل کیا جائے گا۔

خاص كى مثال (خاص الفرد (الله عزوجل نے قرآن مجيد ميں ارشاد فرماياؤ المُمطلَقَتْ يَتَوَبَّصْنَ مِآنَفُسِيِقَ ثَلَثَةَ قُرُوءِ، اور طلاق وامياں ابن جانوں كورو كے رہيں تين حيض تك (البقرة)"اس آئےت ميں لفظ" الله تا آيك عدد خاص ہے جوكہ دو سے زائد اور جارے كم پر دلالت كرتا ہے۔

لفظ ا قرء المحمعني متعين كرنے ميں اہل لغت اور فقها ميں اختلاف ہے۔ اقروء ا، اقرء اكى جمع ہے۔ عربی زبان ميں اقرء

# الماشر احول الفاشر المركز المر

الزوج بأختها وأربع سواها وأحكام الميراث مع كثرة تعدادها وكذلك قوله تعالى ترجمه

اگرلفظ قروہ کومحول کیا ج نے طہر پرجس طرح کداہ م شافعی اس طرف میے ہیں اعتباد کرتے ہوئے کہ طہر فہ کر ہے تہ کہ جن اور جمع میں کتاب مونث ہے وارد ہوئی ہے اس نے اس بات پر دلالت کی کہ یہ جمع فہ کر ہے اور طہر ہے اس خاص پڑل کا ترک کہ ٹالا زم آئے اس کتاب مونث ہے وارد ہوئی ہے اس نے اس بات پر دلالت کی کہ یہ جمع فہ کر ہے اور طہر اور تیسرے کا بعض اور آئے اس لیے کہ وہ حضرات جنہوں نے قروہ کو طہر پرمحمول کیا ہے وہ تین طہر جا بہت بیش کر سکتے ہیں بلکہ وہ طہر اور تیسرے کا بعض اور شیسراوہ ہے جس میں طلاق واقع ہوئی ہے بس اس اختلاف پرتخ تاج کی جائے گی تیسرے دیش میں رجوع کے تھم کی اور اس کے تعلم وہ چار تور تو اس اتھ تکاح کی اور اس کو باطل کرنے کی اور اس کے تعلم وہ چار تور تو اس اتھ تکاح کی اور اس کے دائل ہونے کی اور اس کے تعلم وہ چار تور تو اس اتھ تکاح کی اور اس کے اور اس کے تعلم کی با وجود بکہ شعبے اور تفاصیل کیٹر ہیں۔

### قرووے مرادطبر ہونے میں فقہاء شواقع کے ولائل کابیان

سیدہ عائشہرض اللہ عنیا کا ارشاد ہے کہ یہاں نفظ قروہ سے مراد طہر (فاتون کی پاکیڑی کے دورامیے) ہے۔اس کے مثل راسة سیدنازید بن ابن عمراورد میر سے ایک گروہ کا دائے سیدنازید بن ابن عمراورد میر سے ایک گروہ کا اللہ علیہ والدوسلم کے محابہ میں سے ایک گروہ کا نقط نظریہ ہے کہ یہاں قروہ کا مطلب فاتون کے بیش کے بیریڈ ہیں۔اس طلاق یا قتہ فاتون کے لئے اس وقت تک (دومری شادی کرنا) جائز نہ ہوگا جب تک کرنا ہوئے کے بعد مسل نہ کرلے۔

شافعیار و و کامطنب ہے دورائیے۔ بیدودرائیے اس بات کی علامت بیں کہ جب تک بے پورے ندہو جا کی ،طلاق یا فتہ خاتون دوسری شادی ندکر ہے۔ جولوگ اس دورائیے سے چیش کا دورائیم اولیتے بیں ان کی رائے بیے کہ یہاں کم سے کم اوقات کا ذکر ہوا ہے اور کم اوقات سے بی وقت میں صدود مقرر کی جاسکتی ہیں۔ چیش کا دورائیہ پاکیزگی کے دورائیسے کم ہوتا ہے اس وجہ ہے زبان کے نقط نظر سے بیذیادہ مناسب ہے کہ استعمال کی مت مقرر کرنے کے لئے استعمال کیا جائے۔ بیای طرح ہے کہ دوج بینوں کے درمیان فاصلہ کرنے کے لئے وارمیان فاصلہ کرنے کے لئے جا ندنظر آنے کو صدم تحرد کیا گیا ہے۔

غالبًا انہوں نے بیدائے اس بنیاد پر اختیار کی ہے کہ بی سٹی الشہ علیہ وا نہ دسلم نے غزوہ ادطاس میں حاصل کردہ ایک اونٹری کے بارے میں جب تک ایک مرتبہ چیش آنے ہے اس کا استبراء نہ بارے میں جب تک ایک مرتبہ چیش آنے ہے اس کا استبراء نہ بوجائے کہ دہ حالمہ تو نہیں ہے۔ آزاد اور لونٹری کے بارے میں استبراء میں فرق کیا گیا ہے۔ آزاد خاتون کا استبراء نین ممل چیش کے دورانیوں ہے ہوتا ہے جب وہ پاک ہوجائے اور لونٹری کا استبراء آیک بی کمل چیش سے پاکیزگی کے باحد ہوتا ہے۔

الله تعالى نے نے چاند كوم بينوں كى نشائدهى كے لئے بنايا ہے اور وقت كا شاررويت حلال سے كيا جاتا ہے۔ حلال ون اور

# 

رات کے علاوہ ایک علامت ہے۔ یہ میں دن کے بعد بھی ہوسکتا ہے اور انہیں ون کے بعد بھی۔ بیس تمیں دن کے اعداد تو چھوٹے
ایام کے جموعے میں ہوتے ہیں اور اس کے علاوہ ان کا کوئی مطلب نہیں ہوتا۔ اگر قر دءوقت کا تام ہے تو پھر بیدون اور رات کے کسی
مجموعے کا نام ہوگا۔ عدت کی طرح حیض کے مت کا تعین بھی دن اور رات ہی ہے کیا جائے گا۔ وقت کسی (علاقے کی) حدود کی
طرح ہوتا ہے۔ بھی میرحد علاقے میں داخل ہوتی ہے اور بھی نہیں۔ وقت کا ایک خاص مطلب بھی ہے۔

آگرخون رحم سے باہرتکل آئے اور ظاہر ہوجائے تواس کا نام جینے اور اگر ظاہر نہ ہواور رحم کے اندر ہی رہ جائے تواس کا نام جینے اور اگر ظاہر نہ ہواور رحم کے اندر ہی رہ جائے تو اس کا نام طہر ہے۔ طہر ہے اگر وقت مرادلیا جائے تو عربی زبان میں اسے قروء کہنا زیادہ مناسب ہوگا کیونکہ اس کا تعلق خون کورو کئے ہے۔

جب سیدنا این عمرض الله عنها نے اپنی بوی کو حالت بیش میں طلاق دے دی تو رسول الله صلی الله علیہ والدوسلم نے سیدنا ممر رضی الله عند کوظم دیا کہ دوا ہے جیئے کہیں کہ دو خاتون سے رجوع کرلیں اور (اگر طلاق دیل بی ہے تو) پھراس حالت میں طلاق دیں جب دو (حیض سے) پاک ہوجا کیں اور ان سے (پاک ہوئے کے بعد) از دوا بی تعلقات قائم نہ کیے محل ۔رسول الله مسلی الله علیہ والدوسلم نے فرمایا یہ عدت کا وقت ہے جسے اللہ نے طلاق (ے شروع کرنے) کا تھم دیا ہے۔ (مالک)

الله تعالى كاس ارشادكه إذا طلقة علم النساء مطلقوهن إملية بهينا بين جسبة خواتين كوطلا ق دوتواثين عدمت (شروع مرح كرنے) كے لئے طلاق دور يهان رسول الله سلى الله عليه واله وسلم في بيد اللّي فرماد بإكه عدمت طهر سے شروع ہوكى نه كه حالمت جيش سے الله تعالى فرود كا ذكر فرما يا ہے ۔ اس سے بيمعلوم ہواكہ خاتون كوتين طهر تك انتظار كرمنا جا ہيں۔

اگر تیسراطر لباہوجائے اور بیش شروع نہ ہوتو اس فاتون کے لئے اس وقت دوسری شادی کی اجازت آئیں ہے جسب تک کہ دیفس آنہ جائے۔ اگروہ فاتون بیش کے آنے سے (اپنی عمریا بیاری کے باعث) مایوں ہوجائے یا اسے اس کا اندیشہ بھی ہوتو پھروہ مینوں کے ذریعے اپنی عدت کا شار کرے۔ اس معاسلے بیس فاتون کے سل کرنے کا کوئی اعتبار ٹریش ہے کیونکہ سل تو تین کے علاوہ ایک چوتی چیز ہے۔ جو شعص خاتون کو دوسرا تکاح کرنے کی اجازت دینے کے لئے شال کو ضروری قرار دیتا ہے، اسے پھریہ بھی کہنا حیا ہے کہ ایک چوتی ہیں کہنا جائز نہ ہوگی۔

ان دونوں اقوال میں ہے رید کر وہ سے مراد طہر جمیکا ب اللہ کے زیادہ قریب ہے اور زبان بھی ای معنی میں واضح ہے۔ مبر حال اللہ علی مہتر جانبے والا ہے۔

تی سلی اللہ علیہ والدوسلم نے کنیز کے بارے میں ایک چین کے ذریعے استبرا و (لینی حمل ندہونے کا یقین کرنے) کا تھم دیا۔
اگروہ کنیز حالت طبر میں تھی، پھراس چین آھیا تو چین کے کمل ہونے کے بعداس کے نے طبر کے شروع ہونے سے بدواضح ہو جائے گا کہ وہ حالمہ بین تھی۔خون کا صرف نظر آ جانا ہی کافی نہیں ہے بلکہ چین کے پورا ہونے کا انتظار ضروری ہے کیونکہ وہی طبر حمل کے بینے میں کے بینے ایک چین کھل ہو چکا ہو۔

کے بینے سمجھا جائے گا جس سے پہلے ایک چین کھل ہو چکا ہو۔

# بخت تقسيم العام إلى قسمين إ

## ﴿ بير بحث عام كى اقسام كے بيان ميں ہے ﴾

#### حق مبر كا تقدير شرعي من خاص مونے كابيان

رقد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم )خاص في التقدير الشرعي فلا يترك العمل به باعتبار أنه عقد مالي فيعتبر بالعقود المالية فيكون تقدير المال فيه موكولا إلى رأى الزوجين كما ذكره الشافعي وفرع على هذا أن التخلي لنفل العبادة أفضل من الاشتغال بالنكاح وأباح إبطاله بالطلاق كيف ما شاء الزوج من جمع وتفريق وأباح إرسال الثلاث جملة واحدة وجعل عقد النكاح قابلا للفسخ بالخلع وكذلك قوله تعالى (حتى تنكح زوجا غيره) خاص في وجود النكاح من المرأة فلا يترك العمل به بما روى عن النبي عليه السلام ،

#### 2.7

قد عد عدمنا ما فرصنا علیهم فی از واجهم تقدر شری کے مینی میں خاص ہے اہذا اس بگل از کیس کیا جائے گااس قیاس کی دورہے کہ نکاح عقد مالی ہے اہذا اس کو ختود مالیہ پر قیاس کیا جائے گا اوراس میں مال کی نقد برز دجین کی رائے پر سپر دہوگی جس طرح کداس کو امام شافعی نے ذکر کیا ہے اہام شافعی نے اس پر بیر تفریع چیش کی ہے کہ نفی عہادت کے لیے وقت فارخ کرنا نکاح کے ساتھ مشغول ہونے کی برنسیت افعال ہے اورامام شافعی نے نکاح کے ابعد ل کو طلاق کے ذریعے مہاح قرار دیا ہے شوہر جس طرح عہا ہے اور طلاق سے تمن طلاق دیکر یا متفرق طریقتہ سے طلاق دے کر اور ایک لفظ سے تین طلاقی و سے کو مباح قرار کو دیا ہے اور ظلع کے ذریعے نکاح کو قائل فئے قرار و یا ہے اور ان طرح اللہ کا فر مان حتی تنکعے ذوجا غیر و مورت کی طرف سے نکاح کے پائے جانے میں خاص ہے لیڈا اس پر اس حدیث کی وجہ ہے گل متر وک نہ ہوگا جور مول اللہ ملی اللہ علیہ و ما میں دوایت کی گئی ہے۔

### مہر کی کم از کم مقداروس دراجم ہے

فقہاءاحتاف کے نزدیک مہرایک خاص شرع تھم کے تحت واجب ہوا ہے۔لہٰذااس کا وجوب ہی تقدیر شرعی میں خاص ہونے کا اضہ کرنے والا ہے۔

میرکی کم اذکم مقداروس در ہم ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں: ہروہ چیز جوسود ہے ہیں قیمت بن سکتی ہے وہ مورت کا مبر بھی بن سکتی ہے۔ کیونکہ میرکی کم اذکم مقداروس در ہم ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں: ہروہ چیز جوسود ہے ہیں آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیفر ماان ہے: '' وس ہے کیونکہ میر مورت کا تن ہے گاہد اس کا ایڈو اس کے ایس کی ایک وجہ رہ بھی ہے: بیشر بعت کا حق ہے جو واجب کیا گیا ہے تا کہ اس محل کے عزت واحتر ام کو در ہم ہے۔ اس کی ایک وجہ رہ بھی ہے: بیشر بعت کا حق ہے جو واجب کیا گیا ہے تا کہ اس محل کے عزت واحتر ام کو

## النافر المرد المول النافر المراج المر

خاتون کوعدت دووجہ سے پوری کرنا ضروری ہے۔ ایک تو یہ یفین کرنا ہے کہ وہ حاملہ نہیں ہے اور دوہری وجہ اس کے علاوہ ہے۔ جب خاتون نے دوحیض ، دوطہراوراس کے بعد تیسراطہر بھی گزار ٹیا تو پھر وہ استبراء کے مل سے دو بارگزر پھی۔ استبراء کے علاوہ دوسری وجہ اللہ کے تھم کی یا بندی بھی ہے کیونکہ اس نے تین قروہ تک رکنے کا تھم دیا ہے۔ ( کتاب رسالہ المام شافعی ) قروسے مراوحیض ہوئے میں سلف وخلف فقہا و کے اقوال کا بیان

دوسراتہ ہب ہے کدائ سے مراونین حیض ہیں ، اور جب تک تیسر سے میں سے پاک نہ ہو الے ہیں تک وہ عدت ہی ہیں ہے۔ بعض نے سل کر لینے تک کہا ہے اور اس کی کم ہے کم مدت تینتیں دن اور ایک لحظ ہے اس کی ولیل ہیں ایک تو حضرت عمر فاروق کا یہ فیصلہ ہے کدان کے پائی ایک مطلقہ عورت آئی اور کہا کہ میرے فاوند نے بھے ایک یا ووطلا قیس دی تیس مجروہ میرے فاروق کا یہ فیصلہ ہے کدان کے پائی ایک مطلقہ عورت آئی اور کہا کہ میرے فاوند نے بھے ایک یا ووطلا قیس دی تیس میں ہم وہ میرے پائی اس اس وقت آیا جبکہ اپنے کہڑے اتار کر درواز و بند کئے ہوئے تی (یعنی تیسر سے چیف سے نہانے کی تیاری میں تی تو فرمائے کیا تھم ہوئے ہوئے تی جدوع ہوگیا۔

حطرت عبدالقد بن مسعود نے اس کی تا ئید کی۔حضرت صدیق اکبر،حضرت عمر،حضرت حیّان،حضرت علی،حضرت ابودرداء، حضرت عبادہ بن صامت،حضرت الس بن مالک،حضرت عبدالله بن مسعود،حضرت معاق،حضرت افی بن کعب،حضرت ابوموئ حضرت عبادہ بن صامت،حضرت الله بن مالک،حضرت عبدالله بن مسعود،حضرت معاق،حال بن کعب،حضرت ابوموئ الله عندی من میں مروی ہے۔سعید بن مسیتب،عنقد،اسود،ابراہیم، بجابد، عبطاء، طاوس،سعید بن اشعری،حضرت ابن عباس رضی الله عنی مراجع مقاتل بن حیات،سدی مکول، ضحاک،عطاء قراسانی بھی بجی قرمات بین۔

امام ابوطنیفداوران کے اصحاب کا بھی یکی ندیب ہے۔ امام احمد یکھی زیادہ سی کے مروی ہے آپ فرماتے ہیں رسول الدّصلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے برے برام سے یکی مروی ہے۔ توری ، اوزا گی ، ابن الی لینی ، ابن شیر مدہ حسن بن صالح ، ابوعبیداور اسخی بن را ہو یہ کا قول بھی ہی ہے۔ ایک صدیث میں ہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بن افی جیش ہے فرمایا تھا نماز کو اقراء کے دنوں میں جھوڑ دو۔ ہی معلوم ہوا کہ قروہ سے مرادیض ہے کیکن اس صدیث کا ایک راوی منذر ججہول ہے جو مشہور نبیس ۔ ہاں ابن حبان اسے تقدیماتے ہیں۔

امام ابن جریرفرماتے ہیں نفت کے اعتبار قرء کہتے ہیں ہراس چیز کے آئے اور جانے کے وقت کوجس کے آئے جانے کاوفت مقرر ہواس سے معلوم ہوتا ہے کہاس لفظ کے دونوں معنی ہیں چین کے بھی اور طہر کے بھی او بعض اصولی حضرات کا بھی مسلک ہے۔ اسمعی بھی فرماتے ہیں کہ قرء کہتے ہیں وقت کو ابو عمر بن علاء کہتے ہیں عرب میں چینی کو اور طہر کو دونوں کوقر و کہتے ہیں۔ ابو عمر بن علاء کہتے ہیں عرب میں چینی کو اور طہر کو دونوں کوقر و کہتے ہیں۔ ابو عمر بن علاء کہتے ہیں عرب میں حیض دونوں کے متی قرء کے ہیں۔ عبد البر کا قول ہے کہ ذبان عرب کے ماہر اور فقتہاء کا اس میں اختلاف ہی نین کہ طہر اور چین دونوں کے متی قرء کے ہیں۔

#### فطران كانصاب كتعين كابيان

حضرت عبدالله بن عمروضی الله عنهما بیان کرتے ہیں کہ دسول الله صلی الله علیہ دسلم نے رمضان کے سبب سے مسلمانوں پرایک صاع مجوم دقہ فطر مقرد کیا بخواہ آزاد ہو یا غلام ہمر د ہو یا عورت ۔ (مسلم ج اس عاس قدیمی کتب خانہ کرا چی ) حق میر کی تعبیل کا میان

حق میرشر بیت اسلامیہ کے مطالق واجب ہے کیونکہ بیش شرق ہاورائی مقدار کم از کم در دراہم ہے کیونکہ حدیث مبارکہ ہے کہ کہ میروس سے کم بیس ۔ (جابیاولین ج مس م مع مجتبائے دبلی)

#### ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے کا بیان

ط أى ما امرآة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل باطل باطل ويتفرع منه المحلاف في حل الوطء ولزوم المهر والنفقة والسكنى ووقوع الطلاق والنكاح بعد الطلقات الثلاث على ما ذهب إليه قدماء أصحابه بخلاف ما اختاره المتأخرون منهم ،

#### 2.7

جس مورت نے اپنی ولی کی امیازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے باطل ہے باطل ہے اوراس سے اختلاف متفرع ہوگا دی امیازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے باطل ہے باطل ہے اوراس سے اختلاف متفرع ہوگا دی کے حلال ہوئے میں مرتفقہ اور سکنے کے لازم ہوئے میں طلاق کے واقع ہوئے میں اور تین طلاقوں کے بعد نکاح کے حلال ہوئے میں متفقہ میں شوافع کے غرب ہے مطابق برخلاف اس کے جس کومتا خرین شوافع نے اختیار کیا ہے۔

#### اجازت ولی کے بغیر نکاح میں نداہب اربعہ

حضرت ایوموی اشعری رضی الله عنه سے روایت ہے کہ رسول الله ملی الله علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوسکتا۔ (سنمن ابودا کا دجلد دومحدیث نمبر ۸۹٪)

حنفیہ کے زو یک اس حدیث کا تعلق تا بالغہ اور غیر عاقلہ سے ہے بینی کمن لڑکی اور دیوانی کا نکاح اس کے ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا جب کہ حضرت امام شافق اور حضرت امام احمد نے حدیث کے ظاہری الفاظ بڑمل کیا ہے چتا نچہ وہ کہتے ہیں کہ نکاح اس وقت سے ہوتا ہے جب کہ ولی عقد کرے اور حور تول کی عبارت کے ساتھ نکاح منعقد نہیں ہوتا عورت خواہ اصیلہ ہویا و کیلہ ہو۔

علامہ میوطی کہتے ہیں کہ اس حدیث کوٹا یالغہ اور غیر عاقلہ پر حمول نہ ماننے بلکدر کھنے کی صورت میں )جمہور علماء نے نفی صحت پر اور ایام ابوحنیفہ نے نفی کمال پر حمول کیا ہے۔

# 

واضح کیا جاسکے۔ نبذاس کا اندازہ اس چیز کے مطابق ہوگا جو صاحب حیثیت ہواوروہ کم از کم دی (درہم) ہے اور اس کا استدلال (یا تیاس) چوری کے نصاب پر کیا جائے گا۔

#### مهركي مقدارمين غدابب اربعه

ندتو شریعت نے میر کے لئے کسی خاص مقدار کو شعین کر کے اسے واجب قرار دیا ہے اور نداس کی زیاوہ سے زیادہ کوئی حدمقرر کی گئی ہے ملکہ اسے شوہر کی حیثیت واستفاعت پر موقوف رکھا ہے کہ جوشش جس قدر مہر دینے کی استطاعت رکھتا ہواس قدرمقرر کرے البدتہ مہرکی کم سے کم ایک حدضر ورمقرر کی گئی ہے تا کہ کوئی شخص اس سے کم مہرنہ یا تدھے۔

چنانچ دخنید کے مسلک میں مہری کم سے کم مقدار دس درہم (۹۲ و30 گرام جائدی) ہا کر کمی مخف نے اتنام رہا محاجودی درہم این اللہ عاجودی درہم لین (۹۲ وسی کرام جائدی) کی قیمت سے کم مولا مہری نہیں ہوگا۔

حضرت امام مالک کے نزدیک کم سے کم مہر کی آخری حدچوتھائی دینار ہے اور حضرت امام شافعی وحضرت امام احمد بیفر ماتے میں کہ جو بھی چیزشن لینی قیمت ہونے کی صلاحیت رکھتی ہواس کا مہر یا ندھنا جا کڑے۔

### لازمات واخبيه ميس نصاب متعين موتاب قاعده فقهيه

ووتمام فرائض اورواجبات جومكلفين برلازم موت بين ان كانعياب متعين موتاب

اس کا ثبوت یہ ہے۔ حضرت علی رضی القدعنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چالیسوال حصدادا کرونہر چالیس درہم پرایک درہم ،اورتم پراس وقت تک زکو قانبیں جب تک دوسودرہم نہ جا کیں اور جب دوسودرہم ہوجا کیں تو اس ش سے پانچ درہم ادا کرو،اور جومقدارزا کہ ہواس کواس حساب سے ادا کرو۔ (سفن ابوداؤ دی اس ۲۲۰ بجتیائی پاکستان لا ہور) اس صدیت سے معلوم ہوا کہ صدقات فرائضیہ یا واجبیہ ہیں نصاب کا تعین شریعت کی طرف سے جو چکا ہے۔ لبدا احاد یہ میں مختلف اجناس سے مختلف نصاب کا تعین کی اور اجناس سے مختلف نصاب کا تعین کیا گیا ہے۔ چونکہ بہت زیادہ شرم دحیا کرتی ہے اس لئے وہ نہ تو تھلے الفاظ میں اپنے نکاح کا تھم کرتی ہے اور نہ صرت کا شارات کے ذریعہ ہی اپنی خواہش کا اظہار کرتی ہے ہاں جب اس کے نکاح کی اجازت اس ہے لی جائے تو دہ اپنی رضا مندی واجازت دین ہے بلکہ زیادہ تر تو ہے ہوتا ہے کہ طلب اجازت کے دقت دہ زبان سے اجازت دینا بھی شرم کے خلاف بھی ہے اور اپنی خاموشی وسکوت کے ذریعہ ہی اپنی رضا مندی کا اظہار کردیتی ہے۔

اس مدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے تھم یا اجازت کے بغیر نکاح جائز نہیں ہوتا کیکن فقہا و کے یہاں اس یارے
میں تعمیل ہے اور وہ یہ کہ تمام عور توں کی چار تشمیس ہیں اول حمیب بالذیعنی وہ بیوہ عورت جو بالغ ہوالسی عورت کے بارے متفقہ طور
میں تعمیل ہے اور وہ یہ کہ تمام عور توں کی چار تشمیس ہیں اول حمیب بالذیعن وہ بیوہ عورت جو بالغ ہوالسی عورت کے بارے متفقہ طور
میر تمام علما وکا تول یہ ہے کہ اس کا نکاح اس کی اجازت سے بغیر کرنا جائز نہیں ہے بشر طیکہ وہ عاقلہ ہولینی دیوائی نہ ہوا کرعا قلہ نہ ہوگی تو
ولی کی اجازت سے اس کا نکاح ہوجائے گا۔

دوم باکرہ سغیرہ لینی و وکنواری اڑی جونا بالغ ہو،اس کے بارے بیں بھی تمام علما وکا متفقہ طور پریڈول ہے کہاس کے نکاح کے لئے اس کی اجازت کی ضرورت نہیں بلکہ اس کا ولی اس کی اج زت کے بغیر اس کا نکاح کرسکتا ہے۔

سوم عیب صغیرہ بعنی وہ بیوہ جو یا لغینہ ہواس کے بارے میں حنفی علماء کا تو بیقول ہے کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر ہوسکتا ہے لیکن شافعی علماء کہتے ہیں کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔

' چہارم یا کرہ بالغہ بینی وہ کنواری جو ہالغہ ہو، اس کے بارے میں حنفی علماء تو یہ کہتے ہیں کہاس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز جیں لیکن شافعی علماء کے نزو یک جائز ہے۔

سویا اکر و بوادر آ تخضرت ملی الفران کا در فران کردنی علیا می فرد کید والایت کا مدار مغر پر ہے لینی ان کے فرد کید ولی کو مورت کی ام کرد سے کا حق اس مورت میں عاصل ہوگا جب کدوہ کسن بینی نابالغ ہوخواہ وہ باکرہ کنواری ہو یا جمیب ہیوہ ہو جب کہ شافعی علیا می کرد کے ولایت کا مدار بکارت پر ہے لینی ان کے فرد کید ولی کو مورت کی اجازت کے بغیر نکاح کرد سینے کا حق اس صورت میں حاصل ہوگا جب کدوہ باکرہ ہوخواہ ہا لغ ہو یا نابالغ ہو اندا ہیں حدیث دنو کید باللہ برجمول ہے خواہ وہ جمیب ہو یا با کر می موادر آ تخضرت ملی الله علیہ و ملی کا بیارشادگرائی صدیث (والا تست کمح البکو حتی تستاذن) (کنواری کودت کا نکاح ترکیا جائے جب تک کراس کی اجازت حاصل نکرنی جائے ) شوافع کے تول کے خلاف ایک واضح دلیل ہے۔

#### عام كى دواقسام كابيان

وأما العام فنوعان عام خص عنه البعض وعام لم يخص عنه شيء فهو بمنزلة المحاص في حق لزوم العمل به لا محالة وعلى هذا قلنا إذا قطع يد السارق بعدما هلك المسروق عنده لا يجب عليه الضمان لأن القطع جزاء جميع ما

اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ بی کریم صلی التدعلیہ وسلم نے فر مایا جس عورت نے اپنا نکاح اپنے ولی کی اجازت کے بغیر کیا تواں کا نکاح باطل ہاں کا نکاح باطل ہے، اس کی شرم گاہ سے فائد واٹھ یا ہے اور اگر کسی عورت کے ولی باہم اختلاف کریں تو جس کا کوئی ولی نہ ہواس کا ولی بدشواس کا ولی بدشواس کا دشاہ ہے (احمد ترفدی)

اس کا نکاح باطل ہے، بیالفاظ آ ب صلی المدعلیہ وسلم نے تین بارارش وفر ما کر کو یا ولی کی اجازت کے بغیر ہونے والے نکاح پر متنبہ کیا اور اس بات کی تاکید فرمائی کہ نکاح سے معامد میں ولی کی اجازت و مرضی کو بنیادی ورجہ حاصل ہوتا جائے ، اس طرح بہ صدیث اورای مضمون کی دوسری حدیثیں ارشادگرا می (الا یہ ماحق بسف ما من وقیها) (ایم کا نکاح ند کیا جائے جب تک کداس کا تکم حاصل نہ کرایا جائے ) کے معارض و برتکس ہیں اسلے حنفیہ کی طرف ہے اس حدیث کی تاویل میر کی جائی ہے کہ یہاں مراویہ ہے کہ جو مورت ولی کی اجازت کے بغیر کفوسے نکاح کر سے تو اس کا نکاح باطن ہے یا یہ کہ جو مورت ولی کی اجازت کے بغیر کفوسے نکاح کر سے تو اس کا نکاح باطن ہے یا یہ کہ جو کورت ولی کی اجازت کے بغیر کفوسے نکاح کر سے تو اس کا نکاح باطن ہے یا یہ کہ جو کورت ولی کی اجازت کے بغیر کفوسے نکاح کر سے تو اس کا نکاح باطن ہے یا یہ کہ جو کورت کی تو اس کا نکاح باطل ہوگا۔

#### بيوه، بالغه كے نكاح ميں رضامندي كا تھم شرى

حضرت ابد ہریرہ کہتے ہیں کہ دسول کر یم صمی القد علیہ وسم نے فر مایا ایم ( بینی ہوہ بالقہ ) کا نکاح نہ کہا جائے جب تک کہ اس کی افوات حاصل نہ کر لی ج نے بیس کہ دسول کو اوری مورت ( بینی کواری بالفہ ) کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس کی اجازت حاصل نہ کر لی ج نے بیس کر صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول الله صلی القد علیہ وسلم اس کنواری مورت کی اجازت کیے حاصل ہوگی ( کیونکہ کنواری مورت او بہت شرم و حیا کرتی ہے ) آ ب صلی الله علیہ وسلم نے فر مایا اس طرح کہ وہ چپکی رہ بینی کوئی کنواری مورت اپنے کا کا کا کی اجازت اس کی بیرفاموشی ہمی اس کی اجازت کی جمی جائے گی ( بین ری وسلم )

ایم اس مورت کو کہتے ہیں جس کا خاد ند نہ ہوخواہ وہ ہا کرہ ہو ( پہلے بھی اس کی شادی نہ ہو کی ہو )خواہ جیب ہو کہ پہلے اس کی شادی نہ ہو کی جو اوجیب ہو کہ پہلے اس کی شادی نہ ہو گئی ہوا تو اس کا خاوند مر گیا ہویا اس نے طلاق دے دی ہو ) کیکن بہاں ایم سے مراد جیب یالغہ ہے وہ مورت جو بالغہ ہوا دراس کا بہلاشو ہریا تو مر گیا ہویا اس نے طلاق دے دی ہو۔

عورت ساس کے نکاح کی اجازت عاصل کرنے کے سلسلے جی حدیث نے باکرہ کواری اور جیب بیوہ کا ذکر اس فرق کے ساتھ کیا ہے کہ جیب کے بارے جی بیالغاظ ہیں ساتھ کیا ہے کہ جیب کے بارے جی بیالغاظ ہیں کہ جب تک اس کا تھم حاصل نہ کرلیا جائے اور با کرہ کے بارے جی بیالغاظ ہیں کہ جب تک کہ اس کی اجازت حاصل نہ کرلی جائے لائے تھا ہر کیا گیا ہے کہ جیب لیمنی بیوہ مورت الفاظ ہیں اپنے نکاح کا ہر کیا گیا ہے کہ جیب لیمنی بیوہ مورت اشارات کے اس کے خام کرتی ہے کہ حرث اشارات کے اس کے نکاح کا تھا کرتی ہے کہ حرث اشارات کے اس کے سلسلہ میں زیادہ شرم وحیا نہیں کرتی بلکہ وہ خود کھلے الفاظ میں اپنے نکاح کا تھا کرتی ہے کہ مرت کا اشارات کے ورب کی خام کی خام جھکے نہیں ہوتی اس کے برخلاف با کرہ لیمنی کواری مورت وربیدا پی خوام کی خام کی خام کی خوام کی خام کی خوام کی کیا کی خوام ک

# بحث عموم كلمة ما ﴿ بير بحث كلمه ماعام ہے ﴾

#### كلمه ما كے تحت عموم كے شامل ہونے كابيان

إن كلمة ما عامة تتناول جميع ما وجد من السارق وبتقدير إيجاب الضمان يكون الجزاء هو الممجموع ولا يترك العمل بالقياس على الغصب والدليل على أن كلمة ما عامة ما ذكره محمد إذا قبال المولى لجاريتهج قولدت غلاما وجارية لا تعتق وبمثله نقول في قوله تعالى (فاقرؤوا ما تيسر من القرآن ومن ضرورته عدم توقف الجواز على قراء ة الفاتحة وجاء في النجر أنه قال لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب فعملنا بهما على وجه لا يتغير به حكم الكتاب بأن نحمل الخبر على نفى الكمال حتى يكون مطلق القراء ة فرضا بحكم الكتاب وقراء قالفاتحة واجبة بحكم النجر وقلنا كذلك في قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم ينذكر اسم الله عليه المتسمية عامدا وجاء في الخبر أنه عليه السلام مئل عن متروك التسمية عامدا وجاء في الخبر أنه عليه السلام مئل عن متروك التسمية عامدا وجاء في الخبر أنه عليه السلام

#### 2.7

# 

كتسيه،

ترجمه

اور بہر حال عام کی دونتمیں ہیں ایک وہ عام جس سے بعض افراد کو خاص کرلیا گیا ہواور ایک وہ عام جس سے کوئی فرد خاص نہ کیا گیا ہوسود ہ خاص کے مرتبہ میں ہے بیٹنی طور سے اس پڑھل کے لازم ہونے کے حق میں اور اس بناء پر ہمنے کہا کہ جب چور کے پاس مال مسروق ہلاک ہونے کے بعد چور کا ہاتھ کا اندار کیا تو اس پر حتمان واجب نہ ہوگا کیونکہ قطع یہ چور کے تمام جرائم کی سزا ہے عام مخصوص کا میان

مسلم المستركين من الكريا بكوافراد كوفارج كردياجات تواست عام بخصوص كنتر بير بيري أكركهاجات "اقتسسلسوا المشركين ولا تقتلوا اهل اللمة

لینی تمام مشرکین کول کردوسوائے ذمیوں کے "تو پہلے آل کا تھم عام تھا لیمنی تمام مشرکین کوئل کرنے کا تھم تھا پھر بعد میں ذمیوں کواس ملکم عام سے خارج کر دیا گیا۔ لبذواب ذمیوں کوخارج کر کے جتنے بھی مشرکین بیچوں عام مخصوص " کہلا کیں مے۔ مام مخصوص کا تھی۔

اس میں موجود بقیدافراد کے علم پر مل کرنا واجب ہے کین ان افراد میں بھی تخصیص کا اخمال باتی رہتا ہے لہذا جب بقیدافراد کی تخصیص پرکوئی ولیل قائم ہوجائے تو ان کو بھی تخصیص کے در ساتے عام کے علم سے خارج کرنا جائز ہے اوراس کی تخصیص خبر واحد اور قیاس سے کی جاسکتی ہے جی کہ سے خارج کی درست ہے جب تک کہ عام میں کم از کم تین افراد ندرہ جا کیں اوراس کے بعد مزید محصیص کی جارت کی درست ہے جب تک کہ عام میں کم از کم تین افراد ندرہ جا کیں اوراس کے بعد مزید محصیص کی جرکز کھی کہ گڑے گئی ہو اور اس بال احمال اس پر من کرنا واجب ہے۔

عام غير مخصوص كابران

عام كي تقم سي الرسمى فردكو بهى خارج نه كياجائية است "عام فير مخصوص" كيته بين بيسيالله عزوجل في آن مجيد بين الرشاد فرما يا فافترة و والمراس ) اس آيت مباركه بين الفران ، اب قرآن بين سي جنتائم پرآمان بواتنا پر هو .. " (المراس ) اس آيت مباركه بين الفظ" ما" عام به اوراس كي هم يعن قراءت سيكن فرد (آيت ياسورت) كوخاص بين كيا مطلب بيه به كرقرآن پاك كي مقام سي جنتا چا بولماز بين تلاوت كرو.

عام غیر مخصوص کا تھم خاص کی طرح ہے۔

صدیث میں آیا ہے کہ بی کریم صلی التدعلیہ وسلم سے متر دک التسمیہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا۔ مال کی موجودگی میں دو بارہ قطع بدنہ ہونے کا بیان

اصول شاشی کے متن میں بیان کردہ ای تفریع کے مشابہ ایک دوسری صورت بھی ہے جس کوای اصول کے مطابق صاحب بدایہ نے حسب ذیل تفریع بیان کی ہے۔

اور جب کسی مخص نے کوئی سامان چرایا اور اس چوری میں اس کا ہاتھ کا ف دیا گیا تھا اس کے بعدوہ مال مالک کووایس کردیا گیا ہے۔ اس کے بعد چوری دوبارہ وہی مال پھر چوری کرلیا اور وہ مال اس حالت میں سوجود بھی ہے تو اب چور کا ہاتھ نہ کا انا جائے گا جبکہ تیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کا خارے گا۔
تیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کا ہاتھ کا ف دیا جائے گا۔

حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے ایک روایت ای طرح ہے اور امام شافعی علیہ الرحمہ کا قول بھی اسی طرح ہے۔ کو ذکہ تی کر یم صلی الشده علیہ وسلم نے فرمایا: اگر چور دوبارہ چوری کر ہے تو اس کے ہاتھ کا اندو دو اور اسی ارشاد گرای میں کوئی تفصیل ذکر نہیں ہوئی ہے جس دوسری جنایت کہلی کی طرح کائل ہے۔ بلکہ نقدم کے سزا کے اعتبار سے کہل سے زیاوہ بری ہے اور بیاسی طرح ہو جائے گا کہ جب مالک نے چور کوکوئی ساہ ان فروخت کردیا اور اس کے بعد مالک نے اس سے وہ ساہان تر پر لیا اور اس کے بعد اس جور سامان چور کر لیا ہو۔ ہماری دلیل بیر ہے کہ قطع پدنے عصمت کے مقام کو ساقط کردیا ہے جس طرح بعد ہیں ان شاء اللہ معلوم ہوجائے گا۔

مالک کی طرف مال واپس کرنے کے سبب اگر چہ عصمت واپس اوشنے والی ہے مگر کل ملکیت ، تیام موجب تنظع کی طرف نظر کرتے ہوئے ہوئے ہیں ہوئے ہیان کیا کرتے ہوئے ہیں گئے کہ متنوط عصمت کا هبهہ برقرار ہے بہ فلاف اس صورت کے جس کوا مام ابو بوسف علیہ الرحمہ نے بیان کیا ہے۔ کیونکہ تہدیل سبب کے سبب ملکیت تبدیل ہوجاتی ہے۔ اور بیجی دلیل ہے کہ چورکا دوبار وجوری کرنا شاؤ و تا زہے۔

اس کے کہوہ زجر کی مشقت کو برداشت کرچکا ہے ہیں اس برحد قائم کرنا مقصد سے خالی ہوگا جبکہ مقصد جنایت کو کم کرنا ہے ہے ای طرح ہوجائے گا جس طرح محدود فی القذف والے نے دوبارہ پہلے مقذوف پرتہمت لگائی۔

فرماین اور جب چوری شده مال اپنی اصلی حالت سے بدل گیا ہے بین ووسوت تھا اس کوکس نے چوری کرلیا اور چوری اہم کا ف دیا گیا اور وہ ما لک کو والیس کر دیا اس کے بعد مالک نے کپڑے کی بنائی کرائی اس کے بعد اس کوائی چور نے چوری کرلیا تو اب اس کا ہاتھ کا اس دیا جائے گا کیونکہ عین بدل چکا ہے۔ ہی سوت کو خصب کرنے والا بنے کے سبب اس کا مالک ہو جائے گا اور ہر مسئلہ ش تبدیل کا یہی قانون ہے۔ (قاعدہ تھریہ) اور جب کل بدل چکا ہے تو کس کے متحد ہونے اور اس کی می تطبع بد کے بائے جانے کے سبب شیبہ ختم ہوچکا ہے ہیں دو ہار قطع بدوا جب ہو جائے گا۔ (ہدا یہ اولین ، کمآب مرقد ، بیروت)

سبب ملکیت کی تبدیلی ذات میں تبدیلی کوداجب کرتی ہے، قاعدہ

تبدل الملك يوجب تبد لاتحي العين . (نور الانوار)

# 

سب طلیت کی تد میلی و ات بی تد میلی کو واجب کرتی ہے۔ اس کی وف حت بیہ کداگر کسی چیز کے سبب ملکیت میں تبدیلی آ جائے لینی وہ سب جس کی وجہ سے ملکیت تھی وہ سب بھی تبدیل ہوجائے تو آئی وجہ سے اس کی وات میں تبدیلی ہوجائے گی اور تھی تبدیل ہوجائے گا۔ اس کا تبوت میہ ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو تبدیل کو شد میں اللہ عنہ اللہ علیہ وسلمی اللہ علیہ وسلمی کو جدید کیا ، آپ نے فرمایا: یہ کوشت بریرہ کیلئے صدف تھا اور ہمارے لئے جدید ہے۔ ( میچے مسلم ج اس ۱۳۵۵ ، تد کی کتب فائد کواچی)

کوککہ جب تم نے اسے حاصل کیا تو وہ تہارے لئے صدقہ تھا اور جب تہاری ملکبت میں آسمیا اور پھرتم نے ہمیں دیا تو وہ جارے لئے ہدیدہ وگا کیونکہ ملکبت کی تہدیلی عین لین ذات میں تبدیلی کو واجب کرتی ہے۔ (نورالانوار)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ رسول التد علیہ وسلم نے فر مایا: کوئی بیٹا باپ کاحق ادائییں کرسکتا محربیہ کہ وہ اپنے باپ کوسی کا غلام دیکھے اور پھراسے فرید کرآ زاد کردے۔ (مسلم ج اص ۹۵ قدیمی کتب خانہ کراچی)

فقیها ما حناف فرمات بین که برذی رحم محرم جب ملکیت بین آئے گاتو وہ آزاد بوجائے گااس کی دلیل مید دیث ہے کہ بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے بالعموم فرمایا: جونش اپنے ذی رحم محرم کا مالک بو کمیا تو وہ آزاد ہے۔ (سنن ابن ماجہ، جام اس ایما، قدیمی کتب خانہ کراچی) (بداییا خیرین ج بیس به نهم ، مکتب نورید رضوبیکمر)

ذی رحم محرم پر ملکیت حاصل ہونے پر ووسب جوعام غلاموں میں ہوتا ہے وہ تبدیل ہو حمیا کیونکہ سبب غلامیت سے زیادہ توی سب ذی رحم محرم ہوتا ہے اور قوی سبب کے ہوتے ہوئے ضعیف سبب ساقط ہوجاتا ہے۔ اس لئے وہ لوگ جوذی رحم محرم ہوں مے وہ اینے رشند دار کی ملکیت میں آتے ہی آزاد ہوجا کیں ہے۔

#### عام غير مخصوص كابيان

عام كَ عَلَم مِن اللَّهُ وَوَ وَهِ مِن خَارِيْ مَدَكِيا جائِ وَاست "عام غِيرُ مُصوص" كَيْتِ بِيل. جِيبِ اللّه عزوجل في قرآن مجيد ميل ارشاد فرمايا ـ فَاقْدَء وُا هَا تَكِسَّرَ هِنَ الْقُولان ،

تخصیص کا اختال یا تی رہتا ہے لہذا جب بقیدا فراد کی تخصیص پر کوئی دلیل قائم ہوجائے توان کو بھی تخصیص کے ذریعے عام کے تھم سے خارج کرنا جائز ہے اوراس کی تخصیص خبروا صداور تیاس سے کی جاسکتی ہے تی کہ بین خصیص اس وقت تک درست ہے جب تک کے عام میں کم از کم تمن افراون درو جا کیں اوراس کے بعد مزید خصیص کی ہرگز مخوائش نہیں لہذا اب بلاا حمال اس پڑمل کرنا واجب تک کہ عام میں کم از کم تمن افراون درو جا کیں اوراس کے بعد مزید خصیص کی ہرگز مخوائش نہیں لہذا اب بلاا حمال اس پڑمل کرنا واجب

ابقرآن ش سے جتنائم پرآسان ہوا تناپڑھو۔"(المزیل،)اس آیت مبارکہ شلفظ" ما" عام ہے اوراس کے علم مینی قراء ت سے کی فرد(آیت یا سورت) کو فاص فہیں کیا گیا، مطلب ہے ہے کہ قرآن پاک کے کسی بھی مقام سے جتنا جا ہونماز ہیں تلاوت کرو۔ نوٹینام غیرمخصوص کا تھم فاص کی طرح ہے۔

الحل بتركها عامدا لثبت الحل بتركها تاسيا فحينئذ يرتفع حكم الكتاب فيترك الخبرء

#### 2.7

اے کھاؤ کیونکہ ہرمسلمان کے دل میں اللہ کا نام ہے ہیں ان دونوں کے درمیان طیق ممکن ندہوگی کیونکہ اگر ترک تسمیہ عامدا کی صورت میں ذبیح کی صلت بدرجداد لی ابت ہوگی ہیں اس صورت میں ذبیح کی صلت بدرجداد لی ابت ہوگی ہیں اس دقت تھم کماب مرتبع ہوجائے گالبذاخر کورترک کردیا جائے گا۔

#### ترك تميد ميسمهوكي صورت حلت وترمت براختلاف ائدار بعد

فنتها وشوافع لکیتے ہیں کے مسلمان کا ذبیحہ طلال ہے اس نے اللہ کا نام لیا ہویا ندلیا ہو کیونکہ اگر وہ لیتا تو اللہ کا نام ہی لیتا۔اس کی مضبوطی واقتطنی کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا جب مسلمان ذرح کرے اور اللہ کا نام نہ وکر کرے تو کھا لیا کروکیونکہ مسلمان اللہ کے ناموں ہیں ہے ایک نام ہے۔

ای قدمب کی دلیل میں وہ حدیث بھی پیش ہوسکتی ہے جو پہلے بیان ہو پچک ہے کہ نومسلموں کے ذبیعہ کھانے کی جس میں دونوں اہتمال تھے آپ نے اجازت دی تو اگر بم اللہ کا کہنا شرط اور لازم ہوتا تو حضور تھیں کرنے کا تھم دیتے ، تیسرا تول ہے ہے کہ اگر بم اللہ کہ بہنا شرط اور لازم ہوتا تو حضور تھیں کرنے کا تھم دیتے ، تیسرا تول ہے ہے کہ اگر بسم اللہ کہنا بوقت ذرئے بھول گیا ہے تو ذبیعہ پرعما بسم اللہ نہ بہا ہے کہ اگر کوئی حاکم اسے نیجے کا تھم بھی دے تو دو تھم جاری نہیں ہوسکتا کیونکہ اجماع کے فلاف ہے۔

ا ما م ایوجعفرین جریر دهمته الله علیه فرمات جی کرجن نوگوں نے بوقت ذکے بسم اللہ بحول کرند کیے جانے پر بھی ذبیج جرام کہا ہے انہوں نے اور دلائل سے اس حدیث کی بھی خات کی ہے کہ دسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلم کواس کا نام ہی کائی ہے اگروہ ذرج کے وقت اللہ کا نام ذکر کرنا بھول کیا تو اللہ کا نام لے اور کھائے۔

میر حدیث بیری میں ہے لیکن اس کا مرفوع روایت کرنا خطاہ ہا ورید خطامعظل بن نبید اللہ خرز می کی ہے، بیل آو بیری مسلم کے راویوں میں سے محرسعید بن منصور اور عبد اللہ بن زبیر حمیری اسے عبد اللہ بن عباس سے موقوف روایت کرتے ہیں ۔ بقول امام بہتی میں وابول میں سے مرسعید بن منصور اور عبد اللہ بن زبیر حمیری اسے عبد اللہ بن عباس سے موقوف روایت کرتے ہیں ۔ بقول امام بہتی میں دوایت سب سے زیادہ سے ہے۔ جسمی اور تھرین سیرین اس جانور کا کھانا مکروہ جانے تھے جس پر اللہ کانام نہ لیا کیا ہو کو بھول سے بنی روایت میں ہے کہ ملف کراہیت کا اطلاق ترمت پر کرتے تھے۔

ہاں میہ یاور ہے کہ اہام این جریر کا قاعدہ یہ ہے کہ وہ ان دوایک تو نوں کوکوئی چیز نہیں بیجھتے جو جمہور کے نخالف ہول اور اسے ایھاع شار کرتے ہیں۔ واللہ الموقق۔ اہام حسن بھری رحمتہ اللہ علیہ سے ایک شخص نے مسئلہ بو چھا کہ میرے یاس بہت سے پر ندون کا شدہ آئے ہیں ان سے بعض کے ذریعے وقت بھم اللہ پڑھی گئی ہے اور بعض پر بھول سے رہ گئی ہے اور سب غلط ملط ہو گئے ہیں آپ نے نفرہ آئے ہیں ان سے بھم جھر میں سیرین سے بھی سوال ہواتو آپ نے فرہ ایا جن پر اللہ کا نام ذکر نہیں کیا گیا آئیس نہ کھاؤ۔

# 

دونوں اصل کے اعتبار ہے عموم کے لئے ہیں کیکن خصوص کا بھی احتمال رکھتے ہیں اور وجہ قرق ہے ہے کہ سنن " ووی العقول کیلئے مستعمل ہے لیکن کسی قرینہ کی بناء پر بھی غیر ووی العقول کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ جبکہ " ما کا معاملہ اس کے برتک ہے ہینی " ما" غیر ووی العقول کیلئے مستعمل ہے کیکن کسی قرینہ کی بناء پر بھی ووی العقول کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے۔

#### نماز میں سورت فاتحہ کے وجوب کا بیان

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عندراوی ہیں کہ آقائے تا مدار صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا ، جس آومی نے سورت فاتحہ نہیں پڑھی اس کی فماز پوری نہیں ہوئی۔ (صحح ابناری مسلم مشکوۃ شریعجلد اولیدیٹ فمبر 787)

اور سحی مسلم کی ایک روایت بیس بیدالفاظ بین اس آ دمی کی نماز نہیں ہوتی جوسورت فاتخداور اس کے بعد قرآن سے پہندند ہے۔

صحیح مسلم کی آخری روایت کا مطلب بید ہے کہ نماز میں سورت فاتحہ کے ساتھ قرآن کی کوئی اور سورت یا اور پھھ آ بیتیں پڑھتا می ضروری ہے۔

اس مدیث سے بیمعلوم موتا ہے کہ تمازیس سورت فاتحہ پڑھنا فرض ہے آگرکوئی آ دی سورت فاتحد پڑھے تو اس کی تمازیس اوگ۔

چنانچای صدیت سے امام شائعی رحمہ اللہ تعالی علیہ نے اور ایک روایت کے مطابق امام احمد بن منبل رحمہ اللہ تعالیہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ نماز میں سورت فاتحہ پڑھنافرض ہے کیونکہ صدیث نے صراحت کے ساتھ ایسے آدی کی نماز کی فی کی ہے جس نے نماز میں سورت فاتح نیس پڑھی۔

حضرت امام اعظم رحمداللہ تعالی علیہ کے زدیک تمازی سورت فاتحہ پر صنا فرض نیس ہے بلکہ واجب ہے۔ اس مدیث کے بارے بس امام صاحب رحمداللہ تعالی علیہ فرماتے ہیں کہ بہاں نئی کمال مراد ہے بین سورت فاتحہ کے تمازاوا تو ہو جاتی ہے محرکھ ل طور پر افرانیس ہوتی۔ اس کی دلیل قرآن کی بیآ بہت ہے آبیت (فاقر ء و ا ما نیکسو مِن الْفُوان 73۔ المرطل 70) (ایسی قران می سے جو پر صنا آسان ہووہ پر حو، اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سورت فاتحہ پر حافر فرض بیل مطلق قرآن کی کوئی بھی سورت یا تی پر حافر فرض بیس بلکہ مطلق قرآن کی کوئی بھی سورت یا تی پر حافر فرض ہے۔ اس کے علاوہ خودرسول اللہ سلی اللہ علیہ و کہ بی ایک احرافی کی نماز کے سلطے میں یہ تعلیم فرمائی تھی کہ فاقد ہو فرمسال سات ہوں ہوں کہ برحال ۔ حنفیہ ساک فاقد ہو فرمسال میں نماز میں فرض کہ جس کے بغیر نماز اوانیس ہوتی قرآن کی ایک آبیت یا تین آبیوں کا پر حانا ہے خواہ سورت فاتحہ ہویا و دوسر کی کوئی سورت اور سورت فاتحہ کا پر حناواجب ہے اس کے بغیر نماز ہی مواہ ہوتی ہے۔

#### ذبيحه پرتشميه كوناسياترك كرنے كابيان

(كلوه فإن تسمية الله تمعالي في قلب كل امرىء مسلم) فلا يمكن التوفيق بينهما لأنه لو ثبت

ليا كيا اورجوازخودمر كياوه وه بيس برالله كانام بيس ليا كيار (تفيرابن كثير انعام ١٣١)

وفت ذبح فيرخدا كانام لينے كے سبب حرمت ذبيحه برندا بب اربعه

حند كہتے بين كداكر الل كتاب ميں ہے كوئي تخص ذرح كے دفت سے كانام لے تواسكا كھانا طلال نہيں ہے۔ مالكيد ذبيحہ كی صلت كے ليے شرط لگاتے بين كداك برغير الله كانام ندليا حميا ہو۔

شانعید سلمان کے ذبیحہ کے متعلق کہتے ہیں کدا گردہ جانور ذرج کرتے ہوئے اللہ کے ساتھ حمصلی اللہ علیہ وسلم کا نام لے لیے اور اس ہے اس کی نبیت ٹرک کی ہوتو اسکا ذبیحہ حرام ہوجائے گا۔

حنابلہ کیتے ہیں کرتھرائی اگر ذرج کے وقت مسلح کا نام لے لے تواسکاذ ہیر طافال میں ہے۔ سوال مید ہے کہ ندا ہب اربعدال کی حرمت پر متفق ہیں تو وہ کن علما کی اکثریت ہے جواسے طلال قرارد بی ہے؟

### ترك تشميه بطور مهوى صورت من حلت برفقتهي اختلاف

. دو طلق حرام ہے جیبا کہ آبت و لا نسامحلو النے کے عموم سے واضح ہوتا ہے جو کہ قینول شکلول کوشامل ہے مطلق طلال ہے۔ یہ ام شافعی کا مسلک ہے ان کے نزد کی منز وک التسمیہ ؤ بیر ہر صورت میں طلال ہے ہتنمید کا ترک خواد عمداً ہوا ہو یا نسیا نا۔
بشرطیکہ اسے اہل الذی نے ذریح کیا ہو۔ امام موصوف آ بت کے عموم کو المیة اور اهل لغیر اللہ ہوا لی آ یات کے ماتھ خصوص میں تبدیل کر کے اس کی دلالت کو صرف اول الذکردوشکلول تک محدود کرتے ہیں ،

تیسری شکل کے جواز میں بیدلیل دیتے ہیں کہ ہرموئن کے دل میں ہر حالت میں اللہ کا ذکر بھی موجودہ و۔ اس پرعدم ذکر کی مجمعی حالت طاری نہیں ہوتی۔ اس لیے اس کا ذبیحہ بم مورت میں حلال ہے۔ اس کی حلت اس وقت حرمت میں تبدیل ہوگی جب کہذبیحہ پر تجیر اللہ کا نام لے لیا گیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ذبیحہ بغیر تسمید کونتی فرمایا ہے۔

البته حال الل اسلام كا اتفاق ہے كہ جس جانوركومسلمان نے ذئ كيا ہواوراس پر ذكر القدر كرديا ہواس كا كوشت كھانا فت كي تكم جن جي ہيں ہے۔ كيونك آ دى كمى اجتها دى تقلم كى خلاف ورزى سے فتق كا مرتكب نيس ہوتا۔ خلاصہ بير كہ بما لم يذكراسم الله كا اطلاق صرف يہلى ووشكلوں پر ہوگا۔ اس كى تا ئيرا گلى آيت شياطين اپنے ساتھيوں كے دلوں بيس اعتر اضات القاكرتے ہيں تاكدوہ تم سے جنگڑيں ہے بھی ہوتی ہے۔ كيونك اوليا الشياطين كا مجاول مصرف ومسكوں پر تھا۔

یہلامردار کے سئلہ پرتھا۔ جس کے بارے میں وہ سنمانوں پر بیاعتراض کرتے تھے کہ جے بازاور کتا مارے اُسے تم کھالیتے جواور جے انٹد مارے اُسے تم نہیں کھاتے۔

اس ارشاد کی رُوسے بھی واضح ہوتا ہے کہ اطاعت کفاروسٹر کمین متروک التسمیہ طعام کھالینے سے بیس ہوگی بلکہ مردار کومباح تفہرانے اور بنوں پر جانوروں کی قربانی دینے اور ذرج کرنے ہے ہوگی۔

### 

اس تیسرے ندہب کی دلیل میں بی حدیث بھی پیش کی جاتی ہے کہ حقور علیہ السلام نے فرمایا انڈد تعالی نے میری امت کی خطاء
کو بھول کو اور جس کا م پرزبر دستی کی جائے اس کو معاف فرما دیا ہے لیکن اس میں ضعف ہے ایک حدیث میں ہے کہ ایک مخف تی صلی
الند علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہایا رسول اللہ بڑا ہے تو ہم میں سے کوئی شخص ذرئے کرے اور بسم اللہ کہتا بھول جائے؟ آپ نے فرمایا
اللہ کا نام ہرمسلمان کی زبان پر ہے (بعنی وہ حلال ہے) لیکن اس کی استاد صعیف ہے،

مردان بن سالم ابوعبدالقدشامی اس حدیث کا راوی ہے اوران پر بہت ہے انکہ نے جرح کی ہے، والقداعلم ، ہیں نے اس مسئلہ پرایک مستقل کی بہاس ہیں تمام فراجب اوران کے دلائل وغیر ہقصیل سے نکھے ہیں اور بوری بحث کی ہے، بظاہر دسیوں سے بہی معلوم ہوتا ہے کہ ذریح کے وقت ہم اللہ کہنا ضروری ہے نیکن اگر کسی مسلمان کی زبان سے جلدی ہیں یا بھونے سے یا کسی اور وجہ سے نہ لکھے اور ذریح ہوگیا تو وہ حرام ٹیس ہوتا۔

عام الل علم الو كتے إلى كمائى آيت كاكوئى حصر منسوخ نيم كين بعض حفرات كتے ہيں اس بين الل كتاب كى ذہبي كا استثناء

كراہا حميہ ہے اوران كا فى كاكم اور العال جانور كھاليا اور سے باس حل ألى ہے تو گو وہ اپنى اصطلاح بيں اسے تے ہے تو بير كر ہي كي دراصل بيا كي مخصوص صورت ہے گرفر ہيا كہ شيطان اپنے وأيوں كي طرف وقى كرتے ہيں حضرت عبدالله بن محرے جب كہا گيا كہ

عقار كمان كرتا ہے كہاں كے پاس وقى آئى ہے تو آپ نے اى آيت كى الما وت فرها كرفر ما يا وہ فحيك كہتا ہے۔ شيطان بھى وہ وہ تقار كمان كرتا ہے كہاں ہى اور دوايت بيں ہے كہاں وقت مختار بي كو آيا ہوا تھا۔ ابن عباس كے اس جواب ہى كو وہ ہيا اور وايت بيل ہے كہاں وقت مختار بي كو آيا ہوا تھا۔ ابن عباس كے اس جواب ہى كو وہ ہيا ہو تھا۔ ابن عباس كے اس جواب ہے كہ وہ ہيا ہو تھا۔ ابن عباس كے اس جواب ہي كہ وہ ہوا ہي خصرت كی طرف آئى اور ايك شيطانى وى اور ايك شيطانى وى ہو آئى خضرت كی طرف آئى اور ايك شيطانى وى ہو آئى خضرت كی طرف آئى ہے۔ شيطانى وحل كر فشكر شيطان الله والوں ہے جھڑے ہيں۔ چنا تي ہي ہو ديوں ہيا ہو تھا۔ الله والوں ہے جھڑے ہيں۔ چنا تي ہي ہو ديوں ہو الله علي والله كاله الله والي الله والي الله والوں ہے جھڑے ہيں۔ چنا تي ہي ہو ديوں موت آ ہم حرج سے اسے شعار کی طرف آئى ہو اکا کہ ان حال نہيں جاتے تھے دوسرے اس وجہ ہے اسے نہ تھا تھا۔ اور اللہ وجہ ہے اس نہ میا آتری ہو ہے جو نور کا کھانا حال نہيں جاسے تھے دوسرے اس وجہ ہے کا کہ درجے کی کہ بہودی تو حد ہے جس سے اور ان اس وجہ ہے کہ میں اتری ہے۔ جو نور کا کھانا حال نہيں جاسے تھے دوسرے اس وجہ ہے کا کہ دیں ہوری تو حد ہے جس کہ بہودی تو حد ہے جس

تیسرے بیکہ بید مدیث ترندی میں مردی تو ہے کین مرش طبرانی میں ہے کہ اس تھم کے نازل ہونے کے بعد کہ جس پراللہ کا تام لیا گیا ہوا ہے کہ اس تھم کے نازل ہونے کے بعد کہ جس پراللہ کا تام لیا گیا ہوا ہے کہ اور جس پراللہ کا تام نہ لیا گیا ہوا ہے نہ کھا و تو اہل فاری نے قریثوں ہے ہملوا بیجا کہ آئے غفرت ملی اللہ علیہ وہ جھڑیں اور ہیں اور ہیں اللہ تعالی سونے کی چیری ہے خود و تح کرے وہ حرام؟ لیعن مید از خود مرا ہوا جا نور۔اس پر بی آیت اتری ، پس شیاطین ہے مراد فاری ہیں اور اس کے اولیاء قریش ہیں اور بھی اس طرح کی بہت ی روایتیں کی ایک سندوں ہے مروی ہیں کین میں جب کہ وکا ذکر نیس ہی جود کا ذکر نیس ہی ہے کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ دی خود مردار خوار نہ تھے۔ ابن عماس فرماتے ہیں جے تم نے ذرج کیا بیت وہ ہے۔ سی پراللہ کا نام مدین میں میں تھے اور اس لئے بھی کہ بودی خود مردار خوار نہ تھے۔ ابن عماس فرماتے ہیں جے تم نے ذرج کیا بیتو وہ ہے جس پراللہ کا نام مدین میں تھے اور اس لئے بھی کہ بودی خود مردار خوار نہ تھے۔ ابن عماس فرماتے ہیں جے تم نے ذرج کیا بیتو وہ ہے جس پراللہ کا نام



### بتحث العام المخصوص منه البعض

﴿ بحث عام مخصوص مندالبعض کے بیان میں ہے ﴾

وه عام جس من سي بعض كالتخصيص بوجائ

وكذلك قوله تعالى (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم )يقتضى بعمومه حرمة نكاح المرضعة وقد جاء في الخبر لا تحرم المصة ولا المصنان ولا الإملاجة ولا الإملاجتان فلم يمكن التوفيق بينهما فيترك الخبر ،

#### 7. جمه

اورائ فرح الله تعافى كافرمان وامهنكم النبى ارصعنكم البيع الميام كا وجهد ودوه بلائه والى كالاح كاحرمت كا تقاضا كرتى باور مديث بن آيا به كه أيك مرتبه چوسنا اور دومرتبه چوسنا اورا يك مرتبه بيتان كومنه بن داخل كرنا اور دومرتبه داخل كرناح ام بين كرتا به بس ان دونول كردميان تطبق ممكن نبيس به للبذا حديث كوترك كرديا جاسة گا-

رضاعت كافقهي مفهوم

لفظ رضاعت اوراس کے ویگر مشتقات قرآن محیم پس دس مقامات پرآئے ہیں۔ انجم الوسیط پس رضاعت کامعن کی ہے۔ ہوں بیان ہوا ہے۔ آر ضعت الام کان لھا ولد تُوضِعه،

مان کا بچہ کو دووھ پلانار ضاعت کہلاتا ہے۔ نقبی اصطلاح میں بچہ کا بیدائش کے بعد پہلے دوسال میں مال کے سیندے دودھ چوسنار ضاعت کہلاتا ہے۔ پیدائش کے بعد بچہ کے لیے ممکن نیس ہوتا کہ وہ اپنی زندگی کی تفاظت اورافز اکش کے لیے مال کے دودھ کے علاوہ کوئی غذا استعبال کرے اس لیے وضع حمل کے بعد محورت کے بہتا نوں میں قدرتی طور پر دودھ جاری ہوجاتا ہے اور بچہ کے سلاوہ کوئی غذا استعبال کرے اس لیے وضع حمل کے بعد محورت کے بہتا نوں میں قدرتی طور پر دودھ جاری ہوجاتا ہے اور بچہ کے سلے اس کے دل میں پیدا ہوئے وہ لی محبت وشفقت اُسے بچہ کو دود وہ پلانے پرائے کساتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مورت پر دا جب کیا ہے کہ دورہ پالے کہ دورہ ال دودھ پلائے کے دورہ اللہ میں بیدا ہوئے کے کہ دورہ کیا ہے کہ دورہ اللہ مورٹ کے لیے ضروری ہے۔

حرمت رضاعت میں دودھ کی عدم مین کابیان

حضرت ام الفعنل بیان قرماتی بین کهرسول الله سلی الله علیه وآله وسلم نے ارشاد فرمایا ایک دو بار دودھ چوسناحرام بیس کرتا (حرمت رضاعت تابت بیس بموتی ۔ (سنن این ماجہ جلد دوم حد تیث تمبر 97)

معرت عائشہ عدوایت ہے کہ بی کریم صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایک دوباردودہ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں

## 

تیسرا قول یہ ہے کہ گر ذرج کرنے والے نے اللہ کا نام عمراً۔ ترک کیا تو اسکا ذیجہ جرام ہے اورا گراس سے مہوا ترک ہوا ہے قو ذیجہ حلال ہے۔ امام ابو صنیفہ کا بھی قول ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر چہ آ سے ولا تاکویش تینوں شکلیس واقل ہیں اور تیخوں کی حرمت کا بہت ہوتی ہے لیکن مہوا۔ متروک التسمیہ زیجہ اس آ بہت کے تھم سے دو وجوہ وے خارج ہے۔ اولا اس لیے کہ اندانس کی صنیر لم بذکر اسم اللہ کی جانب راجع ہے۔ کیونکہ یہ قریب ہے اور خمیر کو قربی مرجع کی جاب لوٹا نا اولی ہے۔ یس بلا شہر تسمیہ کو قصد آتھ کی انداز کرنے والا فاس ہے۔ لیکن جو مہو کا شکار ہوگیا ہووہ غیر مکلف ہے اور خارج از تھم ہے۔ اس لیے ایت کے بیمغی ہون گے کہ جس جو نور پرعمد اُلٹد کا نام نہ لیا گیا ہواس کا گوشت نہ کھا کیں اور ناس خود یخو دیخو دیخو دیم سے مشکل قراریا ہے گا۔

دوسری دلیل امام صاحب بیدسیتے ہیں کہ ایک بارحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محابہ نے دریافت کیا کہ اگر جانور ذرج کرتے دفت اللہ کا نام لیٹا بھول جائے تو اس کے گوشت کا کیا تھم ہے؟ آپ نے فرمایا اُس کا گوشت کھالو۔ اللہ کا نام ہرموس کے دل میں موجود ہے۔ خاص اور عام

بعض ادقات ایک بھی طاہری طور پر عام ہوتا ہے لیکن اس میں کو گی خصوصی مسور تحال بھی شریل ہوتی ہے۔ اس کے تعین کے لئے ای آیت میں شال بعض الفاظ سے استدلال کرنا ضروری ہوتا ہے۔

یعض اوقات تھم بظاہر محوی الفاظ میں دیا جاتا ہے لیکن اس سے مرا دکوئی خصوصی صور تھالی ہوتی ہے۔ اس کا پندآ بت کے سیاق وسباق سے چلتا ہے اور اس سے ظاہری معنی مراد لینے درمست نہیں ہوتے۔ اس پوری بات کاسم یا تو کلام کے شروع سے ہی چل جتا ہے ، یا مجر درمیان سے اور یا مجرآ خرے۔

عربوں کی زبان میں ایبا بھی ہوسکتا ہے کہ گفتگو کا پہلا حصہ بعدوا نے کی دضا حت کردیتا ہے اور بسا اوقات بعدوالاحصہ پہلے حصے کی دضا حت کردیتا ہے۔ ابیا بھی ہوسکتا ہے کہ عرب کسی موضوع پر گفتگو کریں اورکوئی بات الفاظ میں بیان ندکریں کیونکہ اس کا معنی بغیر الفاظ کے بی محض اشار ہے ہوائے کردیا جائے۔ اس متم کی گفتگو وہ محض تو سمجھ سکتا ہے جوعر بی زبان کا اعلی درجے کا عالم مونکین اس محض بغیر الفاظ کے بی محض مشکل ہے جوائی زبان کوزیا دہ نہ جا تتا ہو۔

لیعض اوقات عرب لوگ ، ایک ہی چیز کے گئی نام رکھ لینتے ہیں اور بسا اوقات ایک لفظ کے متعدد معانی ہوتے ہیں۔ (ان کا تعین بھی بہت ضروری ہے۔

معانی سے متعلق بیتمام نکات جو بی نے بیان کئے ،انل علم اچھی طرح جانے ہیں اگر چدا بیاممکن ہے کہ ایک ہا ہیں ہا ہت جانیا ہواور دوسری بات سے نا واقف ہو جبکہ دوسر اعالم دوسری بات جانیا ہواور پہنی سے ناواقف ہو۔اس زبان میں قرآن اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی حدیث بیان ہوئے ہیں۔اس وجہ سے جواس سے ناواقف ہواس کے لئے اس زبان کاعلم حاصل کرنا ضروری

جو شخص بھی عربی زیان سے پوری طرح واقف نہیں ہے، وہ اگر (قرآن کے) سیح یا غلط سے متعنق کوئی بات کرتا ہے اوراس کی بات نا دانتھی میں ورست بھی ہو جاتی ہے تو اس شخص نے ایک غلط کام کیا۔ بدائی غلطی ہے جس کے لئے کوئی عذر قابل قبول نہیں ہے۔ کاب اللہ کی بظاہر عام آیت جو عموی نوعیت ہی کی ہے اور خاص اس میں داخل ہے۔

عام كي بعض امثله كابيان

ملی شال عام آیت جس کامندوم بھی عام ہے۔

الله تعالى كاارشاد به إللَّهُ خَالِقٌ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلُّ شَيْءٍ وَكُولَ عَلَى كُلُّ شَيْءٍ وَكِيلٌ .

الله بريز كافالق إدرده بريز يرتكبان بـ (الزمر (3962)

# 

ہوتی ۔ (سنن ابن ، جہجلد دومحدیث تمبر ۹۸)

حضرت عا نشرصد يقد بيان فرمانی بين كه قر آن كريم مين بيه نازل بهوانها كه پهرموتوف بوگيا كه حرام بين كرتا مگر پانچ يادس بار دوده چينا جس كايقينی غلم بو .. (سنن ابن ماجه جلد دوم حد بری نبر ۹۹)

عام خص منه بعض سيحتكم كابيان

(وأما العام الذي خص عند البعض فحكمه )أنه يجب العمل به في الباقي مع الاحتمال فإذا أقام المدلبل على تخصيص الباقي يجوز تخصيصه بخبر الواحد أو القياس إلى أن يبقى الثلث بعد ذلك لا يجوز فيجب المعمل به وإنما جاز ذلك لأن المخصص الذي أخرج البعض عن المحملة لو أخرج بعضا مجهولا يثبت الاحتمال في كل فرد معين فجاز أن يكون باقياً تحت حكم العام وجاز أن يكون داخلا تحت دليل الخصوص فاستوى الطرفان في حق المعين فإذا أقام المدلبل الشرعي على أنه من جملة ما دخل تحت دليل الخصوص ترجع جانب نخصيصه وإن كان المخصص أخرج بعضا معلوما عن الجملة جاز أن يكون معلولا بعلة موجودة في هذا الفرد المعين فإذا قام الدليل الشرعي عني وجود تلك العلة في غير هذا الفرد المعين ترجح جهة تخصيصه فيعمل به مع وجود الاحتمال؛

ز جمه

اور م م وہ ہے جس ہے بعض افراد کو خاص کیا گیا ہوا سکا تھے ہیں ہے کہ تفسیص کے اختال کے ساتھ باتی افراد بی اس پر گل کرنا
داجب ہے ہیں جب باتی کی تفسیص دلیل قائم ہوتو خبر واحد یا تیا سے اس کی تفسیص جائز ہوگی یہاں تک کہ تین افراد باتی رہیں
اور اس بعد تفسیص جائز نہ ہوگی ہیں اس گل کرنا واجب ہوگا بہر صل تفسیص اس لئے جائز ہے کہ وہ تفصی جس نے عام کے جملہ
افراد سے بعض کو ذکالا ہے اگر بعض مجبول کو ذکا داتو ہر فر دھین میں اختال خابت ہوگا کہ فردتھ عام تحت باتی ہوا ور یہ جی مگن ہوگا کہ دلیل
خصوص کے تحت داخل ہو لیس فر دھین کے جن میں دونوں طرفیں برابر ہوگئیں اب اگر دلیل شرکی اس بات موجود ہو کہ دو فرو میمین ان
افراد میں ہے ہو دلیل خصوص تحت داخل ہے تو اس کی جائز ہو جو علت جو اس فرو میمین میں موجود ہو گہ و میمین کے موجود ہو اس کی جب سے تو بات میکن ہے کہ دو ہو تو اس کی حجمت معلول ہو جو علت جو اس فرو میمین میں موجود ہے ہیں جب اس فرو میمین کے علادہ میں اس علت کے موجود ہو دور و تو ہر در اس موجود ہو تو اس کی جائز ہے تھے میں دور ہو دور ہونے ہوگی ہیں دجود احتمال کیسا تھ عام کے ماباتی علادہ میں اس علت کے موجود ہود و برد کے برد کیل شری موجود ہوتو اس کی جائر شخصیص روج ہوگی ہیں دجود احتمال کیسا تھ عام کے ماباتی

## 深海, 一里一直 大學不多大學

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ .

القدى ہے جس نے آسانوں اور زمین کو بنایا۔ (ابراہیم (1432)

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا.

ز مین میں کوئی الیها جا تورتیس ہے جس کارز ق اللہ کے ذیے نہو۔ (حود (116)

سیده عام جینے ہیں جن میں کوئی خاص چیز وافن نہیں ہے۔ ہر چیز جس ش آسان، زبین، جانور، درخت اورائ طرح کی تمام چیزیں شامل ہیں۔القد تعالیٰ نے ان سب کو بنایا ہے اور وہ کی ہر جا عمار مخلوق کورزق پہنچانے والا ہے۔ کس چیز کامقام کون سماہے،اس بات کو وہی اچھی طرح جانتا ہے۔

دوسري مثال (عام آيت جس ميس عام اورخاص دونون سرادين)

الله تَوْ غَيُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ . وَلَا يَرْغَيُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ .

مدینے کے باشندول اور اس کے گردونو اس کے دینے والے دیہا تین کو بہ ہرگز زیبان تھا کہ وہ اللہ کے رسول کو چھوڑ کر کھروں میں بیٹھ رہنے اور اس کی طرف سے بے پرواہ ہوکر اپنی اپنی جان کی فکر میں لگ جائے۔(ائتوبہ (9120)

(ال آیت کا ایک پہلویہ ہے کہ) یہاں بظاہر تمام عرب دیہا تیوں ہے عمومی طور پر خطاب کیا گیا ہے لیکن در حقیقت بہاں ان مخصوص مردوں کا ذکر ہے جو جب دیر جائے کی طافت رکھتے تھے۔

(دوسرا پہلویہ ہے کہ) کی فض کے لئے بدرست نہیں ہے کہ دہ نی سلی اللہ علیہ والہ وسلم ہے ہے پرواہ ہو کرا چی جان کی فکر میں اللہ علیہ والہ وسلم ہے ہے پرواہ ہو کرا چی جان کی فکر میں اللہ ہے۔ (بیا بیک عمومی نوعیت کا تھم ہے) جوان تمام افراد کے لئے ہے خواہ دہ جہاد کرنے کی طاقت رکھتے ہوں یا نہوں۔ اس انتہارہ اس آیت میں عمومی اورخصوصی دونوں نوعیت کے احکام یائے جاتے ہیں۔ ،

تيسرى مثال (آيت بظاهرعام كيكن مراد خاص ب-

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخُرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الطَّالِمِ أَهْلُهَا .

بوڑھے مرد، مورتیں اور بچ جو کہتے ہیں ،اے امارے رہمیں اس شہرے نکال لے جس کے دہے والے ظالم ہیں۔

(475)L³1)

حَتَّى إِذَا أَتَيَّا أَهُلَ قَرْبَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوُا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا .

یبال تک کدوہ اس بستی میں پنچے اور وہال کے لوگول سے کھانا ما نگالیکن انہوں نے ان دونول کی ضیافت سے انکار کردیا۔ (انکہنہ (1877)

اس آیت میں بیان کیا گیا ہے کہتی کے تمام لوگوں سے کھانائیس مانگا کیا تھا۔اس لئے اس کاوی مطلب ہے جواس سے

پہلے والی آیت کا ہے جس میں شیر کے قالم لوگوں کا ذکر ہے۔ شیر کے تمام لوگ ظالم نہ تنے کیونکہ ان میں تو وہ مظلوم لوگ خور مجمی شامل ہوجاتے ہیں باس لئے ظالم لوگ ان میں سے چند ہی تھے۔ (بیاس بات کی مثال نے کہ لفظ تو عمومی نوعیت کا استعمال کیا تمیا نیکن ماس سے مراد خاص افراد ہیں۔

مقر آن شن آن بات کا اور بھی مثالیں ہیں لیکن بیر مثالیں کافی ہیں۔ حدیث میں بھی اس کی مثالیں موجود ہیں جو میں اپنے اپنے موقع پر بیان کروں گا۔ بظاہر عام آیت جس میں عام اور خاص دونوں شامل ہوتے ہیں۔

الله أَنْفَاكُمُ الرَّادِ بِإِنَّا خَلَقُنَاكُمْ مِنْ ذَكْرٍ وَأُنفَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَنْفَاكُمْ .

تم پرروزے فرض کے گئے ہیں جیسا کہتم ہے پہلی امتوں پر فرض کے گئے تنے تاکہ تم متنی بن سکو۔ چند مقرر وتوں کے یہ روزے ہیں۔ اگرتم میں ہے۔ (البقرۃ (184-2183 روزے ہیں۔ اگرتم میں ہے۔ (البقرۃ (184-2183 روزے ہیں۔ اگرتم میں ہے کوئی مریض ہویا سفر میں ہوتو وہ دوسرے دنوں میں اتنی تعداد پوری کرنے۔ (البقرۃ (184-2183 روزے ہیں۔ ان المنظر مینیں کے آیا مو قُلودًا ۔

يدينك فرازمونين يرمقرر واوقات الى شرافرش ميد (النساء (4103)

الله تعالى كى كتاب سے بدوائے ہے كہ بسا اوقات ايك بى جملے بلى خاص اور عام دولوں شائل ہو جاتے ہیں۔ پہلی نہ كورو آیت بلی عام جملہ بیہ ہے، بے فتک ہم نے تہمیں ایک مرداور ایک مورت سے پیدا كيا اور پھر تہمیں تو بس اور قبیلے بنادیا تا كہم ایک دوسرے كو پچپان سكو۔ اس آیت بش تمام انسانوں كا ذكر كيا كيا ہے خواہ وہ صفور صلی الله عليہ والدو كم كے زمانے بيل ہول يا آپ سے بہلے مول يا بعد بس مول بيا تورخواہ كى بھی قوم يا قبيلے سے تعلق ركھتے ہیں۔

ای آیت میں اس کے بعد بے شک تم میں سے اللہ کے نزد میک عزت والا وہی ہے جو خدا سے زیادہ ڈرنے والا ہے۔ کا جملہ خاص ہے کیونکہ اس تھم سے چند تخصوص لوگوں کوستھنی قرار دیا گیا ہے۔

مجى كمزوراورجن مدوطلب كي كي بوه مجى كمزور (الح (2273)

اس آیت بیں بھی بظاہر تو خطاب تمام انسانوں سے لگتا ہے کین عربی زبان کے اہل علم اس بات سے آگاہ بیں کہ یمہاں عام افظ تا سکا استعال بعض مخصوص لوگوں کے لئے کیا گیا ہے۔ یمہاں پر خطاب صرف انہی لوگوں سے کیا گیا ہے جواللہ کوسوا پھواور معبودوں کو پہارتے تھے۔۔۔اللہ تعالی پاک ہے اس شرکیہ فعل سے جووہ کہا کرتے تھے۔۔۔۔اس آیت میں ناسسے مرادتمام انسان اس لئے بھی نہیں لئے جاسکتے کیونکہ اس میں اہل ایمان ، پاگل اور نا بالنے افراد بھی شامل ہوجا کمیں کے جواللہ کے سواکسی اور نہیں بیکارتے۔

اس دومری آیت میں بھی ناس سے مرادا یسے بی ہے جیسا کہ بہلی آیت میں لیکن بہلی آیت ان لوگوں پر بھی بالکل واضح ہے جو عربی زبان زیاد و نیس جائے۔ دومری آیت عربی زبان کے علماء پر زیادہ داشتے ہے۔

تيرىمثال

ایک اور مقام پرانڈرتالی کا ارشاد ہے کہ فئم آفی ہو این تحیث آفاص النّاس یعنی کیروہاں سے والیس مڑوجہاں ہے لوگ واپس مڑے ہیں۔ (البقرہ 1990)۔ یہ بات واضح ہے کہ بوری دنیا کے انسان رسول الندسلی اللّه علیہ والدوسلم کے زمانے میں عرفات میں استھے ہیں ہوتے تھے۔ اس آیت میں خطاب رسول الله صلی الله علیہ والدوسلم اور آپ کے صحابہ سے ہواس آیت کے فات میں استھے کی برائی میں نا کا استعال یا لکل ورست ہاور یہاں بھی ناسیول کر بعض انسان مراو لئے میں ہیں۔

یہ آیت بھی پہلی دوآ بخول کی طرح ہے۔ اگر چہ پہلی آیت ، دوسری آیت کی نبست اوردوسری تیسری کی نبست ، غیراالی حرب کے لئے زیادہ واضح ہے لئے بیتنوں آیات ہی اس مفہوم بیں بالکل واضح ہیں کہ یہال لفظ انسانبول کر بعض انسانبول کی بعض انسانبول کر بعض انسانبول کر بعض انسانبول کی بعض کر بعض کر دی ہے اس کی جو کا کہ مفہوم کو لور کی انتقام کو بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہے اس کے کافی ہے۔ ان کی بعض کر دی ہو کی کو کر ہے گئی ہے کہ کی بعض کر دی ہے کہ کو کر دی ہو کر کی ہو کی کر دی ہے کہ کافی ہے۔ ان کی کی بعض کر کے کافی ہے۔ ان کی کو کر کی ہو کر گئی ہو کر گئی ہو کہ کہ کی کو کر گئی ہو کر گئی ہو

چوسی مثال

ای طرح قرآن مجیدی آیت و قُودُها النّاسُ وَالْحِجَارَةُ لِینَ جَبُم كا ایندهن انسان اور پھر ہوں گے۔ پس بدیات واضح بے کہ یہاں انسان نے مراد بعض انسان میں کیونکہ اللہ تق اللّی نے فر ما پاؤن الّیدین سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْ الْحُسْنَى أَوْلَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ یعنی بے شک وہ لوگ جن کے بارے میں هماری طرف سے بھلاتی (یعنی بجات) کا فیصله پہلے هی هو چکا هو گا، وہ اس (جهنم) سے دور رکھے جائیں گے ۔ (الانبیاء)

ایسادکام جن کے فاص وعام کی وضاحت سیات وسبات ہوئی ہے۔ انتق تبار کے تعالیٰ کا ارشاد ھے



تک که تندرست نه موجائے۔ (تر مذی ،ابودا ؤد،منداحمہ ابن ماجہ ،واری)

ای طرح روزے اور نم زکامعامہ ہے۔ بیال مخض پر فرض ہیں جو یہ قل ویالغ ہے۔ جوابھی یالغ نہیں ہوایا بالغ ہو حمیا ہے مگر پاکل ہے یا دوران حیض، حاکضہ عورت ہے ان پرتماز اور روز ولازم نہیں ہے۔

> بظاہر عام آیت جس ہے مراد صرف اور صرف خاص ہی ہوتا ہے سماریں

> > چی*ی متال*

التدتعالي كاارشادي

اللهِ مِن قَدَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ، فَاحْشُوهُمْ، فَرَادَهُمْ إِيمَانًا، وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَيَعْمَ الْوَكِيلُ .

وہ جن سے لوگوں نے کہا، بہت ی فوجیس تہارے لئے جمع کی ٹی ہیں، ان سے ڈرو۔ اس جملے نے ان کا ایمان عربید بروصادیا اور وہ بولے، ہمارے لئے اللہ بی کافی ہے اور وہ بہترین کارسازے۔(اُلعران (3173)

اس موقع پرلوگوں کے تین متعین گروہ تھیا کی تو وہ جورسول الدسلی اللہ علیہ والدوسلم کے ساتھ تھے؛ دوسرے وہ جوان کے
خلاف جمع ہوکراڑنے کے لئے آئے تھے اور تیسرے وہ جوانیس ڈرارے تھے۔ یہ تیسرا گروہ نہ قو پہلے بیس شائل تھا اور نہ بی دوسرے
میں۔ یہاں بیواضی ہے کہ لفظ ناسیعنی لوگوں سے پوری نسل انسانیت مراذیس بلکہ ایک خصوص گروہ مراد ہے جو مسلما توں پر جملما ور
ہواتھ یا جوانیس اس جمیعے و رار ہاتھا۔ یہ بات معلوم ہے کہ ان تینوں گروہوں میں سے کوئی بھی بؤری نسل انسانیت پر حشمل نہ تھا۔
چونکہ عربی زبان میں لفظ ناسیعنی لوگوں کا اطلاق کم از کم تین افراد پر یا پوری نسل انسانیت پر یا پھران کے درمیان انسانوں کی
سی بھی تعداد پر کیا ہ سکتا ہے، اس لئے عربی زبان میں یہ کہنا بالکل درست ہے کہ لوگوں نے کہا جبکہ وہ لوگ جھنی چارا دی ہی ہوں
جنہوں نے مسلمالوں کواس حملے ہے ڈرایا۔ بیدی بھے جواحد کی جنگ میں پلٹ کر بھاگ جائے والوں میں سے تھے۔

ان تینوں گروہوں کی تعداد محدود تھی۔ جولوگ مسمانوں پر جملے کے لئے جمع ہوئے ،ان کے مقابلے میں ان لوگوں کی تعداد زیادہ تھی جوانمی کے شہروں سے تعلق رکھتے تھے لیکن جملہ آورہونے کے لئے جمع ہونے والوں میں شمانی ندہوئے۔

دوسری مثال

اللد تعالى كاارش دي-

يَ الْيَهَا النَّاسُ صُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ، وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَاتُ شَيْنًا لَا يَسْتَقِلُوهُ مِنْهُ صَعْفَ الطَّالِبُ وَالْمَطُلُوبُ .

کو ایک مثال دی جاتی ہے، اے خورے سنو۔ جن معبود ون کوتم اللہ کے سواعبادت کرتے ہو، ووسبل کرایک ملمی بھی پیدا کرنا جا جی اور ایک میں بیدا کرنا جا جی اور ایس سے چھڑا بھی نہیں سکتے۔ مدد جا ہے والے کرنا جا جی تو وہ اس سے چھڑا بھی نہیں سکتے۔ مدد جا ہے والے

تصبيا قاف كاوك بين كوكرتصبه يا قافلية أبين كى بات بتائے سرا۔

ايے بظاہر عام احكام جن كى وضاحت ست سے بوتى ہے كدوہ خاص ہيں

### تيلى مثال

الشربارك تعالى كاارشاد

وَلَابَوَيْهِ لِكُلُ وَاحِدٍ مِنْهُ مَا السُّدُسُ مِمَّا تَوَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُواهُ فَلَامْهِ النَّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخُوَةً فَلَامِهِ السُّدُسُ .

. اگرمیت صاحب اولا د بوتواس کے والدین میں سے ہرایک کے لئے اس کے ترکے کا چھٹا حصہ ہے اورا گراس کی اولا د شہو اوراس کے والدین ہی وارث ہوں تو مان کے لئے تیسرا حصہ ہے۔اورا گرمیت کے بہن بھائی ہوں تو ماں چھٹے حصے کی حقدار ہوگی۔ (النسا (411)

وَلَكُمْ نِنَهُ اللّهِ وَاللّهُ عَلِيهٌ أَوْ وَهُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرَّبُعُ مِمَّا تَرَكُنُ مِنْ بَعْدِ وَصِيْدٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ النَّهُ عُمِمًا تَرَكُنُمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ النَّمُنُ مِمَّا تَرَكُنُ مَ إِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَتُ كَلالَةً أَوْ الْمَرَأَةٌ وَلَهُ أَحْ أَوْ أَخْتُ فَلِكُلُ وَاحِدٍ مَنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَتُ كَلالَةً أَوْ الْمَرَأَةٌ وَلَهُ أَحْ أَوْ أَخْتُ فَلِكُلُ وَاحِدٍ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ فَهُمْ شُرَكًا ء يُنِي النَّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُصَارً وَصِيَّةً مِنْ اللّهِ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ .

تہاری پرویوں نے جو پھر کہ چھوڑا ہے بہبارے لئے اس کا نصف حصہ ہا گروہ ہے اولا دہوں۔ اولا دہونے کی صورت بیس تم چو تھائی ھے کے تن دار ہو جبکہ میت کی گئی وصیت پوری کر دی گئی ہواور اس پر واجب الا دا قرض ادا کر دیا گیا ہو۔ وہ (بویاب) تہارے ترکے سے چو تھائی ھے کی تن دار ہوں گی اگر تم ہا اولا دہو در شصا حب اولا دہونے کی صورت بیس ان کا حصہ آ شوال ہو گا اگر وصیت جو تم نے کی تھی ، پوری کر دی جائے یا قرض جو تم نے چھوڑا تھا ادا کر دیا جائے۔ اگر وہ مرد وعورت ب اولا و مجواوراس کے ماں باب بھی زیمہ دہوں، مگراس کا ایک بھائی یا بہن ہو، تو بھائی یا بہن ہرایک کو چھٹا حصہ طے گا۔ اگر بھائی بہن ہو، تو بھائی یا بہن ہرایک کو چھٹا حصہ طے گا۔ اگر بھائی بہن ہوں کے جبکہ میت کی طرف سے گئی وصیت پوری کر دی جائے اور آیک سے ذیا دہ ہوں تو کل ترکے کے تہائی بیس وہ سب تر یک ہوں کے جبکہ میت کی طرف سے گئی وصیت پوری کر دی جائے اور میت پرواجب الا واقرض اوا کر دیا جائے بشر طیکہ کی گونتھان نہ پہنچا یا جائے۔ بیتھم ہے انتدکی طرف سے اور اللہ دانا و بینا اور نرم خو میت پرواجب الا واقرض اوا کر دیا جائے بشر طیکہ کی گونتھان نہ پہنچا یا جائے۔ بیتھم ہے انتدکی طرف سے اور اللہ دانا و بینا اور نرم خو سے در النسا (412)

الله تعالى في بيرواضح كرديا كه والدين اورشر يك حيات ان اوكول بين سن بين جن كاذكر (برطرح كى) صورت حال بين كيا حياب من كيا مين الله تعام الفاظ بين بيان بوسة بين (اوراس سن بين بحديث آسكنا تفاكه تمام والدين اورشر يك حيات بي مراد بين .) رسول الله صلى الله عليه والدين اورشر يك حيات نبين بات كي وضاحت بموكن كه اس سندم ادتمام والدين اورشر يك حيات نبين بلكه

## 

وَاسْأَلُهُمْ عَنُ الْفَرْيَةِ الَّتِي كَانَتُ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيثَانُهُمْ يَوْمَ سَيْتِهِمْ شُرَّعًا، وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبُلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَقْسُقُونَ .

ذرااس تصبے کا حال بھی ان ہے ہوچھ جو سندر کے کنارے واقع تھا۔ انہیں یا وولاؤ کہ وولوگ ہفتے کے دن ہے متعلق احکام
المی کی خلاف ورزی کیا کرتے ہتے جبکہ مجھلیاں ہفتے کے دن ہی انھیل انھیل کرسٹے پرآتی تغییں اوراس کے علاوہ ووسرے وٹوں ہیں نہیں آتی تغییں۔ بیاس لئے ہور ہاتھا کہ ہم ان کی نافر مانیوں کے ہاعث انہیں آز مائش ہیں ڈال رہے تھے۔ (الاعراف (163 کا نہیں آئی تغییں۔ بیاس لئے ہور ہاتھا کہ ہم ان کی نافر مانیوں کے ہاعث انہیں تراث ہوں کی خلاف ورزی کرسکتا ہے اور دری کا استہ جو کہ سمندر کے کنارے واقع تھائیکن جہاں اس نے بیفر مایا کہ وہ خلاف ورزی کرسکتا ہے اور دری کرسکتا ہے دری گھیلیاں جبھیں۔ آئی اور مقام پر اور شاد ہے

كَمْ فَصَدُ اللهِ اللهِ تَكَالَتُ ظَالِمَةً، وَأَنشَأْلَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخِرِينَ . فَلَمَّا أَحَسُوا بَأْمَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا كُضُونَ .

کننی بی ظالم ستیال تغییر جنہیں ہم نے پی کرر کا دیا اوران کے بعد دوسری توم کوا تھایا۔ جب آئیں ہماراعذاب تامحسوں ہوا تو وہ لکے وہاں سے بھا گئے۔ (الانبیاء)

اس آیت بیل بھی واضح ہے کہ بیر پھیلی آیت کی طرح ہے۔ اس بیل طالم پستیوں کو چیں کرر کھودینے کا ذکر جواہے۔ یہ یالکل
واضح ہے کہ ظالم اس کے رہنے والے تنے کیونکہ بستی کے مکانات توظلم کرنے ہے رہے۔ اس کے بعد اس کے بعد بیل اٹھائی جائے
والی تو مون کا ذکر جوا۔ یہاں عذاب یانے والوں کے احساس کا ذکر بھی ہوا ہے۔ طاہر ہے کہا حساس مرف انسان بی کو جو سکتا ہے نہ
کریستی کو۔

السے احکام جو بین السطور پوشیدہ ہوئے بیں گر الفاظ ش بیان کیں ہو تیاللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ مَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا، وَمَا ثُخَنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ، وَاسْأَلُ الْفَرْيَةَ الَّتِي ثُنَّا فِيهَا، وَالْعِيرَ الَّتِي أَقَبَلُنَا فِيهَا، وَإِنَّا لَصَادِقُونَ .

(برادران یوسف نے کہا) جو کھی ہمیں معلوم ہوا ہم بس وہی بیان کررہے ہیں،اور فیبی علوم کی تکہباتی ہم تو نہ کر سکتے تھے۔ آپ اس قصبے سے پوچھ لیجے جہاں ہم تھے،اس قافلے سے دریافت کر لیجے جس کے ساتھ ہم یہاں آئے ہیں۔ہم اپنے بیان میں سچ ہیں۔(یوسف)

اس آیت کا مطلب بھی پچھلی آیت کی طرح ہی ہے۔ اس کے بارے بین عربی زبان کے ابل علم بین کوئی اختلاف نہیں ہے۔ سیدنا یوسف علیہ انصدو ق والسلام کے بھائیوں نے اپنے والد ماجدے عرض کیا کہ آپ اس قصیرا ور قافلیہ پوچھ لیجے۔اس سےمراو

## 12 mg 1 mg 12 mg 22 mg 2

معمولی مقدار کی چوری پر بیمزاعا کرتیس فرمائی۔ آئ بنیاد پرسیدناعمر فاروق رضی الله عند نے بید فیصله فرمایا کہ قط جیسی ایمز جنسی کی صورت میں ہاتھ کا شخ کی مزاند دی جائے گی۔ آئ بنیاد پر فقیما کے ایک بنیاد پر فقیما کے ایک بنیاد پر فقیما کے ایک بنیاد کر فقیما نظریہ ہے کہ اگر کسی نے مؤکس نے مؤکس نے مؤکس نے کی مزاند دی جائے گی۔ بیمزااے دی جائے گی جس نے کسی محفوظ مقدم سے مال چرایا ہو۔ نج ایسے فقی کو ہاتھ کا بیمزادے مراک ہے ایک ہوائی مزادے سکتا ہے تا کہ وہ آئندہ ای جسم کی حرکت سے مخفوظ دہے۔

چونخصی مثال چونخصی مثال

أكيب اور مقام رار شاد بارى تعالى ميالز انية و الزّاني فَاجْلِدُوا كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِانَّةَ جَلْدَةٍ .

زانے مورت اور زائی مرد و دونوں میں سے ہرا یک کوسوکوڑے مارد۔ (النور (242

الْعَدَابِ . المَعْرِيلِ مَن المَّادِ مِ فَيِلْ الْمُعْصِلَ فَإِنْ أَنَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحُصَّنَاتِ مِنْ الْعَذَابِ .

تگر جب وہ نکاح کرلیں اور اس سے بعد کسی برجانی کا ارتکاب کریں تو ان پراس مزا کی نسبت آ وظی سزا ہے جومحصنات کے تے مقرر ہے۔ (النسا (425)

قرآن نے تھم دیا ہے کہ موکوڑے کی مزاآزاد کے لئے ہے نہ کہ فلام کے لئے۔ جب رسول القصلی القد علیہ والدوسلم نے شادی شدہ عورتوں کو زنا کرنے پر جم فرمایا اور آئیں کوڑوں کی مزانددی۔ اس حدیث سے میدواضح ہوا کہ زنا کرنے پر سوکوڑے کی مزا آزاداور کنواری عورتوں کے لئے ہے۔ اس طرح آپ نے یہ وضاحت فرمانی کہ ہاتھ کا نے کی مزاصرف اس چور کے لئے ہے جو کہ کمی محفوظ جگہ ہے چوری کرے اور نید کہ چوری کے مال قیت کم از کم ربع دینار ہو۔ جو چیز (حدیث میں بیان کردہ) اس تعربیف پر پوری شاترے، اسے ذنایا چوری تیں کہا جائے گا۔

بانجويه مثال

الله بتعالى في ارشاد فرمايا

وَاعْلَهُ وَالْمَا عَنِمْتُمُ مِنْ شَىء فَاَنَ لِلَّهِ حُمْسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى الْفُرُبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّيِيلِ .

عَان لوكہ جو مال غنیمت تم نے عاصل كيا ہے اس كا پانچواں حصد الله، اس كے رسول، رشته داروں، بقيموں، مسكينوں اور مسافروں كے لئے ہے۔ (الانغال(841)

اس معالمے میں بنوبائیم کے ان افراد کا حصہ فاص طور پر مقرر فر ما یا کمیا جنہوں نے مکہ میں کفار کے مقالبے پر حضور سلی اللہ علیہ والدوسلی اللہ علیہ والدوسلی کی غیر معمولی مدولی۔ ہائی مطلب اور عبد شمس منظے۔ مطلب والدوسلی کی غیر معمولی مدولی۔ ہائی مطلب اور عبد شمس منظے۔ مطلب کی اولا دہیں سے بعض افراد جو کہ نی ہائی مسے بھی رشتہ داری رکھتے تھے ،کوان کی خدمات سے بوش فاص طور پڑس میں سے حصد دیا

## 

صرف وہ والدین ،اولا دادرشریک حیات ہیں جن کا دین ایک ہی ہوا دران میں سے ہروادت نرتو میت کا قاتل ہوا ورندی نظام ہو۔

القد تعالی نے ارشاد فرہ یہ ،جبکہ میت کی طرف سے گئی وصیت پوری کروی جائے اور میت پر واجب الا وا قرض ادا کر دیا جائے۔ اس بات کی وضاحت نبی سلی اللہ علیہ وارد وسلم نے فر ، لی کہ وصیت کی صدکل ترکے کے ایک تبائی سے زیادہ تیں ہوئی جائے۔ اس بات کی وضاحت بھی فرمائی کہ قرض، وصیت اور میراث کی تعقیم سے پہلے ادا کیا جائے گا اور نہ تا ہی ہوڑ دینا جائے ہے۔ آپ نے اس بات کی وضاحت بھی فرمائی کہ قرض، وصیت اور میراث کی تقسیم سے پہلے ادا کیا جائے گا اور نہ تا میراث تقسیم کی جائے گی۔

اگر حدیث کی بیوضاحت نہ ہوتی ، اور اس پراوگوں کا اجماع نہ ہو گیا ہوتا ، تو میراث کی تقسیم وصیت اور قرض کی ادا یکی کے بعد اگر حدیث کی بیوضاحت نہ ہوتی ، اور اس پراوگوں کا اجماع نہ ہو چاتی یاس کا در جدقرض کے برابر آجا تا۔

دوسری مثال
دوسری مثال

جب تم نماز کے لئے اٹھولو منداور ہاتھ کہنوں تک دھولو ہمروں پرسے کرنواور پاؤں مختوں تک دھولو۔ آگر جنابت کی حالت میں بولو نہا کر یاک ہوجاؤ۔ (المائدہ (56))

اس آیت سے بظاہر بیمعلوم ہوتا ہے کہ ہر خفس کے لئے یا دُن کو بھی ای طرح دعونا ضروری ہے جیسا کہ منداور ہاتھوں کو دھونا ہر خفس پرلازم ہے جبکہ ایسانہیں ہے۔رسول اللہ سلی اللہ عدید والدوسلم نے موزون پرسے بھی قر مایا اور بیتھم بھی دیا کہ اگر کمی شخص نے موزے بہمن دی جی بی تو وہ سے کر لے۔اس سے طہارت کھمل ہو جاتی ہے۔اس سے میصلوم ہوا کہ یا دُن دھونے کی بیذ مدداری ہر وضوکر نے والے شخص پڑیں ہے بلکہ بعض افراد پر ہے (یعنی جس نے موزے نہین رکھے ہوں)۔

تيسري مثال

ایک اور مقام پرارشاد باری تعالی بیوالسّارِ فی وّالسّارِ قَدُ فَاقْطَعُوا أَیْدِیَهُمَا جَزَاء بِمِمَا تَکسَیّا نَکَالًا مِنَ اللّهِ . چور، خواه وه مرد بو یا عورت، دونول کے ہاتھ کاٹ دو۔ بیان کی کمائی کا بدلہ ہے اور اللّٰہ کی طرف سے عبرت ناک سزا۔ (اما کده (538)

رسول التدسلی التدعلیدوالدوسلم نے وضاحت فرمادی، پھل اور سبزی کی چوری کی صورت بیں ہاتھ تیس کا تا جائے گا۔ اور سیکہ ہاتھ ای صورت میں کا تا جائے گا۔ اور سیکہ ہاتھ ای صورت میں کا تا جائے گا اگر چوری کے ال کی قیمت دلع دیناریاس ہے زیادہ ہے۔ (ترفدی، مالک، ایووا کود، مسندا ہے انواق مسندا ہے کہ چوری کے باتھ کا تو ۔ غربی نوٹا یت میں بیس اس شخص کے لئے بیان نہیں کی گئی جس نے چوری کرئی ہو بلکہ بید کہا گیا ہے کہ چورے ہاتھ کو انواق میں بیس کے اس مفت کا صیغہ ہے جس میں چوری کے لئے اہتمام کرنے کا مفہوم شامل ہے۔ اس کا مطلب بید ہے کہ اس مختص کو ہاتھ کا نے کی سزادی جائے گی جس نے پورے اہتمام اور پلانگ ہے چوری کی ہو۔ اس وجہ سے دمول الشرطي والدوسلم نے کا سنے کی سزادی جائے گئی جس نے پورے اہتمام اور پلانگ ہے چوری کی ہو۔ اس وجہ سے دمول الشرطي والدوسلم نے

## الفصل النائي فصل في المطلق والمقيد

﴿ دوسری فصل مطلق اور مقید کے بیان میں ہے ﴾

## مطلق كى تعريف

وهام جس ي بغير من قيد كم من مرادليا جائے خواہ وہ صفت ہويا اسم جنس مطلق كى مثال الله عزوجل في قرآن مجيد يس و ارشاد فر مايا دالوّانية و الوّاني فا جُيلدوا كُلَّ وَإِحِدِ مُنْهُمَا مِنَةَ جَلْدَةٍ،

جوگورت بدکار موادر جومردتوان میں ہرایک کوسوکوڑے لگا ؤ۔" (النور)اس آیت مبارکہ میں اللہ عزوجل نے زانی مردوعورت کیلئے فقظ "مک جلدة" لینی سوکوڑوں کی مزامقرر فرمائی ہے لہٰڈاس مطلق پر بطور صد مزید کی تنم کی زیادتی لینی " تغریب عام" (ایک سال کیلئے جلاوطنی) نہیں کی جائے گی۔

مطلق كأتكم

جب مطلق كاظلاق يمل كرنامكن موتواس يرخروا صديا قياس سے زيادتي كرنا جائز جيس-

### مقيد كي تعريف

وه اسم جس مع القيد مسى مرادنيا جائے خواہ ده مفت بويا اسم جس-

مقيدى مثال

الله الله عروجل في قرآن مجيد من ارشاد فرما يا (وَ مَنْ فَلْنَلَ مُوْمِنًا خَطَأٌ فَتَحْرِيرُ رَفَيَةٍ مُؤْمِنَةٍ ،

اور جوكسى مسلمان كونا دانسة قتل كرفي تواس برايك مملوك مسلمان كا آزاد كرنا بـــ" (النساء) ال آيت مباركه بيس الله عزوجل في كسى مومن كفلطى يت قتل كرفي كي صورت بيس بطور كفاره غلام (مرديا عورت) كوآزادكرف كانتكم ارش دفر مايا بيكن اس غلام جس مؤمن بوف كى قيد لكاكروسے مقيد فرماديا للبذااب قتل خطا كاف دے بيس برغلام كوآزاد بيس كيا جاسكنا بلكه صرف مومن ، كوآزادكيا جائے گا۔

مقيدكأتكم

جب کوئی لفظ مقید وارد ہوتو اس میں قید کا اعتبار کرنا واجب ہے جب تک کوئی ایسالفظ وارد ند ہوجواس قید کو باطل کرے کا : کمدہ

## 

گیا۔ ان خدمات میں خاص طور پرشعب انی طالب میں حضور کے ساتھ اہل مکہ کے بائیکاٹ کو برواشت کرنا ہے۔ جب بھی الل قریش نے حضور پر جملہ کرنا جا ہاتو ہو ہاشم ،خواہ وہ آپ پر ایمان لائے تھے یانہ لائے تھے ،انہوں نے آپ کی حفاظت کی۔امام شافعی کی اس بحث سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ ہو ہاشم کا حصہ محض رشتہ داری کی بنیا د پر نہ تھ بلکہ ان کی خدمات کے وض آئیس بیر حصہ دیا گیا۔

اس آیت میں بیان کردہ رشتہ داروں کا حصدرسول القدملي الله عليه والدوسلم نے بنو ہاشم اور بنومطلب کوعطافر مایا۔اس حدیث سے واضح ہوگیا کہ رہنے داروں سے مراد بنو ہاشم اور بنومطلب تصاوران کے علاوہ اور کو کی نہ تھا۔ ویسے تو تمام قریش بی آپ کے رہنے دار تھے۔اس رہنے میں بنوع ہوشس اور بنومطلب برابر نفطے کی فکہ ریسب ایک ہاپ اور مال کی اولا و بیں۔اس معالمے میں بنو مطلب میں بعض اوگوں کو دوسروں کی نسبت بیانفراد یت حاصل تھی کہ وہ بنو ہاشم میں سے بھی ہنے۔

بنومطلب كتمام افرادكو حصدنده ياكميا بلكه صرف انبى كو حصده ياكياجو بنومطنب بي شامل بون كرماته ما تهو بنوباشم سه بعى تعلق ركحة بنف الله على موتاب كربنوباشم كوايك مخصوص حصده يا حمياجو كرحضور ملى الله عليده الدوللم كردومر دشته وارول كونده يا حميا - اس كى وجريقى كرانبول نے شعب (اني طالب) بين اوراس سے پہلے اور بعد كرز ماتے من ني سلى الله عليه والدوسلم كى مددكى - اسى وجربيقى كرانبول نے شعب (اني طالب) بين اوراس سے پہلے اور بعد كرز ماتے من ني سلى الله عليه والدوسلم كى مددكى - اسى وجربية الله الله عليه فرمايا -

بنوباشم ، قریش ای کا تبیلہ تھا ، جے اے رشتہ داری بین شمس میں ہے حصد دیا گیا۔ ان کے مساوی بنونونل (باشم کے بھائی نوفل کی اولا د ) بھی مجھے (انہیں حصہ نددیا گیا۔ بیا لگ بات ہے کہ ) وہ باشم ہے مختلف ماں سے تعلق رکھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے بیفر مایا کہ جو مال نخیمت تم نے حاصل کیا ہے اس کا پانچواں حصداللہ اس کے رسول۔۔۔ کے لئے ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والدوسلم نے حملے کی صورت میں (دشمن کو) قبل کرنے والے کو تقول کا ذاتی مال (جیسے کوار وقیر و) عطافر مایا۔
نی صلی اللہ علیہ والدوسلم کی سنت سے بہمی معلوم ہوتا ہے کہ جنگ میں حاصل ہونے والے مال نخیمت ، جس میں جس جس جس جس میں فیصد حصد نکا لا جاتا ہے اور بغیر جنگ کے حاصل کردہ وشمن کے جاتا ہے اور بغیر جنگ کے حاصل کردہ وشمن کے مطابق میں فرق ہے۔ ایس جس میں حاصل کردہ وشمن کے مقول سیاتی کی ذاتی اشیاء کا معاملہ سنت کے مطابق جملے کی صورت میں مال نغیمت بی کا ساہے۔ اس میں یا نچال حصد نکا لاجائے گا جوغر باء میں تقسیم کیا جائے گا۔

اگررمول انتصلی انتشایدوالدوملم کی حدیث مبارکه کابیاستدلال موجود نه بوتا اور بهم قرآن مجید کے ظاہری الفاظ کی بنیاد پر بی فیصله کرد ہے ہوتے تواس صورت میں ہم ہراس مخص کو ہاتھ کا اپنے کی سزاد ہے جس کے مل کوچود بکیما جاتا؛

ہراس آزادشادی شدہ فورت کوکوڑوں کی سزادیے جس کے مل کوزنا کہا جاتا بھس میں ہے دشتے داروں کا حصہ ہراس مخض کو دینے جس کی رسول الندھلیہ والدوسلم سے دشتے داری ہوتی۔اس کے نتیج میں بہت سے ایسے لوگوں کو بھی حصہ ملتاجن کا تعلق خون اور نسل کے داستے ہیں بہت سے ایسے لوگوں کو بھی حصہ ملتاجن کا تعلق خون اور نسل کے واسطے سے رسول اللہ صلی الندعلیہ والدوسلم سے ہے۔ (سمتالیہ بھٹ، خاص وعام ، امام شافعی)

## مطلق برس کے امکان برحم کابیان

بسحث المطلق اذا أمكن العمل به لا يجوز الزيادة عليه ذهب أصحابنا إلى أن المطلق من كتاب الله تعالى إذا أمكن العمل بإطلاقه فالزيادة عليه بخبر الواحد والقياس لا يبجوز مشاله في قوله تعالى (فاغسلوا وجوهكم) فالمأمور به هو الغسل على الإطلاق فلا يزاد عليه شرط النية والترتيب والموالاة والتسمية بالمخسر ولكن يعمل بالخبر على وجه لا يتغير به حكم الكتاب فيقال الغسل المطلق فرض بحكم الكتاب والنية سنة بحكم الخبر،

#### 7.جمه

ہمارے علائے احتاف کا فد جب بیہ کے مطابق کتاب اللہ جب اس کے اطلاقی پڑھل کر نائمکن ہوتو اس پر خبر واحد اور
قیاس کے ذریعہ اس پر زیادتی کر ناج کز نہ ہوگی اس کی مثال باری تی تی کے قول ف غسلو او جو ھکھ میں ہے ہیں
مامور بہ مطلق عسل ہے ہیں اس پر خبر کے ذریعے نیت ، تر تیب ، موالات اور تشمید کے شرط ہونے کی زیادتی نہیں کی
جائے گی کی ن خبر پراس طور پڑھل کیا جائے گا اس سے تھم کتاب اللہ متنفیر نہ ہوا چنا نچے کہا جائے گا کہ مطلق عسل تھم کتاب
کی وجہ سے فرض ہے اور نہیت تھم خبر کی وجہ سنت ہے

## تعم كماب مين تبديلي ندكرن كابيان

وكذلك قلنا في قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة )إن الكتاب جعل جلد المائة حدا للزنا فلا يزاد عليه التغريب حدا لقوله عليه السلام (البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام )بل يعمل بالخبر على وجه لا يتغير به حكم الكتاب والتغريب مشروعا به حكم الكتاب والتغريب مشروعا سياسة بحكم الخبر ،

#### ترجمه

اورائ طرح بم في كها الله تعالى كاقول المؤانية والمؤاني فاجلدوا كل واحدمنه مامانة جلدة على كه كتاب في سو كورُ و ركوزنا كى حدقر ارديا ہے بى اس سے رسول الله على الله عليه علم كي قول المسكر بالمبكر ك جلدم يا نقو تغريب عام كى وج

نے ایک سال جلاوطنی کو حدیثا کر زیادہ تہیں کیا جائے گا بلکہ خبر براس طور سے عمل کیا جائے گا اس سے علم کتاب متغیر نہ ہو سکے پس کوڑے بارنا تھم کتاب کی وجہ سے حد شری ہوگا اور تھم خبر کی وجہ سے ایک سال کے لئے جلاوطنی کرنا انتظامی مصلحت کی وجہ سے مشر ورع ہوگا۔

### صدرنا میں کوڑوں اور تغریب کوجمع ندکرنے کابیان

امام ابوالحسن صاحب ہوا بہ لکھتے ہیں کہ غیرشادی شدہ میں کوڑوں کی سز ااور شجر بدری کوجمع نہ کیا جائے گا جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ دونوں کو حدے طور پرجمع کرتے ہیں۔ کیونکہ نبی کربیم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فر مایا: کنوراکنواری (اگرز تا کر بیر) تو الن سو کوڑے مارو۔ اورا کیے سال کیلئے جلاوطن کرو۔ کیونکہ جلاوطنی سے زنا کے درواز سے کو بند کرنا ہے کیونکہ اس طرح تعلقات کم ہوتے کوڑے مارو۔ اورا کیے سال کیلئے جلاوطن کرو۔ کیونکہ جلاوطنی سے زنا کے درواز سے کو بند کرنا ہے کیونکہ اس طرح تعلقات کم ہوتے

ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا یے فرمان ہے ' فاجلدوا' اللہ تعالیٰ نے کوڑے مار نے کو کھل مزاقر اردیا ہے جس کی دلیل حرف فام ہے یا

اس کی دلیل ہے ہے بوری مزایبی ہے جو ذکر کی گئی ہے جبکہ جلا وطنی سے زنا کے وروازے کو کھولنا بھی پایا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اہل
خاندان والوں سے شرم ختم ہوجاتی ہے اور جلا وطنی سے بقاء کے اسمیاب کو تتم کرنا بھی لا زم آئے گا۔ کیونکہ عام طور پر حورت زنا کو کمائی
کا بہانہ بنائے والی ہے۔ اور بیڈنا کی جرترین حالت ہے۔

حضرت علی الرتفنی رضی الله عند کے اس فر بان سے ترجی طنے والی ہے کہ فتند کیلئے شہر بدر کرنا کافی ہے۔ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کی بیان کردہ حدیث منسوخ ہے جس المرح اس حدیث کا بیج المسان کے کہ اللہ باللہ باللہ باللہ باللہ کے مقام پر ذکر دیا گیا ہے۔ البتہ جب امام جا وطنی کو صفحت سمجے تو وہ کرسکتا ہے اور بیت تعزیر کی بنا دیر ہوگا اور سیاست کے طور چرہوگا کیونکہ ان چیز وں کا قائدہ بھی مجول کی جائے گی جس بعض صحابہ ان چیز وں کا قائدہ بھی مجول کی جائے گی جس بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنم ہے دوایت کی جس بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنم ہے دوایت کی جی جس اللہ ایک محدود، بیروت )

ہے میں تہارے درمیان کمآب اللہ ہی کے موافق فیصلہ کرونگا تو سنوکہ تہاری بحریاں اور تہاری لونڈی تہجیں وہ بس ٹل جائے گی اور ایک سمال اگرخود مزم کے اقرار یا جائے گی اور ایک سمال اگرخود مزم کے اقرار یا جائے گی گوروٹ وں کی مزادی جائے گی اور ایک سمال کے لئے جلاوطن کر دیا جائے گا پھر آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انیس کوفر مایا کہ انیس تم اس محتمی کوئرت کے پاس جاؤاگر وہ وزم کا اقرار کر لیا اور حضرت انیس نے اس کوستگار کر دیا۔ (بخاری وسلم محکوق شریع اس کوستگار کر دیا۔ (بخاری وسلم محکوق شریع بھی سے اس کوستگار کر دیا۔ (بخاری وسلم محکوق شریع بھی سے اس کوستگار کر دیا۔ (بخاری وسلم محکوق شریع بھی سوئی میٹ نمبر 713)

بیمی اخال ہے کہ کتاب اللہ سے قرآن کریم عی مراد ہواس صورت شن کہا جائے گا کہ واقعداس وقت کا ہے جب کہ آیت رجم کے الفاظ قرآن کریم سے منسوخ التلا وت نہیں ہوئے تنے۔

آیک سال کے لئے جان وطن کر دیا جائے گا کے بارے میں معزت امام شافی کا مسلک ہیہ ہے کہ ایک سال کی جان وطنی بھی صد میں واغنی ہے لینٹی ان کے نزدیک غیر شدہ زنا کا رکی صد شری سز ایہ ہے کہ اس کوسوکوڑ ہے بھی مارے جا تھی اورا یک سال کے لئے جالا وطن بھی کر دیا جائے جب کہ معزت امام اعظم ابوضیفہ ایک سال کی جلاوطنی کے تھم کومسلمت برمحول فرماتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایک سال کی جلاوطنی صدکے طور پرنیس ہے بلکہ بطور صلحت ہے کہ اگر امام وفت اور حکومت کس ساسی اور حکومتی مسلمت کے پیش تظر ضروری سمجھے تو ایک سال کے لئے جلاوطن بھی کہا جا سکتا ہے، بعض معزات بیفر ماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں بھی تھم نافذ جاری تھا مروری سمجھے تو ایک سال کے لئے جلاوطن بھی کہا جا سکتا ہے، بعض معزات بیفر ماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں بھی تھم نافذ جاری تھا مگر جب بیم ایت کر بھر (اکسو الیک والی قالجیلڈو المحقل واجد قینہ تھا جائی کا زل ہوتی تو یکم منسوخ ہوگیا۔

## طواف كيك وضوكوشرط ندقر اردسين كإبيان

وكذلك قوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العنيق) مطلق في عسمى الطواف بالبيت فلا يؤاد عليه شرط الوضوء بالخبر بل يعمل به على وجه لا يتغير به حكم الكتاب بأن يكون مطلق الطواف فرضا بحكم الكتاب والوضوء واجما بحكم الخبر فيجبر النقصان اللازم بترك الوضوء الواجب بالمنام وكذلك قوله تعالى (واركعوا مع الراكعين) مسطلق في مسمى الركوع فلا يزاد عليه شرط التعديل بحكم الخبر ولكن يعمل بالخبر على وجه لا يتغير به حكم الكتاب فيكون مسطلق الركوع قرضا بحكم الكتاب والتعديل واجبا بحكم الكتاب والتعديل واجبا بحكم الخبر ،

#### 7.جمه

اورای طرح ہم نے کہا اللہ تعالی کے قول ولین طوفوا بالبیت العنیق بیت اللہ کے طواف کے عم می مطلق ہے اہذا اس پر خبر کے ذریعے وضو کے دریعے وضو کے شرط ہونے کوزیادہ نہیں کیا جائے گا بلکہ خبر برا سے طریقے سے مل کیا جائے گا کہ اس سے کتاب کا تھم منظیر نہ

## 

جواس طور پر کر محم کتاب کی وجد سے مطلق طواف فرض جواور تھم خبر کی وجدت وضوواجب جو پس وہ نقصان جووضوواجب کے ترک لازم آیا ہے اس کی تلافی وم کی جائے گی اور اس طرح اللہ تعالی کا قرمان وار کھوا مع الواکھین .

رکوئے کے مغیوم بیل مطلق ہے ابندائی برتھم خبر کی وجہ سے تعدیل کی شرط کوزیا وہ نیس کیا جائے گالیکن خبر پراس طور سے عمل کیا جائے گا کہاں سے تھم کتاب تبدیل نہ ہو چنا نچے تھم کتاب کی وجہ سے مطلق رکوع فرض ہوگا اور تھم خبر کی وجہ تعدیل واجب ہوگا۔ طواف کے لئے وضو کے تھم کا بیان

حضرت عروه من زبیروش الله عند کہتے ہیں کہ نبی کر یم صلی الله علیدة آلد ملم نے جے کیااور حضرت عاکثہ وضی الله عنہائے جھ سے بیان کیا کہ آئے کفر سے بیانے کام کیاوہ بیتھا کہ آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے وضو سے بیانے کام کیاوہ بیتھا کہ آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم نے وضو قرمایا اور پھر بیت اللہ کا طواف کیا کیونکہ آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم قاران یا متنت شے اور عمرہ نبیل ہوا، پھر آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم قاران یا متنت شے اور عمرہ نبیل ہوا، پھر آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم قاران یا متنت شے اور عمرہ نبیل ہوا، پھر آپ صلی الله علیہ وآلہ وسلم کی بیت الله کے طواف سے اقعال نے کی ابتداء کی ابتداء کی اور عمرہ نبیل ہوا، پھر حضرت عمرہ نبیل الله عنہ نبیل ہوا، پھر حضرت عمرہ نبیل ہوا ہوا کہ میں معالم میں کہ نبیل ہوا ہوا کہ معالم میں کہ اور حضرت عمرہ نبیل ہوا ہوا کہ معالم میں کہ نبیل ہوا ہوا کہ معالم کا کہ معالم کیا ہوا کہ معالم کا کہ معالم کیا ہوا کہ کہ کہ کو اس کے اور حضرت عمرہ نبیل ہوا کہ کو کہ کہ کو اس کے اس کے اس کے اس کی کو کہ کو کہ کہ کو کہ

آپ سلی اندعلیہ وآلہ وسلم نے وضوکیا۔ کا مطلب بیہ کہ کہ گئی کرطواف بیت اللہ سے پہلے آپ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو بارہ وضوکیا ، کیونکہ بیات پہلے تی معلوم ہو چک ہے کہ آئی شرت سنی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ جس داخل ہوئے سے پہلے ذی طویٰ جس حسل کرتے تھے اور فا ہر ہے کہ سل جس وضوبی شائل ہوتا تھا۔ طواف کے سے جم ہونے کے لئے طہارت لیعن پاکی جمہور علماء کے تردیک تو شرط ہے کیاں شرط نہیں ہے البتہ واجب ہے۔

گزشتا مادید بین بیات گزریکی ہے کہ تخضرت ملی اللہ علیدة الدوسلم ادر صحابہ نے مکہ پہنچ کرعمرہ کیا ہائی کے بعد جولوگ قربانی کا جانورساتھ دانا کے شھے انہوں نے احرام کھول دیا۔ لہذا اورعرہ نہوا کا مطلب بیدہ کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ قالہ کو نے لئی موتو ف کر کے عمرہ نہیں کی والا بلکہ اورعرہ نہوا کا مطلب بیدہ کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ قالہ کہ کونے گئی موتو ف کر کے عمرہ نہیں کی والا بلکہ آئے مسلی اللہ علیہ والدوسلی اللہ علیہ والدوسلی عمرہ کے بعداحرام ہی کی حالت میں رہے کیونکہ قاران تھے اور پھر آخر میں قربانی کے دن آپ ملی اللہ علیہ والدوسلی اللہ علیہ والدوسلی کے دن آپ ملی اللہ علیہ والدوسلی کے دورے کوئے کی تاکہ ان لوگوں کی تردیدہ وجائے جو یہ کمان کرتے ہے گئے گئے میں اللہ علیہ والدوسلی کے دورے کے دورے کوئے کی تاکہ ان لوگوں کی تردیدہ وجائے جو یہ کمان کرتے ہے گئے گئے کہ اللہ علیہ والدوسلی کے کہ کوئے کرکے عمرہ کیا۔

یا پھراس جملہ کی مرادیہ ہے کہ ان سب نے جے کے بعدالگ سے اور عمرہ نہیں کیا بلکہ ای عمرہ پراکتفاء کیا جو جے کے ساتھ شامل ا۔

## تجديد وضومين فقهي غداجب اربعه

آپ ہرفرض نماز کے موقع پر نیا وضو کیا کرتے ہتھ۔ چٹانچہ بہی وجہ ہے کہ ایک باوضوض کے لیے تجدیدِ وضوکو بشمول ائمہار بعہ کے اکثر فقیانے بعض شرا نکا کے ساتھ ایک بہندیدہ اور مستحب عمل قرار دیا ہے۔



## بحث جواز التوضى بماء الزعفران وأمثاله

جی بیری میں ہے گھران سے وضو کے جواز کے بیان میں ہے گھران وغیرہ جیے یانی سے وضو کے جواز کے بیان میں ہے گھران وغیرہ جیسے یانی سے وضو کرنے کا بیان

وعلى هذا قلنايجوز التوضى بماء الزعفران وبكل ماء خالطه شيء طاهر فغير أحد أوصافه لأن شرط المصير إلى التيمم عدم مطلق الماء وهذا قد يقى ماء مطلقا فإن قيد الإضافة ما أزال عنه اسم المماء بلل قرره فيدخل تحت حكم مطلق الماء وكان شرط بقاله على صفة المنزل من السماء قيدا لهذا المطلق وبه يخرج حكم ماء الزعفران والصابون والأشنان وأمثاله وخرج عن هذه القضية الماء البجس بقوله تعالى (ولكن يريد ليطهركم) والنجس لا يفيد الطهارة وبهذه الإشارة علم أن الحدث شرط لوجوب الوضوء فإن تحصيل الطهارة بدون وجود الحدث محال،

#### 2.7

اورای بناء پرہم نے کہا کہ وضو جائز ہے زعفران کے پائی سے اور ہرائ پائی سے جس بیں کوئی پاک چیز بلی ہو پھرائ اوصاف سی سے کی ایک وصف کو بدل دیا ہوائ لیے کہ پٹم کی طرف رجوع کرنے کی شرط مطلق پائی کا معدوم ہونا ہے اور زعفران و فیرو پائی ما یہ مطلق ہوکر باقی ہے کیونکہ قیدا ضافت نے ماء زعفران نے پائی کا نام زائل ڈیل کیا ہے بلکہ اس اثابت کیا ہے لیس زعفران و فیرو کا پائی مطلق ما ہے تحت واقل ہوجائے گا اور اس کے اس صفت پر باقی رہنے کی شرط جس پر سے وہ آسان سے اتراہ اس مطلق کے لئے قید ہے اور اس کا محتول کے قید ہے اور اس کا محتول کے پائی کے تھم سے تخریج کی وراس تھم سے باری تعالی کے قول ولکن یوید لیطھو کم کی وجہ سے ناپاک پائی نکل گیا ہے کوئکہ ناپاک پائی کا فائدہ نہیں دیتا ہے اور لیطھو سکم سے اشارہ سے معلوم ہو گیا وضووا جب ہوئے کے لیے حدث شرط ہے کیونکہ ناپر وجود صدث کے طہارت حاصل کرنا محال ہے۔

## ماء زعفران کی طبهارت کے بارے میں فقہی بیان

وہ پانی جس میں کوئی پاک چیزل جائے اس سے طہارت حاصل کرتا جا کڑے۔ جبکہ اس پاک چیز نے پانی کے کسی ایک وصف کو بدلا ہو۔ جبکہ اس پاک چیز نے بانی کے کسی ایک وصف کو بدلا ہو۔ جب سیال ب کا پائی اور وہ پائی جس میں زعفر ان یا اشنان مل کئی ہو۔ صاحب ہدایہ نے کہا کہ امام قدر وی نے قد وری میں ماء زروج کوشور بے کی طرح قرار دیا ہے۔ اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کی روایت کے مطابق یہ ماء زعفر ان کے مرتبہ میں ہے۔ اور میں

## 

ام احمر بن منبل سے ایک روایت ہے کہ تجدید وضو کی کوئی فضیلت نہیں ہے۔ لیکن علما سے حتابلہ امام احمد کی اُسی روایت کوزیاد ومتند قر اردیتے ہیں جوجمہور کے موافق ہے۔

دین میں اِس ممل کے استحباب کے لیے فقہانے جو بعض شرائط بیان کی ہیں اُن کے حوالے سے اِن کے ماہین اختلاف پایا جاتا ہے۔ علامے شاخرہ کے ماہین اختلاف پایا جاتا ہے۔ علامے شافعیہ کے فزد کی وضور نیاد ضور نیاد خواد نقل ہو یا فرض ، پڑھی ہو۔

احناف نے بیشرط عائد کی ہے کہ پہلے اور دوسرے ونعو کے ماین ایک نشست یا ایک ٹماز ضرور ہونی چاہیے، اگر ایسانہیں ہے تو اُس صور منت میں نیاوضوکر نا ناپند بیدہ اور کرووہے۔

، لکیہ کا کہنا ہے کہ دونوں کے ، بین کسی ایک عبورت کا ہونا ضروری جس کی صحت کے لیے وضو کا ہونا شرط ہے۔ جیسے نماز، طواف بیت اللّٰدیا مصحف قرآنی سے تلاوت کرنا وغیرہ۔

### نماز میں تعدیل ارکان کے وجوب کابیان

حضرت ابو ہر برہ درضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کے درسول اللہ علیہ وسلم مجد بین نشر بھے فریا ہوئے جبکہ ایک آدی ہمی مجد

میں داخل ہوا۔ اس نے تماز پڑھی پھر آیا ہی صنی اللہ علیہ وسلم کی ضرمت میں سان مرض کیا تو ہی کر بم سلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا اور فر مایا: لوٹ جا اور نماز پڑھی کوئلہ تو نے نماز (درست طریقے ہے) نہیں پڑھی وہ آدی والی گیا ہی اس نے نماز پڑھی اور پھر ہی کر بم سلی اللہ علیہ وسلم کی ضدمت میں سلام عرض کیا تو آپ نے فرمایا، تو لوٹ جا تو نے نماز (درست طریقے ہے) نہیں اور پھر ہی کر بم سلی اللہ علیہ وسلم کی ضدمت میں سلام عرض کیا تو آپ نے فرمایا، تو لوٹ جا تو نے نماز (درست طریقے ہے) نہیں پڑھی۔ تیسری مرتبہ تک ( یکی فرمایا) پھر اس فوات کی بھر نے آپ کوئی کے ساتھ بھیجا ہیں اس ہے اپھی نہیں پڑھی سکھلا ہے ہے تو آپ نے فرمایا: جب تو نماز کیلئے کھڑا ہوتھ بھیر کہد، پھر قرآن پاک میں سے جھتا ہو سے قراء سے کر، پھراطمینان سے دکوئ کر، پھر کر دکوئ کے تو مجدہ نے مطمئن ہوجائے ، پھر جلہ کر اجوجا، پھر بحدہ کر، بھر کو تجدہ نے مطمئن ہوجائے ، پھر جلہ کر الموسیان سے بیٹھ جائے۔ پھر تم ایسان کر۔ ( بخاری جامی ہ ۱۰ وقد کی کتب خانہ کرا ہوجا) جی کتب خانہ کرا ہی کر ایسان کر ایسان کر۔ ( بخاری جامی ہ ۱۰ وقد کی کتب خانہ کرا ہی کرا ہی کر کرا ہو جائی کہ کیا گھر کے دو کرے تی کہ تو جدہ نے محمئن ہوجائے ، پھر جلہ کر کہ میں کہ کتب خانہ کرا ہوجائے ، پھر جلہ کرا ہوجائے کرا ہوجائی کرا ہوجائے کرا ہوجائے کرا ہوجائے کرا ہوجائے کرا ہوجائے کرا ہو کرا ہو کرا گھر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہوگر کرا ہوگر کرا ہو گھر کرا ہو گھر کرا ہوگر کر کرا

صیح ہے اسی کوا مام ناطفی اور امام سرحسی علیجا الرحمہ نے اختیار کیا ہے۔

اورامام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ماءزعفران اوراس کی مثل وہ پانی جوز مین کی جنس ہے نہیں ہیں ان سے وضوکر ناجائز نہیں کے کونکہ وہ اس کے بین کے بین کے بین کی بان سے وضوکر ناجائز نہیں کے کیونکہ کوئی بھی پانی عادة ان سے خالی نہیں ہوتا۔ خالی نہیں ہوتا۔

ہماری دکیل میہ ہے کہ پائی کا نام تو مطلقاً باتی ہے۔ کیا آپ نہیں و یکھتے کہ اس کا کوئی الگ نام نہیں۔اورزعفران کی طرف پائی کی نسبت کرنا ایسا ہی ہے جس طرح کنو کیں اور وشتے کی طرف پائی کی نسبت کرتے ہیں۔ کیونکہ تھوڑی ہے آمیزش کا اعتبار نہیں۔اوراس سے بچنامشکل نہیں ہے۔ ہڑا لہٰذا غالب کا اعتبار کیا جائے گا اور غلبے کا اعتبار رنگ بدلئے ہے اسے میں ہوتا بلکہ اجزاوے ہے کا اعتبار رنگ بدلئے ہے۔ اسے میں ہوتا بلکہ اجزاوے ہے اور بھی تھے ہے۔

عَنْ أَبِى هُرَيُرَةَ , قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللهِ ، إِنَّا نُرِيدُ الْمَسْجِدَ ، فَنَطَأُ الطَّرِينَ النَّجِسَةَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وسَلَّمَ الْأَرْضُ يُطَهِّرُ بَعْضُهَا بَعْضًا (سنن ابن ماجه ، كتاب الوضو )

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عرض کیا گیا یار سول اللہ علیہ وسلم ہم مسجد میں جانے کا ارادہ کرتے ہیں جبکہ دراستے میں نجاست ہے تو رسول اللہ علیہ وسلم نے قرمایا: زمین پاک ہے اس کا بعض دوسر یے بعض کو پاک کرتا ہے۔ تغیر اوصاف و ماء کے فقعی مفہوم کا بیانا

علامہ محودالبابر تی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ کہ کی ایک وصف کی تبدیلی ہو۔ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رنگ ، بواور ذا نقد میں سے اگر دووصف تبدیل ہو محق تو اس سے وضو کرنا جا ترفہیں۔ نہا یہ ہی ہے کہ اساتذہ کرام سے منقول ہے کہ قریف کے وقت جب ورختوں کے بیٹی کے حوضوں میں گرتے ہیں جس سے پائی کا رنگ ، بواور ذا نقد بدل جا تا ہے۔ پھروہ فیرا تکار کے وہاں سے وضو کرتے ہیں اورائی طرف ایام طحادی علیہ الرحمہ نے اشارہ کیا ہے۔ لیکن شرط یہ ہے اس کی دفت باتی رہے۔ اوراگر اس کی فیر غالب آسمی اور دہ گا تھا جہ کہ اس محل کو تقدم حاصل پر فیر غالب آسمی اور دہ گا ذر خابو کی اتو بھراس سے وضو کرنا جا ترفیش اور گران ایک وصف بھی نویل ہوجائے تو اس سے وضو کرنا جا ترفیش کی اور کہ باب کے دمند بھی نویل ہوجائے تو اس سے وضو کرنا جا ترفیش کی تو نویل ہوجائے تو اس سے وضو کرنا جا ترفیش کی ایک وصف بھی نویل ہوجائے تو اس سے وضو کرنا جا ترفیش کرنا جا ترفیش کی تاریخ کی ہیں ترفیش کے بار سے ہیں امام شافعی علیہ الرحمہ کا موقف ود لاکن وجواب

## 

کانس ہے۔جبکداختلاف اس پائی میں ہے جس میں زعفران یااس کی شل کوئی چیز ل گئی ہو۔ کیونکہ وہ اس قید کے ہونے یا نہ ہونے پر بھی شہور جبکدامام شافعی فرماتے ہیں جو پائی کا غیر ہوگا اس سے پائی کو مقید کیا جاتا ہے۔ اور یہ جبکدامام شافعی فرماتے ہیں جو پائی کا غیر ہوگا اس سے پائی کو مقید کیا جاتا ہے۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے ہم اس کا انگارٹیس کرتے لیکن یہاں وقت تک متناخ نہیں ہوگا جب تک ملنے والا مغلوب ہے جسے کہنے والا کہتا ہے کہ یہ وہ یا تی ہے۔ میں زیادتی نہیں۔

## دليل عرف سام شافعي كمقيد ياني كاجواب

تعفران والا پائی تعادے نزویک مطلق پائی ہا ورا مام شافق کے ہاں مقید ہے ان کی عہارت بہہ کدا گرامتر امن کیا جائے کدا گرکسی نے پائی نے بیٹی نے کہ اور میں زعفران کے پائی ہے مسلک کراگر کسی نے پائی نے بیٹی مالت اجرام میں زعفران کے پائی ہے مسلک کرایا تو فد میدا ذرم آئیگا ،اور کسی کو پائی فرید نے کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ اور کسی کو پائی فرید کے مسلک کے خلاف ہے ) تو ہم جواب دیکے کہ ہم ان ہاتوں کو شایم نہیں کر سے کہ ذرم فران طا پائی مطلق پائی نہیں ہوتا ( جوآپ کے مسلک کے خلاف ہے ) تو ہم جواب دیکے کہ ہم ان ہاتوں کو شایم نہیں کر سے حیا کہ مران ہندی نے کہا، میں کہتا ہوں کر اگر ہم آپ کے اعتراضات کو درست تسلیم کر بھی لیس ( تو بھی ہمارے مسلک کے خلاف بیسا کہ مران ہندی نے کہا، میں کہتا ہوں کہ اگر ہم آپ کے اعتراضات کو درست تسلیم کر بھی لیس اور بھی تعادر احرام والے از مجیس آتا ) کے تکہ تم اور دکالت کی صور تو اس میں تو عرف کا اعتبار ہوتا ہے اور عرف میں ہے کہ ایسا پائی پیانہیں ہوتا تا اور احرام والے مسلک میں فدید لازم ہونے کی وجہ خوشیو کا استعال ہے آگر چہ یہاں خوشیو مغلوب ہے پائی کا مید ہوتا نہیں ہے ، اس کلام اس زعفر ان طے پائی میں ہوگا۔

جس بل اتی تعوزی مقداری زعفران ملا ہوجس سے پائی کارنگ توبدل کیا تکروہ ریکنے کے قابل ندہو، تو ایبا پائی خالص پائی شارہ وکی اور یہ شکراتی تعوزی مقداری زعفران ملا ہوجس سے پائی کارنگ توبدل کیا تکروہ ریکنی خالی بائی چینے سے تعم نہیں ٹوئے کی اور یہ کارجوگا ،اور علامہ سراج کا قول السلم الح بھی درست دہوگا کہ ہم نہیں مانے کہ دعفران والا پانی چینے سے تعم نہیں ٹوئے کی اور یہ کہ تحریم پر فعد یہ لازم آ جائیگا۔ اس پائی کواستعمال کرنے کی وجہ سے اور دکیل بالشراء زعفران والا پانی خرید نے کا مجاز ندہوگا کیونکہ یہ

### ظبيار كالغوى معنى وتعريف

قبار کے انوی معنظہا ۔ ظمر ہے شتق ہے ظہر کے معنی پیٹے کے ہیں۔ظہار کے اصطلاحی معنیوی یا اس کے بعض حصہ جیسے آ وھایا چوتھائی وغیرہ یا اس کے ایسے عضوجس کو بول کر پوراوجو دمرادلیا جاتا ہو، جیسے سر، وغیرہ کوا ہے حقیقی یاسسرالی یا رضاعی محرم کے ایسے عضوے تغیید یتا جس کا دیکھنا جا کرنہیں۔جواپی منکو دکو یا اس کے کسی ایسے جزءکوجس کو بول کرکل مرادلیا جا سکتا ہو، اپنی محرم عورت کے ساتھ تشبید دے،ظہار کہلاتا ہے جس کی مثال ہیں۔

جب کوئی مخص بی بیوی ہے کے بتو جھ پرمیری ماں کی پشت کی شل ہے تو وہ اس پرحرام ہوجاتی ہے اوراب اس سے جماع کرتا جائز ہے ہوں اس کو جھوٹا اور نہ پوسے لیتا جائز ہے تی کہ دہ اس ظہار کا کفار واوا کر ہے۔ (ہدایہ الین جسم ۱۳۸۹، جہائے وہ فی) ظہار کے فقعی مفہوم کا بیان

علامہ علا و الدین خفی علید الرحمہ کلیج بین کہ ظہار کامعنی ہے کہ اپنی زدلیل یا اُس کے کسی جزوشائع یا ایسے جزکو جوگل سے تعبیر
کیا جاتا ہوائی مورت سے تغیید دینا جواس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو یا اسکے کسی ایسے عضو سے تشیید دینا جس کی طرف دیکھنا حرام ہو
مشارا کہا تو جھے پر میری ماں کی شل ہے یا جیراس یا جیری گردن یا جیرانصف میری ماں کی چنے کی شل ہے۔

(در نوتار ، ج ۵، م ۱۲۵ ، بیروت)

علامعلی بن جمد زبیدی حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ عورت کے سریا چہرہ یا گردن یا شرمگاہ کومیارم سے تشبید دی تو ظہار ہے اوراگر عورت کی چینے یا پیٹ یا ہاتھ یا یا وس یا ران کوتشبید دی تونہیں۔ یونمی اگرمجارم کے ایسے صنوے تشبید دی جسکی طرف نظر کرناحرام ندہو مثلاً هریا چہرہ یا ہاتھ یا یا وس یا بال تو ظہار نیس اور محضے سے تشبید دی تو ہے۔ (جو ہرہ نیرہ ، ہاب ظہار، رحمانیدلا ہور)

بیخی نظام الدین فنی تکھتے ہیں کہ محارم کی پیٹھ یا پیٹ یاران سے تشبیدوی یا کہا ہیں نے بھے سے ظہار کیا تو بیدالفاظ صرتے ہیں ال میں نیت کی سیجھ حاجت نہیں سیجے بھی نیت ندہو یا طلاق کی نیت ہو یا اکرام کی نیت ہو، ہرحالت میں ظہار ہی ہے اوراگر مید کہتا ہے کہ مقصود جھوٹی خبر دینا تھایاز ماند گزشتہ کی خبر دینا ہے تو قضاء تقدیق ندکرینے اور عورت بھی تقدیق نہیں کر سکتی۔ (عالمگیری، باب ظہار)

### ظهار كاشرعى حكم

علام علی بن محدز بیری حنی علیہ الرحمہ کھتے ہیں کہ ظہار کا تھی ہے کہ جب تک کفارہ نہ دیدے اُس وقت تک اُس مورت سے
ہماع کرتا یا شہوت کے ساتھ اُس کا بوسہ نیرتا یا اُس کو چھوٹا یا اُس کی شرمگاہ کی طرف نظر کرنا حرام ہے اور بغیر شہوت چھونے یا بوسہ لینے
ہماع کرتا یا شہوت کے ساتھ اُس کا بوسہ نیرتا یا اُس کو چھوٹا یا اُس کی شرمگاہ کی طرف نظر کرنا حرام ہے اور اُس کے لیے کوئی دوسرا کفارہ واجب
ہماع کرلیا تو تو بہ کرے اور اُس کے لیے کوئی دوسرا کفارہ واجب
نہ ہوا محرج بردار چھرابیا نہ کرے اور محورت کو بھی ہے جا کر تیں کہ شو ہر کو قربت کرنے وے۔

مطلق پانی ہے اور معمولی تبدیلی کاعر فااور شرعا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ (بحرالرائق الما والذی بجوز بدالوضو سعید کمپنی کراچی ا/ ۲۸) مظاہر کے دوران کفارہ جماع کے سبب عدم استناف کفارہ کا بیان

قال أبو حنيفة رضى الله عنه المظاهر إذا جامع امرأته في خلال الإطعام لا يستأنف الإطعام لأن الكتاب مطلق في حق الإطعام فالا يزاد عليه شرط عدم المسيس بالقياس على الصوم بل المطلق يجرى على إطلاقه والمقيد على تقييده،

ترجہ : حضرت اہم ابوصنیفہ رضی اللہ عند نے فر مایا ہے کہ ظہار کرنے والا جب کھانا کھلانے کے ورمیان اپنی بھی سے جماع کرنے تو کھانا کھلانے کا اعاد وہبیں کیا جائے گاس لیے کہ کتاب طعام کے تن بیں مطلق ہے لئبذان پرعدم جماع کی شرط کوروز ہے پرتیاس کر سے زیاد وہبیں کیا جائے گا بلکہ طلق اپنے اطلاق پرجاری ہوگا اور مقیدا پی تھید پردہے گا۔

## كفارے كے تعدد ميں فقهي مدا ہب اربعہ

حضرتنایمان بن بیار، معفرت سلمہ بن سخر بیامنی نے قل کرتے ہیں کہ جو تفی ظہارہ کفارہ ادا کرتے سے پہلے جماع کرے اس پرایک کفارہ کے بیصد یک من غریب ہے۔

اکثر اہل علم کااس پر مل ہے سفیان ، توری ، ما لک ، شافتی ، احمد ، اوراسحاتی کا بھی بہی تول ہے بعض اہل علم کے زو پردو کفارہ واجب ہیں یعبد الرحمٰن بن مہدی کا بھی بہی تول ہے۔ (جامع ترید بجلد اولدیث تبر 1210)

حضرت عکرمہ حضرت این عہاس ہے روایت ہے کہ ایک فض اپنی ہوی ہے ظہار کرنے کے بعداس ہے محبت کرجیفا مجروہ نی اگرم سلی اللہ علیہ وہ لدوسلم کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیا یارسول اللہ علیہ دہ لدوسلم میں نے اپنی ہوی ہے ظہار کیا تھا اور کفارہ ادا کرنے ہے مہلے اس ہے محبت کرنی نبی کریم سلی اللہ علیہ وہ لدوسلم نے فرمایا اللہ تم پروم کرے مہیں کس چیز نے اس پر مجبور کیا وہ کہنے لگا میں نے جاند کی روشن میں اس کی یازیب دیکھی نبی ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب اللہ کا تھم (کفارہ ادا) پورا کرنے ہے ہیں اس کے یاس نہ جانا میں دیں مستم خوریب ہے۔ (جائع تذی جادہ اولد عد نبر 1211)

## کفارہ ظہارو بین میں مطلق رقبہ ہونے کا بیان

وكذلك قلنا الرقبة في كفارة الظهار واليمين مطلقة فلا يزاد عليه شلاط الإيمان بالقياس على

#### 27

(جوہرہ نیرہ،باب ظہار)

کہاں جاری وساری ہے اوراس کی بادشاہت وقدرت کس جگد طاہر و باہر ہے اوراس سوال کی ضرورت بیتی کداس وقت عرب کے کفار بتوں ہی کو معبود جائے تھے اور جائل اوگ ان بتوں کے علاوہ اور کسی کو معبود نہیں مانے تھے ابذا آ ب سلی القد علیہ وسلم نے بید جانا چاہا کہ آ یا بیلو نظری موحدہ یا مشرکہ ہے گویا آ ب سلی اللہ علیہ وسلم کی مراد دراصل ان ب شار معبود وں کی نفی کرنی تھی جوز مین پر مؤجود تھے نہ کہ آ سان کو اللہ تعالی کا مکان ٹابت کرنا تھا چنا نچہ جب اس بونٹری نے نہ کورہ جواب دیا تو آ تحضرت سلی القد علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا کہ یہ موحدہ ہے مشرکت ہیں ہے۔

مالک کی روایت بیل آو حضرت معاویہ یہ نیقل کیا گیا ہے کہ ایک بروہ آزاد کرنا مجھ پرکسی اورسبب ہواجب ہے تو کیا ہیں
اس اونڈی کو آزاد کردول تا کہوہ کفارہ بھی اوا ہوجائے جوواجب ہاوراس کو مارنے کی دلیل ہے جھے جوپشیمانی اورشرمندگی ہوہ ہمی جاتی ہو ایس کے الفاظ سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہ نے اس اونڈی کوشش اس دلیل سے آزاد کرنا چاہا کہ انہوں نے اس کو فصر میں مارویا تھا۔

گویا دونوں رواجوں کے مفہوم میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو ان دونوں میں قطعا کوئی تضاوتہیں ہے

کیونکہ یا لک کی روایت میں تو اس مفہوم کو مراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ بول تو کسی اور سبب سے جھ پر بردہ آزاد کرتا واجب
ہے لیکن مارنے کی دلیل ہے بھی اس کو آزاد کرتا میرے لئے ضروری ہوگیا ہے تو اگر میں اس کو آزاد کردوں تو ان دونوں سبب کا نقاضا

پورا ہوجائے گا اس کے برخلاف مسلم کی روایت اس بارے میں مطلق ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں یا توں پر محمول کیا جا سکتا
ہے لیزا ہی کہا جائے گا کہ مسلم کی روایت کا مطلق مفہوم مالک کی روایت کے مقید مفہوم پر محمول ہے بینی مسلم کی روایت کے الفاظ کا
مطلب بھی وہ ہے جو مالک کی روایت کے الفاظ کا ہے کہ اگر میں اس لونڈی کو آزاد کردوں تو کیا دولوں سبب پورے ہوجا کیں گ

## كفاره ظهارس بهلے چھونے كى ممانعت ميں غداجب اربعه

قرآن کا تھم ہے کہ ظہار کرئے والا کفارہ دے قبل اس کے کہ زوجین ایک دوسر ہے کوئس کریں۔ انکہ اربعہ کا اس بات پر
انفاق ہے کہ اس آ بت بیس مس سے مراوجیونا ہے ، اس لیے کفارہ سے پہلے صرف مب شرت ہی حرام نہیں ہے بلکہ شو برکس طرح بھی
یوی کو تھوٹیں سکتا۔ شافعیہ شہوت کے ساتھ جھونے کو حوام کہتے ہیں ، حنابلہ ہر طرح کے تلذ ذکو حرام قرار دیتے ہیں ، اور ما لکہ لذت
کے لیے بیوی کے جسم پر بھی نظر ڈالنے کو تا جائز ٹھیراتے ہیں اور ان کے نزد یک صرف چبرے اور ہاتھوں پر نظر ڈالنا اس سے مستقیٰ

، ظہار کے بعد اگر آ دمی بیوی کو طلاق دے دیے تو رجعی طلاق ہونے کی صورت میں رجوع کر ہے بھی وہ کفارہ دیے بغیراس کو ہاتھ بیس لگا سکتا۔ ہائن ہونے کی صورت میں آگراس سے دوہا رہ ٹکاح کرے تب بھی اسے ہاتھ لگانے سے پہلے کفارہ دینا ہوگا۔ حتیٰ کہ آگر تین طلاق دے چکا ہو، اور عورت دوسرے آ دمی ٹکاح کرنے کے بعد بیوہ یا مطلقہ ہو چکی ہو، اوراس کے بعد ظہار کرنے واا

## 

كفاره ظهار كے غلام میں مرہبی قید كے معدوم ہونے كابيان

حضرت معاوبيا بن علم كہتے ہيں كەرسول كريم صلى القدعليه وسلم كى خدمت بيس حاضر جوا اورعرض كيا كه بإرسول الله صلى الله عليه وسلم میری ایک لونڈی ہے جومیرار یوڑ چراتی ہے میں جب اس کے پاس میااورر بوڑ میں اپنی بری کم یائی تو میں نے اس بری کے بارے میں پوچھا کہ کیا ہوئی؟ اس نے کہا کہ بھیڑیا نے کیا جھ کواس پر غصرة سمیااور چونکہ میں بی آدم میں سے ہول لین ایک انسان ہوں اور انسان بتقاضائے بشریت مغلوب الغضب ہوجاتا ہے اس لیے میں نے اس لونڈی کے مند پر ایک تھیٹر مار دیا اور اس وقت کفارہ ظہاریا کفارہ سم کے طور براوریا کسی اورسبب سے مجھ پرایک بروہ ایعنی ایک اونڈی یا ایک غلام آ زاد کرنا واجب ہے تو کیا میں اس لونڈی کوآ زاد کردول تا کہ میرے ذمہ سے وہ کفارہ بھی ادا ہو جائے اور اس کوتھیٹر مارویئے کیدئیل سے بیل جس تدامت و شرمندگی میں میں جتلا ہوں اس سے مجمی نجات یا جاؤں آئے ضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوچھا کہ میں کون ہوں؟ اس نے کہا کہ آپ ملى الله عليه وسلم المدتعالي كرسول إلى اس كے بعد آنخضرت ملى الله عليه وسلم في قرمايا كراس كوآزاوكردو(ما لك)مسلم كى أيك روایت میں یوں ہے کہ حضرت معاویدئے کہا کہ میری ایک اوٹڑی تھی جواحد بہاڑ اور جوانیہ کے اطراف میں میرار یوڑ چرایا کرتی تھی جوانیاصد پہاڑ کے قریب بی ایک جگہ کا نام ہے ایک دان جویس نے اپنار ہوڑ دیکھا تو مجھے معلوم ہوا کہ بھیٹریامیری ایک بحری کور ہوڑ سے اٹھا کر لے کیا ہے میں بن آ دم کا ایک مرد ہوں اور جس طرح کسی نقصان وا تلاف کی دلیل سے اولا وہ وم کو خصد آ جاتا ہے ای طرح مجھے بھی خصر آسمیا (چنا نچماس خصر کی دلیل سے میں نے جایا کماس نوٹلری کوخوب ماروں لیکن میں اس کوایک بی تحییر مارکر ره كما يحريس رسول كريم صلى التدعليه وسلم كى خدمت بيس حاضر جوااورة ب سنى الله عليه وسلم كرسائ بيرسارا ماجرابيان كياة تخضرت مسلى التدعليه وسلم في اس واقعد كومير احل على أيك امراجم جاتا اورفر مايا كرتم في بيروا كناه كياب عن في عرض كياكه يارسول الله صلى الله عليه وسلم توكيا بس اس لوندى كوآ زادكردون؟ آب سلى الله عليه وسلم في فرمايا كداس كوميرے ياس بلاؤ بس لوغرى كو آ تخضرت صلى الله عليه وسلم ك بإس باالا ياء الخضرت صلى الله عليه وسلم في الناس يوجها كدالله نعالى كهال عاس في جواب ويا كرة سان ميل پيرة ب ملى الله عليه وسلم في يو چها كريل كون بول؟ اس في كها كرة ب ملى الله عليه وسلم الله تعالى كرسول بي آ پ ملی الله علیه و ملم نے فرمایا که اس اونڈی کوآ زاد کردو کیونکه بیدسلمان ہے۔ (مفکوة شریف جلد سوم صدیت فمبر 499)

اس باب میں اس حدیث کونفل کرنے ہے مصنف کتاب کا مقصد میں فاہر کرنا ہے کہ ظہار میں بطور کفارہ جو بردہ لیتنی تلام یا لونڈی آزاد کیا جائے اس کامسلمان ہونا ضروری ہے جنانچے حضرت امام شاقعی کا مسلک بھی ہے کئی مسلک میں چونکہ میں خروری نہیں ہے اس کے حنفیہ اس حدیث کوافضیات برجمول کرتے ہیں لیتن ان کے فزد کیا اس حدیث کی مراد صرف میں گاہر کرنا ہے ک کفارہ ظہار میں آزاد کیا جانیوالا ہروہ آگر مسلمان ہوتو یہ افضل اور بہتر ہے۔

الله تعالى كهال ٢٠٠١ الفاظ ك ذريعة تخضرت على الله عليه وسلم كامقصد الله تعالى كمكان كم بار مع موال بين تعالى ك كونكه الله تعالى تومكان وزبان سے باك ب بلكه ال موزيرة تخضرت ملى الله عليه وسلم كامقصد بيسوال كرنا تعا كه بتا والله تعالى كاعظم

شوہراک سے از سرنونکاح کرلے، پھر بھی کفارے کے بغیروہ اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ کیونکہ وہ اسے مال یامحر مات سے تشیید وے کر سپنے او پرایک دفعہ حرام کر چکا ہے، اور بیر حمت کفارے کے بغیر دفع نیس ہو یکتی۔ اس پرائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔ عورت کے لیے مازم ہے کہ جس شوہر نے اس کے ساتھ ظہار کیا ہے اسے ہاتھ ندلگانے وے جب تک وہ کفارہ اواز تہ کر ہے۔

قرآن اورسنت میں تفری ہے کہ ظہار کا پہلا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے۔ اس ہے آدی عاجز ہوتب دو مینے کے روزوں کی شکل میں کفارہ دے سکتا ہے۔ اور اس ہے بھی عاجز ہوتب 60 مسکیتوں کو کھانا کھال سکتا ہے۔ لیکن اگر نتینوں کفاروں ہے کو کی شخص عاجز ہوتو چونکہ شریعت میں کفارہ دے سک کفارہ دے کو کی اور شکل نہیں رکھی گئی ہے اس لیے اسے اس وقت تک انظار کرنا ہوگا جب تک وہ ان میں ہے ہوتو چونکہ شریعت میں کفارہ ان میں ہے کہ ایسے شخص کی مدد کی جانی چا ہے تا کہ وہ تیسر اکفارہ ادا کر سکے۔ نمی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت المال سے ایسے لوگوں کی مدد فر مائی ہے جو اپنی فلطی ہے اس مشکل میں پیش گئے ہے اور تینوں کفاروں سے عاجز تھے۔

قرآن مجید کفارہ میں رَقبہ آزاد کرنے کا تھم دیتا ہے جس کا اطلاق لونڈی اورغلام دونوں پر ہوتا ہے اوراس میں ہمرکی کوئی قید منیں ہے۔ شیرخوار بچ بھی اگرغلای کی حالت میں ہوتو اسے آزاد کیے جاسکتے ہیں یا صرف موسی غلام ہی آزاد کرتا ہوگا۔ حنیہ اور طاہر یہ کہتے ہیں غلام خواہ موس ہویا کا فر،اس کا آزاد کر دیتا کفارہ ظہار کے لیے کافی ہے ، کیونکہ قرآن میں مطلق رَقبہ کافر کے بیہ نہیں کہا گیا ہے کہوہ موس بی ہوتا چاہے۔ بخلاف اس کے شافعیہ مالکیہ اور حنابلہ اس کے لیے موس کی شرط الگاتے ہیں ، اورانہوں نے اس کا محمد کوان دوسرے کفاروں پر قیاس کیا ہے جن میں رقبہ کے ساتھ قرآن مجید میں موس کی قیدنگائی گئے ہے۔

الشاشري المول الشاشر المراب المسائد المراب المراب

امام ابوصنیق و فرماتے ہیں کہ مطلق ہے کا فرہو یا مسلمان ،امام شافتی اور دومرے ہررگان دین فرماتے ہیں اس کا موکن ہونا طروری ہے کی وقد آت ہیں کہ مطلق ہے اور وہ مقید ہے کہ وہ مسلمان ہونا چاہے ، دونوں کقاروں کا سبب چاہ ہوا گانہ ہے گئی دوری ہے کہ وہ سلم ان ہونا چاہے ، دونوں کقاروں کا سبب چاہ ہوا گانہ ہے گئی دوری ہیں ہے کہ حضرت معاویدی تھم اسلمی کے دوری ہیں ہوئے اس کے دوری ہیں ہوئے اس سیاہ و ساتھ ایک لوغری لئے ہوئے آئے ۔ حضور کے فرمت میں حاضر ہوئے اور اپنے ساتھ ایک لوغری لئے ہوئے آئے ۔ حضور نے اس سیاہ فام لوغری ہے دریافت فرمایا کہ اللہ کہاں ہے؟ اس نے کہا آسان میں ہوجھا ہم کون ہیں؟ جواب دیا کہ آب رسول سلی اللہ علید وسلم ہیں آپ نے فرمایا است آزاد کر دیا ہے انداز کہ دوریا کی انداز کہ ہوئے گا اور ہیں ہو ہے گا اور ہیں ہیں ہوئے گا اور ہیں ہوئے گا اور ہیں ہوئے گا اور ہی ہوئی کر لے دو ہم کا کذرہ ہوجائے گا اور کافی ہوگائی ہرسپ کا اجماع ہے ۔ پس سب سے ہل کھانا گائے ۔ پس سب سے ہل کھانا گائا تا ہے ۔ پھر اس سے تدرے ہواری گڑا پہنا تا ہے اور اس سے بھی زیادہ ہماری گڑا پہنا تا ہے اور اس سے بھی زیادہ ہماری گائم کو کہ پہنچا یا ہے ۔ پس سب سے ہل کھانا گائوں ہے ۔ پس سب سے ہل کھانا گائوں ہیں ہے تو کرنا ہے بیس اس میں ادنی ہے گئی ہم ہم ہم ہم ہم ہم ہم ہم کون میں سے ایک کی بھی قدرت شہوتو وہ تین دن کے آزاد کرنا ہے ۔ پس اس میں ادنی سے اعلی ہم ہم ہم کون میں سے ایک کی بھی قدرت شہوتو وہ تین دن کے آزاد کرنا ہے ۔ پس اس میں ادنی سے اعلی ہم ہم ہم کون میں ہوئے کہ ہم کون دیں سے ایک کی بھی قدرت شہوتو وہ تین دن کے آئے کہ دوری کھیں کہ میں دیں سے ایک کی بھی قدرت شہوتو وہ تین دن کے آئے کہ دوری کھیں کو دوری کھیں کو دوری کے دوری کو کہ دوری کی کھی کا اس کی ہمی قدرت شہوتو وہ تین دن کے کہ جو اس کی کہ ہمی قدرت شہوتو وہ تین دن کے کہ کی دوری کو کی کو دوری کو کہ کو کو کو کھی کو درت شہوتو وہ تین دن کے کہ کو کو کو کو کو کھیں کو کو کو کھی کو درت شہوتو وہ تین دن کے کو کو کھی کو

سعید بن جبیراورحسن بصری ہے مروی ہے کہ جس کے پاس تین درہم ہوں وہ تو کھانا کھلا دے ورندروزے رکھ لے اور بعض متاخرین ہے منقول ہے کہ بیاس کے لئے ہے جس کے پاس ضرور بات سے فاضل چیز نہ ہومعاش وغیرہ بوجی کے بعد جوفا متو ہواس ہے کفارہ اوا کر ہے،

ا مام ابن جرید فرماتے ہیں جس کے پاس اس دن کے اسپنے اور اسپنے ہال بچوں کے کھانے سے پچھے بچھے اس میں سے کھارہ ادا کرے ہتم کے تو ژنے کے کھارے کے روزے پے در پے رکھنے واجب ہیں یامستحب ہیں اس بھی دوتول ہیں ایک سے کہ واجب نہیں میں

امام شافعی نے باب الا یمان میں اے صاف لفظوں میں کہا ہا ما الک کا قول ہی ہی ہے کیونکہ قرآن کر یم میں روزوں کا تھم مطلق ہے تو خواہ ہے در ہے ہوں خواہ الگ الگ ہوں تو سب پر بیرصا دق آتا ہے جیسے کہ رمف ن کے روزوں کی قضا کے بارے میں آیت (فعل ف من ایام اخور) فرمایا گیا ہے وہاں ہی ہے در ہے کی یا علیحدہ کی تید نیس اور حضرت امام شافعی نے کتاب الام میں آیک جگہ صراحت ہے کہا ہے کہ قتم کے کفار ہے کے روز ہے ہور ہے در کھنے چاہیش کہی قول احتاف اور حنابلہ کا ہے۔ اس لئے کہ حضرت الی بین کو ل احتاف اور حنابلہ کا ہے۔ اس لئے کہ حضرت الی بین کعب وغیرہ سے مروی ہے کہاں کی قرات آیت (فصیام ثلثته ایام منتابعات) ہے ابن معدود ہے تھی کہی قرات موری ہے کہاں کا متواتر قرات ہوتا ٹا بہت نہو۔

تا ہم خبرواحد یا تغییر صحابہ ہے کم درجے کی توبیقر اُت نہیں ہیں حکمنا بیاسی مرفوع ہے۔ ابن مردوبید کی ایک بہت ہی غریب پ حدیث میں ہے کہ حضرت حذیفہ نے پوچھایا رسول الند صلی القد علیہ وسلم ہمیں اختیار ہے آپ نے فرمایا ہاں ، تو اختیار پر ہے خواہ ائی آیت بی دروداورسلام کا تھم علی الاطلاق وار دہواہ۔ اوراے مطلق تھم پررکھنا چاہی۔ ہارے دورے ایک دیوبندی عالم فے ہم ہے مباحثہ کرتے ہو حالانکہ مطلق پر جب عمل عالم فے ہم ہے مباحثہ کرتے ہو حالانکہ مطلق پر جب عمل کرنامکن ہوتوا سے خبروا حدیا تیاں کے ذریعے معیرتیں کیا جاسکتا۔

ہم نے کیا کیا گرا کی محض برجعد کے روز تناسل سے صلوۃ وسلام پڑھتا ہے جیا کہ مدیث مبارکہ میں ہے۔

حضرت ابدوردا ورضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ درمول اللہ علیہ دسلم نے فر مایا: تم جمعہ کے دن کشرت سے جھے پر درود بھیجا ہے تو وہ وروداس پر درود بھیجا کرو کیونکہ بیابی مبارک دن ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں اور جب کوئی فنص جھے پر درود بھیجا ہے تو وہ وروداس کے فارخ ہوتے ہی جھے پر فیش کیا جاتا ہے۔ میں نے مرض یا یا رسول اللہ علیہ دسلم آپ کے وصال کے بعد بھی مفر مایا: ہاں بر شک اللہ نے دین پر حرام کردیا ہے کہ وہ انہیا و بیابیم السلام کے اجسام کو کھائے۔ (جبکہ صاحب مشکلو قاکی روایت کے بیابی بر سائندگانی زندہ ہوتا ہے اوراسے در تی ویا جاتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ من اص اللہ کی کشب خانہ کرا چی )

ای طرح کی احادیث میں بہت ہے اوقات مخصوصہ میں صلو قاوسلام پڑھنے کی تضیلت کو بیان کیا گیا ہے تی کہ شب وروز صلوقا صلوقا دسلام پڑھنے کا جوت بھی موجود ہے اور امام سواوی علیہ الرحمہ نے القول البدیع میں 75 مقامات شار کئے ہیں جن میں صلوقا وسلام پڑھنا جائے۔

تو کیا امام خادی علیہ الرحمہ نے ایک مطلق تھم کو 75 قیود کے ساتھ مقید کردیا ہے۔ ایسا ہر گزشیں اور نہ بی ا حاویث لے مقید
کیا ہے بلکہ یہاں پر خاص اوقات میں فضیلت کا بیان کیا گیا ہے البذا اُوقات منصوصہ میں مسلو 8 وسلام کو پڑھنے کے احکام کوفضیلت کی
طرف منسوب کریں گے نہ کہ مطلق پر مقید کا افزام لگا کیں گے۔ اور یا ورہے کسی بھی مباح کام کے بار بار کرنے ہے اس کے
مقید ہوئے کا تھم نیس لگایا جاسکیا تو پھراؤان سے فیل مسلو قوسلام پر مقید ہوئے کا تھم لگانا بھی جا تزنیس۔

نماز ظبر کی اوا میگی کے بعد نظی نماز پڑھنامیا جے اگر کوئی شخص اس وقت میں بیکٹی کے ساتھ نظل پڑھے تو کیا اس پرمقید کا الزام نگاتے ہوئے اے نمازے منع کرو مے۔ حاشاللہ

## اذان عيل صلوة وسلام كابيان

یا در ہے بہال پر ہم تفعیل میں جائے بغیر بدیان کردہ ہیں کہ یہ بات تمام نقہا واسلام اور جمہور علیا ہے اسلام کے نزدیک متنق ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کیلے صلّو ہو سلام کا مطلب دعا ہے۔علامہ ابن قیم کیسے ہیں کہ جب ہم صلّوہ وسلام پڑھتے ہیں تو اس کا معنی بدہے کہ ہم دعا کرتے ہیں اللہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) پرنزول رحمت فرمائے۔ (جلاء الافہام ص ۸۵، داراکتاب العر فی ہے وت)

ٹواس سے بیات معلوم ہوئی کہ کیا آپ ملی اللہ علیہ وسلم کیلئے دعا کرنا اذان سے پہلے جائز ہے اِنہیں تواس کا ثبوت ہم کررہے ہیں۔ کونکہ قاعدہ کلیہ کے طور پر تو تھم نص سے ٹابت ہے تا ہم تسلی کیلئے ہم اسکی جزی کابیان بھی کردیتے ہیں۔ ا

## 

گردن آزاد کرخواه کیڑا پہنا دے خواہ کھانا کھل دے اور جونہ پائے وہ بے در بے بین روزے دکھے لے۔ پیر فرما تا ہے کہتم جب شم کھا کر تو ژدو تو یہ کفارہ ہے لیکن تمہیں اپنی قسموں کی حفاظت کرٹی چاہیے آئیس بغیر کفارے کے نہ چھوڈ تا چاہیے ای طرح اللہ نتحالی تمہارے سامنے پی آیتیں واضح طور پر بیان فرمار ہاہے تا کہتم شکر گزاری کرو۔ (تغییراین کثیر ما کده ۸۹)

علامه ابن قدامه رحمه امقد تعالی اپنی ماریناز کتابالمغنی میں رقسطراز ہیں۔غلہ قیمت کفارہ میں کفائت نبیس کرتی واورنہ ہی لباس کی قیمت ، کیونکہ القد تعالیٰ نے غلہ ذکر کیا ہے۔

المناس كي بغير كفاره ادائبيس بوسكنا، اوراس في بحى كدالله تعالى في تين اشياء كي مابين اختيار ديا ب اوراكراس كي قيمت دينا جائز بوتي توسياختياران تين اشياء ميس مخصرند بوتا_ (المغنى لابن قدمة المقدى (11م (256)

مطلق این اطلاق پر جاری رہتا ہے تی کہاس کی تقیید برنص آ جائے

المطلق يجري على اطلاقه (اصول شاشي)

مطنق اہن اطلاق پرجاری رہتا ہے تی کہاس کی تقیید پرنص آجائے۔اس کا جوت ہے۔ ترجمہ:اورتم رکوع کرو،رکوع کر۔ والوں کے ساتھ۔ (البقرہ) ہے تھم رکوع کے تھم ہیں مطلق ہے لہذا تعدیل ارکان کا وجوب حدیث ہے ایرت کر کے اس پر زیر دتی داری جائے گا کہ اسکی وجہ سے مطلق پر شاتو زیادتی ہوری ہے اور شطلق کی کوئی تردی بی بورای ہے۔ اور مدیث کے مطابق تعدیل ارکان تر یں بورای ہے۔ پس مطلق رکوع فرض ہوگا کیونکہ قرآن مجید کے صیفہ امرکا تقاضہ میں ہے اور مدیث کے مطابق تعدیل ارکان واجب ہوں گے۔

### مطلق ي تعريف

مطلق وہ ہے جوالی ذات پردلالت کرے ،جس میں اوصاف کالحاظ ندکیا جائے۔

### مقيد كي تعريف

مقیدوه ہے جوایک ذات پر دلالت کرے، جس میں صفات کا لحاظ کیا جائے۔

### مطلق كانتكم

جب اس پراطلاق کے ساتھ مل کرناممکن ہوتو اس پر خبر واحدیا تیاس کے ذریعے ذیادتی جائز نہیں۔ مطلق میں تقیید و تخصیص کا فرق

مرده قيد جوفضيات كوبيان كرنے كيلئے ذكر كى جائے ده اسے وقت كى تخصيص كافا كده ديتى ہے ندكر و مطلق كومقيد كرتى ہے۔ يا ايها الذين احنوا صلوا عليه وسلمو اقسليما رالاحزاب ) اے ايمان والو ، تم اينے تى (صلى الله عليه وسلم) پرخوب صلاة وسلام بحيجا كرو۔

حضرت عروہ بن زبیر رضی القدعنہ بنی نجار کی ایک عورت سے روایت بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میرا گھراو نے گھروں میں سے تھا اور مجد کے گردونواح میں تھا، پس حضرت بلال رضی اللہ عند فجر کی اقران کیلئے بحری کے وقت آتے اور میر سے مکان پر بیٹے جاتے اور فجر کا انظار کرتے تھے اور جب وہ و کھے لیتے تو وہ یہ کہتے ،اے اللہ میں تیری حمد کرتا ہوں اور تجھ سے مدد مانگل ہوں اس بات کی کہ قریش آپ (صلی اللہ علیہ وہ کہ بن پر قائم رہیں انہوں نے کہا پھروہ افران پڑھتے۔( بن نجار کی اس عورت بر کہا) خدا کی تسم میں نہیں جانتی کہ کہ بھی رات میں آپ نے یہ کھا ت پڑھنے ترک کئے ہوں۔ (ہررات کواڈ ان سے پہلے پڑھتے نے کہا) خدا کی تسم میں نہیں جانتی کہ کہ بھی رات میں آپ نے یہ کھا ت پڑھنے ترک کئے ہوں۔ (ہررات کواڈ ان سے پہلے پڑھتے تھے)۔ (سنن ابوداؤ درج اس کے مطبوعہ، دارالحدیث ملتان)

#### انتثا

اذان سے پہلے دی بروایت ثابت ہے اور صلو قاوسان معاہد ہا اذان سے پہلے صلو قاوسان ما بہت ہوا۔ کیونکہ وہ دعاہے۔ اور جمہور مدثین کے نزد کیک روایت بالمعنی جائز ہے۔ جمہور علماء کے نزد کیک فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی ندصرف قبول بلکہ قابل عمل ہوتی ہے۔

## معم مطلق بملى طورمقيد كآنيان

إن قيبل أن الكتاب في مسيح الرأس يوجب مسيح مطلق البعض وقد قيدتموه بمقدار الناصية بالخبر والكتاب مطلق في انتهاء الحرمة الغليظة بالنكاح وقد قيدتموه بالدخول بحديث امرأة رفاعة ،

#### ترجمه

پس اگراعتراض کی جائے کہ کتاب اللہ می مطلق بعض کے سے راس کو واجب کرتی ہے حالانکہ تم نے اس کو خبر کے فر سے مقدار ناصیہ کے ماتھ مختص کیا ہے اور کتاب ائند نکاح کے ذریعے حرمت غلیظہ کہ فتم ہوجائے جس مطلق ہے حالانکہ تم نے اس کو رفاعہ کی بودی کی حدیث کی وجہ سے دخول کے ساتھ مقید کیا ہے۔

## چوتھائی کے سرسے مراحناف کی دلیل حدیث کابیان

حَدَّنَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ بَزِيعٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِى ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ حَدَّثَنَا بَكُو بُنُ عَبْدِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَسَحَلَمُ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَسَخَلَفَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَسَخَلَفُ وَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَسَخَلَفُ مَعْدُ فَلَمَّا فَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَمْعَكَ مَاءٌ فَأَنْ يَعْمُ بِمِطْهَرَةٍ فَعَسَلَ كَفَيْهِ وَوَجْهَه ثُمَّ وَسَخَلَفَ مَعْهُ فَلَمَّا فَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أَمْعَكَ مَاءٌ فَأَنْهُ بِمِطْهَرَةٍ فَعَسَلَ كَفَيْهِ وَوَجْهَه ثُمَّ وَسَنَعَ بَعْهُ فَلَمَّاقَ كُمُّ الْحُبَّةِ فَآلَ أَمْعَكَ مَاءٌ فَأَنْهُ بِمِطْهَرَةٍ وَقَعْسَلَ كَفَيْهِ وَوَجْهَه ثُمَّ وَسَنَع بَعْهُ فَلَمَا قَضَى اللهُ عَلَيْهِ فَقَلْ أَمْعَكَ مَاءٌ فَأَنْ يَعْمَلُ وَلَا اللهُ عَلَيْهِ وَوَجْهَه مُنَ مَعْدِ اللهُ عَلَيْهِ وَأَلْقَى الْمُجَبَّةِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ وَعَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى عَنْهُ فَلَ اللهُ عَلَي مَنْ يَحْتِ الْمُعَلِي وَاللهُ فَا اللهُ عَلَيْهُ وَعَلَى الْمُعَلِي وَمَنْ تَحْتِ الْمُعَلِي وَاعَلَى اللهُ عَلَى مَنْ كَبُرُهُ وَ وَعَلَى خُفْلُهِ فُمْ وَرَكِبُ وَرَكِبُ وَاعْلَى اللهُ فَا اللهُ عَلَى الْقَوْمِ وَعَلَى اللهُ وَعَلَى اللهُ وَعَلَى خُفْلُهِ فُمْ وَرَكِبُ وَرَكِبُ وَرَكِبُكُ فَا فَانْتَهَيْنَا إِلَى الْقَوْمِ وَعَلَى خُولَة فَلَى اللهُ وَعَلَى خُفْلُهُ وَلَا عَلَى اللهُ وَاعْلَى اللهُ وَاعْتَهُ وَاعْلَى اللهُ وَاعْتُهُ وَاعْتُهُ وَاعْلَى اللهُ وَاعْلَى اللهُ وَاعْلَى عَلَى الْعُمْ وَاعْلَى اللهُ وَاعْلَى اللهُ وَاعْلَى عَلَى اللهُ وَاعْلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَاعْلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

## المرا الناشر المرا المرا

وَقَدْ قَامُوا فِي الصَّلَاةِ يُصَلِّى بِهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَ بْنُ عَوْفٍ وَقَدْ رَكَعَ بِهِمْ رَكْعَةً فَلَمَّا أَحَسَّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَأَوْمَا إِلَيْهِ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ فَرَكَعْنَا الرَّكْعَةَ الَّذِي مَبَقَتَنَا .

## ملاله كي علم كابيان

حضرت عائشہ بنی جیں کہ ایک ون رفاع قرقی کی مورت رسول کریم ملی اللہ علیہ وسلم کی ضدمت بیں حاضر ہو کیں اور عرض کیا کہ جی رفاعہ کے بعد عبدالرحمان این فرہیر جی وفاعہ کے بعد عبدالرحمان این فرہیر جی قاعہ کے بعد عبدالرحمان این فرہیر سے فاع کر ایا لیکن عبدالرحمان کی ٹامرد کی کو کنایة سے فکاح کر ایا لیکن عبدالرحمان کی ٹامرد کی کو کنایة ان الفاظ کے قد رہید بیان کیا کہ وہ مورت کے قاتل نہیں ہیں ) آئخضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے بیس کر فرمایا کہ کیا تم پھر رفاعہ کے پاس ان الفاظ کے قد رہید بیان کیا کہ ہاں آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس وقت تک دفاعہ سے دویارہ فکاح نہیں کر سکتیں جب جانا جا ہی ہواں نے عرض کیا کہ ہاں آپ سلی اللہ علیہ وسلم مشکوۃ شریف جلد سوم حدیث نمبر 494)

حدیث کے آخری جملہ کا مطلب ہے کہ جب تک تمہارا دومرا شوہر تمہارے ساتھ جماع نہ کرے اور پھراس کی طلاق کے بعد تم عدت کے وان پورے نہ کر اوقم اپنے سابق خاو نہ کینی رفاعہ سے نکاح نہیں کر سکتیں چنا نچہ بید حدیث مشہوراس بات پر دلالت کرتی ہے کہ طلالہ بینی سابق خاو تد کے واسطے حلال ہوئے کے لئے کسی دوسرے مروے محض نکاح کرتا ہی کافی نہیں ہے بلکہ مجامعت مجی ضروری ہے البتہ مجامعت میں صرف دخول کافی ہے انزال شرط نہیں۔

لین ہم نے ذکر نیل گائے اور مؤنٹ نیل گائے کا ملاپ کرادیا ہے اور اب ہم دیکھیں گے کہ ان کے ہاں کیا پیدا ہوتا ہے۔ بیضرب المثل ان لوگوں کے لئے بیان کی جاتی ہے جو کسی معاسمے پر ایکھے ہوجا کیں اور انہیں ہے بھونہ آر ہا ہو کہ اس کا انجام کیا ہوگا؟

لفظ " نكاح" ، دفى كرنے كے ليے استعال بونا بے كيونكه اس من "ملائے" كامفهوم يايا جاتا ہے۔ البته مجازى طور ير پيلفظ " عقد" كے ليے بھى استعال بونا ہے۔ لفظ نكاح عقد كے منى من استعال بونے كى مثال قرآن ميں بيہ:

"فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ" (النساء: ٢٥)

" لینی تم ان خواتین کے گھر والوں کی اجازت ہے ان کے ساتھ مقدِ نکاح کرو ' ۔ لفظ نکاح کے وقی کے معنی میں استعال ہوئے کی مثال قرآن میں ہے۔

حَتَّى إِذَا بَلَغُوا الَّيْكَاحَ (النساء: ٢)

"يهال تك كدوه لوك نكاح (كي عمر) تك ينفي جاكين" _ يهال الل بات يرسب كا الفاق ب كد لكاح مرادوطي

علامه بدرالدین مینی خفی علیه الرحمه لکھتے ہیں: "نسرح اسبیجابی" میں بدبات تحریب افعت میں نکاح کامطلب مطلق جمع (اکٹھے کرنا) ہے۔ جبکہ شریعت میں مخصوص شرائط کے ہمراہ کیا جانے والاعقد" نکاح" کہلاتا ہے۔

(البنائية شرح البداية ج٥٥ ص مع احقافيد ملتان)

فخر الاسلام فرماتے ہیں: نکام 'شری عقد کو کہتے ہیں اور اس کے ذریعے وطی مراد لی جاتی ہے۔ زیادہ تھے رائے ہیہ: اس سے
مراد حقیقت ہیں وطی ہوتی ہے کیونکہ وطی کرنے ہیں شم کرنے کامنہوم حقیقت کے اعتبار سے پایا جاتا ہے جبکہ مجازی طور پراس سے
مراد عقد ہوگا۔ نکاح سے مراد حقیقت ہیں عقد نہیں لیا جاسکتا کیونکہ اس صورت ہیں لفظ نکاح کو وطی اور عقد دونوں معانی کے لیے
مشترک مانتا پڑے گا اور یہ بان یک مل کے خلاف ہے۔

## 

## باب سے میں مطلق نہ ہونے کا بیان

قىلنا إن الكتاب ليس بمطلق في باب المسبح فإن حكم المطلق أن يكون الآتي يأى فرد كان آتيا بالمأمور به والآتي بأى بعض كان ههنا ليس بآت بالمأمور به فإنه لو مسح على النصف أو على الثلثين لا يكون الكل فرضاوبه فارق المطلق المجمل

#### ترجمه

ہم جواب دیں سے کہ کتاب القد ہاب مسم میں مطلق نین ہے کیونکہ مطلق کا تھم ہیں ہے کہ اس کے جس فرد کوادا کرنے والا ہو مامور ہدکوادا کرنے والا شار ہواور یہال مطلق کے ہر فرد کوادا کرنے والا شار ہواور یہاں مطلق کے ہر فرد کواداوالا ہامو پر کوادا کرنے والا شاریس ہوتا ہے کیونکہ اگر کسی نے آ دھے ہر پر سم کیا یا دو تہائی پر سم کیا تو بیکل مسوح فرض نہ ہوگا اوراک وجہ سے مطلق مجمل سے والد شاریس ہوتا ہے کیونکہ اگر کسی نے آ دھے ہر پر سم کیا یا دو تہائی پر سم کیا تو بیکل مسوح فرض نہ ہوگا اوراک وجہ سے مطلق مجمل سے الگ ہوگی۔

### قيد كے وخول كے اطلاق كابيان

وأما قيد الدخول فقد قال البعض أن النكاح في النص حمل على الوطء إذ العقد مستفادٍ من لفظ الزوج وبهذا يزول السؤال وقال البعض قيد الدخول ثبت الخبر وجعلوه من المشاهير فلا يلزمهم تقييد الكتاب بخبر الواحد،

#### 2.7

اورالبت جوتید دخول ہے تواس کے بارے میں بعض نے کہا ہے کہ آب تا لفظ نکاح دطی پرمجول ہے کہ عقد لفظ زوج سے مستفاد ہے اور اس سے سوال زائل ہوجائے گا اور بعض نے کہا کہ قید دخول خبر سے ٹابت ہے اور محد ثین نے اس کو معبور قرار دیا ہے لہذا ان پرخبروا حد کے ذریعے کتاب القد کو معید کرنے کا الزام وارد نہ ہوگا۔

نكاح كافقهي مفهوم

علامدائن ہمام بننی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ نکاح کے لفوی معنی ہیں جمع کرنالیکن اس لفظ کا اطلاق مجامعت کرنے اور عقد کے معنی کرنے ہوئا ہمتی کو نکہ ہوئا ہمتی ہمتا ہمتی ہمتا ہمتی ہمتا ہمتا ہمتا ہمتا ہمار الدینا جا ہے بشر طبکہ ایسا کوئی قریند شہوجواس معنی کے خلاف دلالت کرتا ہو۔

مجامعت کرنامراد لیما عائے ہے بشرطیکہ ایما کوئی قریند شہوجواس معن کے خلاف دلالت کرتا ہو۔
علاء فقہ کی اصطلاح میں نکاح اس خاص عقد و معاہدہ کو کہتے ہیں جومرد وجورت کے درمیان ہوتا ہے اور جس سے
دونوں کے درمیان زوجیت کا تعلق پیدا ہوجاتا ہے۔ نکاح کا لغوی معنی جع کرنا اور ملانا ہے۔ جیسے عربی کی ضرب المثل ہے
انک حنا الفوری فسنولی



## الفصل الثالث فصل في المشترك والمؤول

## ﴿ يه بحث مشترك مؤول كے بيان ميں ہے ﴾

### مشترك كي تعريف كابيان

المشترك ما وضع لمعنيين مختلفين أو لمعان محتلفة الحقائق مثاله قولنا جارية فإنها تتناول الأمة والسفينة والمشترى فإنه يتناول قابل عقد البيع وكوكب السماء وقولنا بئن فأن يحتمل البين والبيان وحكم المشترك أنه إذا تعين الوحد مرادا به اسقط اعتبار إرادة غيره ،

#### رجمه

مشترک وہ لفظ ہے جود ومختلف معانی کے لئے وضع کیا گیا ہویا مختلف معانی کے لئے جن کے حق تق مختلف ہوں اس کی مثال ہمارا تول جربیہ کہ وہ ہوں اس کی مثال ہے ہمارا تول جربیہ کہ وہ ہوں اور مشتری ہے کہ وہ عقد بھتے قبول کرنے والے ادر آسان کے ستاروں کوشامل ہے اور ہمارا تول ہائن ہے کہ وہ فرقت اور ظہور کا احتمال رکھتا ہے اور مشترک کا تھم یہ ہے کہ جب ایک معنی کسی دلیمل کی وجہ ہے مراد ہوکر متعین ہوجائے تو دوسرامعنی کا مرادب قط ہو ہ ہے گا۔

## مشترك كي تعريف

مشترک وہ لفظ ہے جس کودومختلف معانی کیلئے یہ دو سے زائدمختلف معانی کیلئے وضع کیا گیا ہو، جیسے لفظ ' جاریہ' ہےاس کے مختلف معانی ہیں۔(۱) ہاندی (۲) کشتی

## موؤل کی تعریف

جب مشترک کا ایک معنی غالب رائے کی وجہ سے رائے ہو گیا تو اسے مودک کہیں سے بین جمہز مشترک کے کثیر معانی میں کسی ایک معنی کو اختیار کر کے دوسرے معانی پراہے ترجیح ویتا ہے۔

## شترك كالحكم

مشترک کے تی معانی میں سے جب کوئی معنی بطور مراد تعین ہوجائے تو دیگر معانی کا اعتبار ساقط ہوجائے گا۔ جیسے آگر کہا جائے "جساء السمشتہ ری بسالمبیع الفظ" مشتری" دومعانی میں مستعمل ہے کینی "خریدار" اور "آسانی ستارہ" ای طرح لفظ



"جارية " مجمى "لوشى" كے لئے استعال ہوتا ہے اور مجمی " مشتی " كے لئے ۔لہذا بددونوں الفاظ مشترك ہیں۔
تو يہاں الفظ "مشتری" ہے "خربدار" ہی مرادلیا جائے گا اگر چہ بہ آسانی ستارے کے لئے بھی مستعمل ہے ليكن به معنی اس لئے نہیں لیا جاسكیا كيوں كہ لفظ مشتری ہے پہلے "جَاءً" اور اس كے بعد "أمهیج "اليے قرائن موجود ہیں جن سے قائل كی مراد كھل كر

### لفظ قروؤ كوحيض بإطهر يرمحمول كرنے كابيان

ولهذا أجمع العلماء رحمهم الله تعالى على أن لفظ القروء المذكور في كتاب الله تعالى محمول إما على الحيض كما هو مذهبنا أو على الطهر كما هو مذهب الشافعي،

#### 27

ای دجہ ہے تمام علما وکا اس پر اتفاق ہے کہ لفظ قروء جو کتاب اللہ میں ندکور ہے وہ یا تو حیض پرمحمول ہے جس طرح ہمارا ندجب ہے یا ظہر پرمحمول ہے جس طرح کہ امام شافتی کا خدیب ہے۔

## موالیوں کوجمع تہ کرسکنے پروصیت کے باطل ہونے کابیان

وقال محمد إذا أوصى لموالى بنى فلان ولبنى فلان موال من أعلى وموال من أسفل فعات بطلت الوصية في حق الفريقين لاستحالة الجمع بينهما وعدم الرجحان وقال أبو حنيفة إذا قال لنزوجت أنبت عملى مشل أمي لا يمكون مظاهرا لأن اللفظ مشترك بين الكوامة والحرمة فلا يترجح جهة الحرمة إلا يائية

#### 2.7

حضرت امام محرعلید الرحمد نے فرمایا ہے کہ جب کس نے بی فلال کے لئے وصیت کی اور بنی قلال کے لئے موالی اعلی بھی ہیں اور موالی اسٹل بھی ہیں جو بائے گی کیونکہ ان ووتوں کو جمع کرنا اور موالی اسٹل بھی ہیں جو جائے گی کیونکہ ان ووتوں کو جمع کرنا محال ہے اور مورج موجو وٹیس ہے اور امام ابوحنیفہ وضی اللہ عند نے فرمایا ہے کہ جب کس نے اپنی بیوی سے کہا کہ انت علی مثلی امی توبیہ محض ظہار کرنے وائل نہ ہوگا کیونکہ نفظ انت علی مثلی امی کرامت اور حرمت کے ورمیان مشترک ہے ابتدا بغیر نیت کے حرمت کی جبت کوتر جمع حاصل نہ ہوگی۔

### طلاق ياظهار

اگر کمی فض نے اپنی بیوی ہے کہا ' تو مجھ پرمیری مال کی شل یا اسکی طرح ہے تو اسکی نیت کی طرف تھم کولوٹا یا جائے گا۔ تا کہ اسکی مراد کا انکشاف ہو، کیونکہ اگر اس کا اراد ویہ ہو کہ وہ عزت میں میری مال کی طرح ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کیونکہ عزت میں بھی

ے مرادیش ہے کیونکہ وہ لفظ قروہ کی جمعیت کو بحال رکھنا چاہتے ہیں اور خوین حیض ہی ہے جورہم میں جمع ہوتا ہے اورا کر تین طہر کو پورا
کیا جائے تو وہ پورے نہیں ہوتے کیونکہ طلاق کا شرق تھم بھی حالت طہر میں ہے لہذا جب جمہتد کے اجتماد کے مطابق لفظ قروء سے
مرادیش لیا تو طہر کا معنی ساقط ہو جائے گا کیونکہ بیک وقت دونوں معانی کا مراد لینا محال ہے اور اب ہم فقہاء کے موقف کے مطابق ہے کہ سکتے ہیں کہ لفظ قروء سے مرادیش ہے اور اے مودل کہتے ہیں۔

## مؤول می خطاء کے باتی رہنے کے احتمال کا بیان

ثم إذا ترجح بعض وجود المشترك بالغالب الرأى يصير مؤلا وحكم المؤول وجوب العمل به صع احتمال الخطأ ومثاله في الحكميات ما قلنا إذا أطلق الثمن ومثاله في الحكميات ما قلنا إذا أطلق الثمن ومثاله في الحكميات ما قلنا إذا أطلق قلد أطلق في البيع كان على غالب نقد البلد وذلك بطريق التأويل ولو كانت النقود مختلفة فسد البيع لما ذكرنا وحمل الإقراء على الحيض،

#### ترجمه

پھر جب مشترک کے معانی میں سے کوئی ایک معنی غالب رائے سے رائے ہوجائے تو دہ مول ہوج سے گا اور مئو ول کا تھم خلطی کے احتال کے ساتھ اس بڑمل کرنا واجب ہوتا ہے اور اس کی مثال حکمیات میں وہ مسئلہ ہے جوہم نے کہا ہے کہ جب عقد ہجے میں مطاق شن ہوتا وہ عالب نقذ بلد برجمول ہوگا اور بیا بطریق تاویل ہوگا اور نقو دمخلف ہون تو بھے ڈکورہ دلیل کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی اور اقراء کوچیش برجمول کیا جائے گا۔

### ءؤ ول کی تعریف

جب غالب رائے سے مشترک کے کسی ایک معنی کور جے حاصل ہو جائے تواسے مؤول کہتے ہیں۔اللہ جارک وتعالی نے ارشاد فرمایا، تحتیٰ تنکیحے ذَوْجُا عُیْوَہ، جب تک دوسرے فاوئد کے پاس ندرہے۔(البقرۃ +)"لفظ" نکاح" کامعنی عقد (شادی) بھی ہے اور "وطی" بھی کیکن احتاف نے جب غالب رائے سے یہاں ایک معنی بعنی "وطی" مراد لے لیا تواس آیت میں موجود لفظ تکاح مؤول ہوگیا بعنی اس کا ایک معنی غالب رائے سے ترقیم پاگیا۔ توافعالب رائے سے مراد قیاس سے حاصل ہونے والاطن یا خبر واحد یا نصوص میں موجود دیگر قرائن ہیں۔

### مؤول كأحكم كابيان

مؤول پڑھل کرنا واجب ہے لیکن اس میں خطا کا احتمال رہتا ہے۔ کیونکہ اس میں ٹاویل مجتبد کی طرف ہے ہوتی ہے اور دلیل خلن کے ساتھ لفظ کی مرادییان کی جاتی ہے، ہائفا ظور گراہینے مرادی معنی میں قطعی نہ ہونے کی وجہ سے اس میں دوسرے معنی کا بھی احتمال ہاتی رہتا ہے۔ای وجہ ہے اس کے منگر کو کا قرمیس کہتے۔

## 

مشابہت ہا دراگراس نے ظہار کا ارادہ کیا تو اس سے ظہار ہوگا۔ کیونکہ اس میں بھی تشبیہ ہے۔ (ہدیرہ لین جہ ہوگا۔ اس ف کین جب اس نے کسی ایک معنی کی تصریح کر دی یا اس نے اپنی نبیت یا ارادے کا اظہار کر دیا تو اس کے مطابق محکم ہوگا۔ مثل صوری اور معنوی کا بیان

وعملى هذا قبلنا لا يجب النظير في جزاء الصيد لقوله تعالى (فجزاء مثل ما قتل من النعم) لأن المثل مشترك بين المثل صورة وبين المثل معنى وهو القيمة وقد أريد المثل من حيث المعنى بهذا النص في قتل إذ لا عموم للمشترك أصلا فيسقط اعتبار الصورة لاستحالة الجمع

#### 2.7

آورای اصل پرہم نے کہا ہے کہ جزا ،صید میں مثل صوری واجب نہ ہوگا کیونکہ پاری تعالی نے فر مایا ہے کہ پس اس کا بدلہ ہے اس مارے ہوئے کے برا برمویٹی میں سے کیونکہ لفظ مثل ، مثل صوری اور مثل معنوی لینی قیمت کے درمیان مشترک ہے چڑیا اور کیوز وغیرہ کوئل میں بیا تفاق مثل معنوی مراد ہے لئذا مثل صوری مراد نہ ہوگا کیونکہ مشترک کے لئے بالکل عموم نہیں ہے لہذا جمع کے محال ہونے کی وجہ سے مثل صوری کا اعتبار ساقط ہوجائے گا۔

## جب مشترك كاليك معنى مرادليا جائة ووسر معانى متروك جوجائيس مح

جب مشترک کا ایک معنی مراد آیا جائے آلو دوسرے معانی متروک ہوجا کیں گے (اصول شاشی) اس کی وضاحت بہے کہ جب مشترک کا ایک معنی مراد آیا جائے آلو دوسرے معانی موں آو ان جس سے کن ایک معنی کا تعین کیا جائے گا اور اس قاعد و جب کسی تھی ہے کہ ایک معنی کا تعین ہوجائے گا اور اس قاعد و کے مطابق جب کسی ایک معنی کا تعین ہوجائے گا تو ہاتی معانی کوچھوڑ ویا جائے گا۔

اس کا شوست بینکم ہے۔ ترجمہ: اے مسلمانو ہتم حالت احرام بیل شکارند کرد ، اور جوتم بی سے جان ہو جھ کرد تکار کرے گاتو جو جانور مارا ہے اس کی مثل بدلہ دینا پڑے گا جوتم بیل سے دومنصف مشہرادیں (ما کدہ ،پ، )

اس آیت می لفط "مثل" مشترک بے جوشل صوری اورشل معتوی دونوں کے درمیان مشترک ہے۔

## مثل صوری کی تعریف

اس سے مرادوہ مثل ہے جومثل لدے صورت میں مشابہت رکھتی بوجیے ہرن بکری کی شل ہے۔ مثل معنوی کی تعریف

اس سے مرادیہ ہے کہ کی چیز کی قیمت جواس چیزیا اس کے مشابہہ چیزوں کی ہوسکتی ہو، توالی قیمت کوشل معنوی کہتے ہیں۔ لفظ قروء سے حیض مراد

نقهاء احناف اور شوافع میں لفظ القسر و عائر اختلاف ہوا کہ اس سے مراد حیض لیا جائے گایا طہر اُتو فقیا واحتاف کے قرد کیاس

## المالية المالي

## النصار الرابع فصار في الحفيظة والدخار

﴿ يُصل حقيقت ومجاز كے بيان ميں ہے ﴾

### حقیقت کے نغوی مغہوم کا بیان

لغوى طور پرحقیقت كالفظائق سے لیا گیا ہے جو اگر فاعل كے معنى میں ہوتو اس كامطلب ثابت ہوتا ہے، اور اگر مفعول كے معنى میں ہوتو اس كامطلب ثابت ہوتا ہے، اور اگر مفعول كے معنى میں ہوتو اس كامطلب مُثَبّت ( ثابت ہوئے والا) ہوتا ہے۔

اصطلاح من تخاطب كى اصطلاح من جولفظ ابتدائى طور پرجس معنى كيليے بنايا كيا ہو، اى من استعال ہوتو اے حقيقت كيتے ميں، جيسے اسركالفظ چير بھا أكر نے والے درندے كيليے وضع كيا كيا ہے، اس طرح شس روشن ستادے كيليے وضع كيا كيا ہے۔ كل فى اصطلاح التخاطب سے يہ بات ہمارے ليے واضح ہوتی ہے كہ حقيقت كى تين تسميں ہيں۔

لفوي مرتى شري

### 1 حقيقت لغوى كامغبوم

بدوواستعال ہونے والالفظ ہے جوائ معنی میں استعال ہوجس معنی کہنے ہدی مرحبانفت میں وضع ہوا تھا، جیسے اسد چیر بھاڑ کرنے والے درندے کیلیے وضع ہوا ہے۔

2 حقیقت مرفیاس کی دوشمیں ہیں۔ حقیقت عرفیدعامید حقیقت عرفیہ فاصد

#### 1 دختیقت عرفیه عامه

ووحقیقت عرفی ہے جو عام اللفت کے ہاں لفظ کے اپنے ہی بعض مدلول پر بہت زیادہ استعال ہونے کی وجہسے یا مجاز کے حقیقت برعالب ہونے کی وجہسے یا مجاز کے حقیقت برعالب ہونے کی وجہسے یا محارف ہو۔

پہلے انتہار ہے اصل افت میں کوئی لفظ کسی عام معنی کیلیے وضع کیا میا ہو، پھرعرف اس لفظ کواس عام کے بچھافراد کیلیے خاص کرد ہے جیسے دلبۃ کا لفظ ہے ، اصل لفت میں بیافظ ہراس چیز کیلیے بنایا ممیا تھا جوز مین کی سطح پر دینگ کر جے ، پھرعرف نے اسے چویا ئیوں کیلئے بخصوص کردیا۔

ودر اعتبارے امل افت میں تو لفظ کی اور معنی کیلیے وضع کیا گیا ہولیکن پھروہ عرف میں استعال کی وجہ ہے مجازی معنی میں اتنامشہور ہوجائے کہ اس کے بولیے ہے۔ بس وہ مجازی معنی ہی جھ آئے ، جیسیفا لفا کالفظ ہے ، اصل لفت میں توبیا س جگہ کیلیے وضع کیا گیا جہاں اطمینان عاصل ہولیکن بھریا آئیا ہے ۔ لکنے والے فضلہ کیلیے استعال ہونے لگا، ای طرح راویہ کالفظ ہے جواصل میں اس اونٹ کیلیے وضع کیا گیا تھا جس کے ذریعے یائی پلایا جاتا تھا، پھریمشکیزے کمیسے استعال ہونے لگ گیا۔

## 

### نکاح کووطی برجمول کرنے کا بیان

حمل النكاح في الآية على الوطىء وحمل الكنايات حال مذاكرة الطلاق على الطلاق من هذا القبيل وعلى هذا قلنا الدين المانع من الزكاة بصرف إلى أيسر المالين قضاء للدين،

#### 2.7

### كسى أيك نصاب كے مطابق نكاح كرنے كابيان

فرع محمد على هذا فقال إذا تزوج امرأة على نصاب وله نصاب من الغنم ونصاب من الدراهم يصرف الدين إلى الدراهم حتى لو حال عليهما الحول تجب الزكاة عنده في نصاب الغنم ولا تجبب في الدراهم ولمو تسرجح بعض وجوه المشترك ببيان من قبل المتكلم كان مفسرا وحكمه أنه يجب العمل به يقينا مثاله إذاقال لفلان على عشرة دراهم من نقد بخارى فقوله من نقد بخارى فقوله من نقد بخارى المتكلم كان منصرفا إلى غالب نقد البلد بطريق التأويل فيترجح المفسر فلا يجب نقد البلد

#### 2.7

اورا مام جمع علیدالرحمہ نے اس پر تفریع خیش کی ہے کہ چنا نچے فر مایا ہے کہ جب مرد نے کی حورت ہے نیک نصاب پر نکاح کیا اور اس کے پاس ایک نصاب بحری کا ہے اور ایک نصاب درا ہم کا ہے تو دین کو درا ہم کی طرف پھیرا جائے گا حتی کہ اگر دونوں پر سال گرزگیا امام جمر علیہ الرحمہ کے نزد یک بحری کے نصاب میں ذکو ہ واجب ہوگی اور درا ہم کے نصاب ذکو ہ واجب شہوگی اور درا ہم کے نصاب ذکو ہ واجب شہوگی اور درا ہم کے نصاب ذکو ہ واجب شہوگی اور درا ہم کے نصاب نوج کے بیان سے مشترک کے کسی معنی کوتر نیچ حاصل ہوجائے تو دہ منسر ہوگا اور منسر کا تھم بیہ ہے کہ اس پر بھی خود پر عمل کرتا واجب ہوتا ہے اس کی مثال ہیہ ہے کہ جب کہ افلال کے لئے جھ پر بخارا کے دس در ہم جی تو اس کا تو ل می نفذ بخارا اس کے لئے میں ہمرہ کا اور آگریدنہ ہوتا تو بطرین تا ویل میا اب نفذ بلد کی طرف پھیر دیا جاتا ہی مضرر ان جموع اور تفذیلہ واجب شہوگا۔

#### فاعده فقهيه

عرف ومعاشرہ میں جب کئی امورجمع ہوجا کیں تو تھم کوغانب داکٹر کی طرف پھیراجائے گا۔اکی وضاحت یہ ہے اگر کسی شیر میں دراہم ، دنا نیراور دوسر ہے کئی سکے رائج ہوں اور مشتری مطلق طور پر کیے کہ دہ بائع کواس چیز کے بدیلے میں ایک ہزار دے گاتو اس صورت میں اس شہر میں جوغالب سکہ رائج ہوگااس کا اعتبار کیا جائے گا کہ دلیل عرف کا تفتقنی ہی ہے۔

ہے جے ذہن عبور کرتا ہے، مٹال کے طور پر آپ کا کہنا کہمیں نے شیر کو تیز اندازی کرتے ہوئے دیکھا۔ یہاں پر ذہن کے منظل ہونے کا بل شیاعت ہے جو ذہن کو چر بیا از کرنے والے درندے سے بہا درآ دمی کی طرف لے جاتی ہے، اور بیشجاعت ہی ہے جو چر بیا از کرنے والے درندے اور بیا درآ دمی دونول معنول میں ربط کا کام دے دہی ہے۔

تعلق كااتسام

تعلق یا تو مشابهت والا ہوتا ہے جیسا کہ ندکورہ بالا مثال میں بہادر آ دی شیر سے شجاعت میں مشاہہ ہے کیونکہ بید عنی دونوں میں مشترک ہے۔

یا پھرمشا بہت والانہیں ہوتا جیسے لوگوں کا کہنا ہے کہ امیر نے شہر میں اپنی آئٹھیں پھیلا دی ہیں ایسی اپنی اپنے جاسوس پھیلا دیئے یا۔

مروه مجازجس كالعنق مشابهت والا مو،اسے استعاره كہتے ہیں كيونكہ پہلے آب نے تشبيددى، پھرمشہ بدوالے لفظ كوادهار لے كرمشه يرفث كرديا۔

اور جروه مجازجس كالعنتى مشابهت والاشهوءات مجازمرسل كبته بين، كيونكدوه مشابهت كى قيدے أزاد موتاب

بغیرمشابہت والے تعلق بہت سارے بین کیونکہ ہے ہر شم کی مناسبت کوشائل ہے یا دومعنوں کے درمیان ایساتعلق ہوتا ہے جو
لفظ کو ایک معنی سے دوسر ہے معنی کی طرف ختل کرتا ہے قرار دیتا ہے۔ بیسے کہ کلی اور جزئی کاتعلق ہے کہ بولا تو کل جاتا ہے کین مراد
جز ولیا جاتا ہے ومثال کے طور پرآ پ کہیں کہولیس نے چور کچڑ لیا ہے۔ یباں پر مراد یہ ہے کہ پولیس والوں بیس ہے کسی ایک
بولیس والے نے چور کو کچڑ لیا ہے۔ دوسری مثال ہیں ہے کہ لفظ جز وکا بولا جائے اور مراد کل لیا جائے ، جیسے کہ گزشتہ مثال میں آ کھوکا
لفظ بول کر بوراانسان مراولیا کیا تھا۔

ای طرح سبب اور سبب کاتعلق ہے کہ سبب بول کر مسبب مراد رہا جاتا ہے، مثال کے طور پرہم پر ہادل برسے۔ اور مجمی مسبب بول کر سبب مراد لیا جاتا ہے، حیسیاً سان نے رہیج بہار برسائی۔

ای طرح حال اورکل کا تعلق ہے کہ بھی آپ حال بول کری مراد بیتے ہیں اور بھی کل بول کرحال مراد لیتے ہیں۔ عجاز لغوی مفرد بھی ہوتا ہے اور مرکب بھی

1 _ مجازانوی مغردوه مجازلغوی ہے جوایک لفظ میں ہوجیے کہ اس کی مثالیں پیچھے گزر چکی ہیں ۔

2۔ مجازلتوی مرکبوء مجازلتوی ہے جو جملوں میں ہو، اگر اس میں تعلق مشابہت والا ہوتو اس کا نام استعارہ تمثیلہ رکھتے ہیں اور اگرابیانہ ہوتو اس کا نام مجازمر کب مرسل رکھتے ہیں۔

استغارہ تمثیلہ کی مثالا یک صورت کو دوسری صورت ہے تشبید دینا، اور مشبہ بہا صورت پرجو چیز دلالت کر رہی ہوا ہے قل کر کے مشبہ کی صورت پرچسیاں کر دینا، جیسے آپ کائمی معاملہ میں متر ددخض کو کہنا میں تنہیں دیکھ رہا ہوں کہتم ایک قدم آ سے کرتے

## المان المان المان المراجعة الم

#### 2 حقیقت عرفیه خاصه

وہ الفاظ جو کسی خاص گروہ کے ہاں ان معانی کیلئے متعارف ہوں جوانہوں نے بنائے ہیں، جیسے تو یوں کاعرف ہے، رفع، نصب اور جرکا استعال وہ ان خاص معنوں ہیں کرتے ہیں جوانہوں نے وضع کیے ہیں۔ اس طرح بلاغت والوں کا متداور مندائیہ کے ہارے میں عرف ہے۔ اس طرح ووسری مثالیں بھی ہیں۔

### 3 حقیقت شرعی

جولفظ شریعت میں پہلے بہل جس معنی کیلیے وضع کیا گی تھا،ای معنی میں استعال ہو۔ جیسے ملاۃ کا لفظ،ای مخصوص عبادت کیلیے وضع کیا گیا تھا،ای معنی کیلیے وضع کیا گیا ہے۔ وضع کیا گیا ہے جو تول انعل اوراع تقاد کیلیے وضع وضع کیا گیا ہے۔ جو تول انعل اوراع تقاد کیلیے وضع کیا گیا ہے۔ کیا گیا ہے۔

#### ميز

لغت میں مجاز جواز کی جگہ کہتے ہیں یا اگراہے مصدر میسی مان لیا جائے تو صرف جواز کو کہتے ہیں۔ اصطلاح میں اس کی دوشمیں ہیں لغوی عقلی

1 می زلغویا بیالفظ جے کی قرینہ کے ساتھ تعلق کی وجہ ہے اس معنی کیعلا وہ دوسرے معنی میں استعمال کیا جائے ،جس کیلیے اسے نع کیا گریتھا۔

اس کی مثال افظ اسد کابہا درآ دمی کمینے استعمال ہوتا ہے کیونکہ بیاس معنی کیعلا وہ میں استعمال ہوا ہے جس کمیلیے اس کو پہلی مرتبہ بنایا میں استعمال اس افظ کو چیر بھا اور کر سنے والے در تد ہے کمیلیے بنایا میں تھا ، بھراس کے پہلے کل سے گزار کراس کو بہا درآ دمی کمیلیے استعمال کیا میا۔
استعمال کیا میا۔

### تعلق اوراس کی غرض

مجازیں علاقہ لین تعلق کی شرط اس لیے نگائی گئی ہیتا کہ اگر لفظ کو بھول کر یا خلطی ہے اس معنی کے علاوہ دوسرے معنی میں استعال کی جائے ہوں بھول یا غلطی کو مجاز کی تعریف سے نگالا جاسے۔ مثال کے طور پر آپ کہیں کہ تلم پیرا گاہوراشارہ کیا ہو کہ طرف کریں۔ ای طرف کریں اوضع لیاستعال کیا جائے اوران دونوں معنوں میں کو کی تعلق اور مناسبت شہوتو اسے بھی مجاز کی تعریف سے نگالا جاسے۔ مثال کیطور پر آپ کہیں کہ اس کتاب کو پکڑلویا میں نے کتاب خریدی حالا تک آپ کے کہنے کا مقصد سیب یا کیڑا مراد بینا تھا، تو یہاں نہ تو کتاب اور سیب کے درمیان کوئی مناسبت ہاور تہ کتاب اور کیڑے کے درمیان۔ انتخاب کا مقصد سیب یا گیڑا مراد بینا تھا، تو یہاں نہ تو کتاب اور سیب کے درمیان کوئی مناسبت ہاور تہ کتاب اور کیڑے سے کے درمیان۔ انتخاب کا مقصد سیب یا گیڑا مراد بینا تھا، تو یہاں نہ تو کتاب اور سیب کے درمیان کوئی مناسبت ہاور تہ کتاب اور کیڑے سے کے درمیان۔ انتخاب کا مقصد

ہواور دوسرا چھے کر لیتے ہو۔

می زمر کب مرسل کی مثالاً پ کا اس شخص سے کہنا جس نے دو بری عادتوں مشلاً سکریٹ پیٹا اور داڑھی منڈوانا کواپنے اندرجع کیا ہوا ہوا یک کریل دوسرانیم چڑھا (یا) اندھے کواند میرے بیس بہت دور کی موجھی۔

2 مجازعقلی مجازعقلی اس وقت ہوتا ہے جب الفاظ آوتو اپنے حقیقی معنی میں استعمال ہوں کیکن نسبت مجازی ہو ہو ہیں آپ کا پیول کہ برے کل ہنایا۔

تو یہاں(بنایا)، (امیر)اور(محل) کے ابغاظ اپلی حقیقت میں بی استعال ہوئے ہیں لیکن بنانے کی نسبت امیر کی طرف مجازی ہے کیونکہ حقیقت میں تومحل حردوروں نے بنایا ہے۔

### حقيقت كي تعريف كابيان

كل لفظ وضعه واضع اللغة بإزاء شيء فهو حقيقة له ولو استعمل في غيره يكون مجازا لاحقيقة

#### 27

### حقیقت ومجاز کے جمع نہ ہونے کا بیان

ثم الحقيقة مع المجاز لا يجتمعان ارادة من لفظ واحد في حالة واحدة ولهذا قلنا لما أريد ما يدخل في الصاع بقوله عليه السلام (لا تبيعوا الدرهم بالدرهمين ولا الصاع بالصاعين )وسقط اعتبار نفس الصاع حتى جاز بيع الواحد منه بالإثنين ولما أريد الوقاع من آية الملامسة سقط اعتبار إرادة المس باليد

#### 2.1

پھراکی لفظ سے ایک عالت میں حقیقت اور مجاز دونوں اجماعی طور سے مراد نیس ہوسکتے ہیں ای وجہ ہے ہم نے کہا ہے کہ جب رسول الله علی دیا اللہ علی کے قول لا تبیع وااللہ وہم با الله وہمین ولا الصاع باالصاعین سے داخل ماج ہمراد کے نیا گیا توفقس صاح کا اعتبار ساقط ہو گیا جی کہ ایک ماع کو دوصاع کے وض فروخت کرنا جا ترہاور جب آیت ملامست سے جماع مراد لے لیا گیا تو ہاتھ کے جھوٹے کے مراد لیے کا اعتبار سماقط ہو گیا۔

### حقيقت ومجاز كى تعريف

لغت کے داضع نے جولفظ جس معنی کے کئے وضع کی اگروہ لفظ ای معنی میں استعمال ہوتو حقیقت وردیجاز کہلاتا ہے۔جیسے

## 

ایک درہم کودودرہموں کے فوض اور ایک صاع کودوصاع کے فوض مت نیجو، اس حدیث سے بیمراز نیس کدایک صاع (جو کہ
ایک بیانہ ہے) کو دوصاع کے فوض مت نیجو بلکداس بات پر علاء کا اہماع ہے کہ یہاں صاع سے مراد مجازا وہ تی ہ ہے جواس
یانے (صاع) میں ناپ کردی جاتی ہے۔ لہذا یہاں ظرف بول کرمظر وف مرادلیا گیا ہے۔

لقظ صارع سے پیانہ مراولینا حقیقت اوراس پیانے میں تاب کردی جانے والی چیز مراولینا مجازے۔

ما علی میر اور اور ایک سور ام کا بوتا ہے۔ تنبیبا یک لفظ سے ایک ہی صالت میں تقیقت اور مجاز دونوں مراز ہیں النے جا سکتے یا تو حقیقی معلی مراد ہوگا یا مجازی جیسے سابقہ مثال ، کیونکہ حقیقت اصل ہے اور مجاز مستعار۔

## اين موالى كيلية وصيت كرف كابيان

قال محمد إذا أوصى لمواليه وله موال اعتقهم ولمواليه موال اعتقوهم كانت الوصية لمواليه دون موالي موالي مواليه وفي السير الكبير لو استأمن أهل الحرب على آبائهم لا تدخل الأالكد في الأمان ولو استأمنوا على أمهاتهم لا يثبت الأمان في حق الالكت

#### 2.7

امام محرعلیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ جب کس نے اسٹے موانی کے لئے وصیت کی اوراس کے لئے ایسے موانی ہیں جن کواس نے آزاد کیا ہے اوراس کے موائی کے لئے ایسے موانی ہیں جنھوں نے ان کوآزاد کیا ہے تو وصیت اس کے موانی کے لئے ہوگی شہراس کے موالی کے موالی کے لئے ہوگی اور سر کریر میں ہے اگر حربی توگوں نے اپنے آباء پر امن طلب کیا تو االگ امان وافل شہوکے اوراگرایی ماؤں امان طلب کیا تو الگ کے حق میں امان شہوگا۔

### حقيقت كومجازى جانب يجيردي كابيان

ا مام ابوالسن ابو بكر فرعا ني حنى عليه الرحمه لكهية بين بين اور جب موسى كا ايك معتق ہے اور اس كے موالی الموالات بھی بين تو تهائی كانصف اس كے معتق كيليے ہوگا اور بقيه ورثا وكيلئے ہوگا۔ كيونكہ حقيقت اور بجاز كوجمع كرنا ناممكن ہے۔

اوراس میں وہ موالی شامل ندہوں سے جن کو موس کے بیٹے یاباپ نے آزاد کیا ہے کیونکہ وہ تینی یا مجازی طور پر کسی طرح بھی موسی کے موالی نیس ہے۔ کیونکہ وہ موالی نیس ہیں۔ اور موسی عصبہ ہونے کے سبب سے ان کی میراث لینا ہے۔ جبکہ معتق میں ایسانہیں ہے۔ کیونکہ وہ ولا ء کے سبب موسی کی جانب منسوب کیا جاتا ہے۔ اور اللہ ہی سے سب زیادہ تن کو جانبے والا ہے۔ (ہرایہ)

جب موصی نے اپنے موالی کیلئے وصیت کی ہے اور موصی کے پاس بعض موالی بھی ہیں جن کوموسی نے آزاد کیا ہے اور کچے موالی ایسے بھی ہیں جنہوں نے موسی کو آزاد کیا ہے تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ جبکہ اُنقہ شافعی کی بعض کتب میں امام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ وصیت ان سب کیلئے ہوگی ۔ اور دوسرے مقام پر انہوں نے کہا ہے کہ دوک دیا جائے گاختی کے موالی سلے کرلیں۔

حضرت امام شافعی علیدالرحمد کی دلیل مید ہے کہ موالی ان سب کوش مل ہے اس لئے ان ش سے ہر آیک مولی کہا جاتا ہے کہل میہ ت کی طرح ہوجائے گا۔

جاری دلیل بیب کے طرف مختلف ہے کیونکدان میں سے ایک مولی نعمہ کہا جاتا ہے جبکہ دوسر ہے کومولی منعم کہا جاتا ہے ہیں بید لفظ مشترک ہوجائے گا۔ پس ثبوت کی جگہ پر بیا کیلا لفظ دونوں کوشائل نہ ہوگا ہے ظلاف اس مسئلہ کے کہ جب کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ فلاں کے موالی سے کلام نہ کرے گا۔ بیاو پروا لے اور نیچے والے سب کوش مل ہوگا۔ کیونکہ بیمقام نفی ہے۔ اور اس میں کوئی منافات مجی نہیں ہے۔

اور ای وصیت کے اندروہ موالی بھی شائل ہوج کیں سے جن کوموسی نے تندرتی کی حالت اور مرض کی حالت بیس آزاد کیا ہے۔ جبکہ موسی کے مدیراوراس کی امہات اولا وشائل نہ جول گے۔ کیونکدان کی آزادی موت کے بعد تابت ہوتی ہے۔ اور وصیت موت کی حالت کی جانب مضاف ہے۔ آور وصیت موت کی حالت کی جانب مضاف ہے۔ آپس اس کا ثابت ہونالازم ہے۔

حضرت امام ابو يوسف عليه الرحمد من روايت م كه يدلوك بحى وصبت بين شامل بين مدينكدان بين حقدار جونے كا سبب له زم م داوراس بين وہ غلام بحى شامل بول مح جس كواس كة تان كهدويا م كه جديا م كه يشك كونه مارون تو تو آزاد ماك له زم م داوراس بين بخد كونه مارون تو تو آزاد ماك كا مرنے مرب بين بخد كونه مارون تو تو آزاد كا التراس كيك آزادى الابت بوجائ كى۔

اور جب موسی کے موالی بیں اور موالی کی اولا دہمی ہے اور موالی موالات بھی بیں۔ تو موسی کے آزاد کر دہ اور ان کی اولا دہی وصیت شامل ہوجائے گی۔ اور موالی موالات شامل نہ ہوں گے۔

حضرت امام ابو یوسف علید الرحمد سے روایت ہے کہ موائی موالات بھی شامل ہوں ہے۔ اور وہ سب شامل ہوں ہے۔ کیونکہ موالی کالفظ سب کو برا برطور پرشامل ہوں ہے۔

حضرت امام مجمع علیالرحمہ نے کہا ہے کہ جہت میں اختفاف ہے ہیں معنق انعام کی جانب ہوگا۔ اور موالی میں عقد کو لازم کے۔ کیونکہ کی جہت ہے۔ اور آزاوی لازم ہے۔ اور یہ لفظ معنق کیلئے زیادہ مناسب ہے۔ اور اس میں موالی ہے موالی شافل نہ ہوں گے۔ کیونکہ حقیقت کے مطابق یہ موصی کے سواموالی ہیں جبکہ موصی کے موالی اور ان کی اولا دمیں ایسائیس ہے۔ اس لئے کہ بیآ زادی میں موصی کی جانب ہے اس طرح مضاف ہیں جوموصی کی جانب ہے پایا گیا ہے۔ اور یہ مسئلہ اس صورت مسئلہ کے خلاف ہے کہ جب موصی کے موالی اور ان کے اور ان کے اور ان کے اور ان کی خوالی اور ان کے اور ان کے اور ان کی خوالی اور ان کے اور ان کے اور ان کے اور ان کی خوالی اور ان کے اور ان کی اور ان کی خوالی کی خوالی کا لفظ مجازی طور پر ہے۔ اس حقیقت کا اعتبار نامکن ہوئے کے سبب اس کا مجاز کی جانب پھیر دیا جائے گا۔ (ہدایہ کہا ب وصایا ، ہیروت)

## بعض وصالع كى مراد كے مقبوم كابيان

وعملى همذا قبلندا إذا أوصى لأيمكار بنى قلان لا تدخل المصابة بالفجور في حكم الوصية ولو أوصى ليني قلان وله ينون وبنو بنيه كانت الوصية لبنيه دون بني بنيه،

#### 2.7

جب موسی نے اپنے موالی کیلئے دصیت کی ہا درموسی کے پاس بعض موالی بھی ہیں جن کوموسی نے آزاد کیا ہے اور پھے موالی ا ایسے بھی ہیں جنہوں نے موسی کو آزاد کیا ہے تو دصیت باطل ہوجائے گی۔ جبکہ فقہ شافعی کی بعض کتب ہیں امام شافعی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ دصیت ان سب کیلئے ہوگی۔ اور دوسرے مقام پرانہوں نے کہ ہے کہ دوک دیا جائے گاختی کہ موالی سلے کرلیں۔

حعرت امام شاقعی علید الرحمد کی دلیل بیدے کرموائی ان سب کوشائل ہے اس لئے ان میں سے ہرایک مولی کہا جاتا ہے لیس ب اخوت کی المرح ہوجائے گا۔

ہاری دلیل بہ بے کہ طرف مختلف ہے کیونکہ ان میں سے ایک مولی تعمہ کہا جاتا ہے جبکہ دوسر سے کومولی منعم کہا جاتا ہے جس بید لفظ مشترک ہوجائے گا۔ بس شیر کے جب بیر بیدا کیلا لفظ دونوں کوشائل شہوگا بہ خلاف اس مسئلہ کے کہ جب سمی نے تنم اٹھائی کہ وہ فلاس کے موالی سے کلام نہ کر سے گا۔ بیداو پروالے اور یتجے والے سب کوشائل ہوگا۔ کیونکہ بید مقام نفی ہے۔ اور اس بیس کوئی مبنا فات مجمی نہیں ہے۔

اور ای وصیت کے اندروہ موالی بھی شامل ہوجا کیں ہے جن کوموسی نے تندری کی حالت اور مرض کی حالت ہیں آزاو کیا ہے۔ جب کوموسی نے تندری کی حالت اور مرض کی حالت ہیں آزاو کیا ہے۔ جبکہ موسی کے مدیراوراس کی امہات اولا دشامل نہ ہوں گی۔ کیونکہ ان کی آزادی موت کے بعد فابت ہوتی ہے۔ اور وصیت موت کی حالت کی جانب مضاف ہے۔ میں اس کا تابت ہوتالا زم ہے۔

حضرت امام ابو بوسف علیہ الرحمہ ہے روایت ہے کہ بدلوگ بھی وصیت بیں شامل ہیں۔ کیونکہ ان میں حقدار بودنے کا سبب الازم ہے۔ اوراس میں وہ غلام بھی شامل ہوں مے جس کواس کے آتا نے کہہ دیا ہے کہ جب میں جھے کونہ ماروں تو تو آزاد ہے اس لئے مرنے ہے کہ جب میں جھے کونہ ماروں تو تو آزاد ہے اس لئے مرنے ہے کہا مولی مارنے ہے عابر ہوجائے گا۔ تواس کیلئے آزادی ثابت ہوجائے گی۔

اور جب موسی کے موالی بیں اور موالی کی اولا وجھی ہے اور موالی موالات بھی بیں۔ تو موسی کے آئز ادکر دہ اور ان کی اولا دمیں وصیت شائل بوج ائے گی۔اور موالی موالات شائل نہ ہوں مے۔

كيا كياب -جبكة ح كماني وصيت من دومراد بوت بين -جس طرح ميرات من ب-

اور بیمسلداس صورت مسلد کے قلاف ہے جب موسی نے اپنے ترین کیلئے وصیت کی ہوت ماری وصیت بچ کیلئے ہوگ۔ اس لئے کہ بیلفظ واحد کیلئے ہے۔ پس ایک آدمی پوری وصیت کو وصول کرنے والا ہوگا۔ کیونکہ ذیا وہ ترین کی ہے۔ اور جب اس کا چیاایک ہے۔ تو اس کوتھائی خطے گائی دلیل کے سبب ہے جس کوہم بیان کرا ہے ہیں۔

اور جب موسی نے ایک چیا ایک پھوپھی ،آیک ماموں اور ایک خالہ کوچھوڑ ا ہے۔ تو وصیت بچیا اور پھوپھی کے درمیان ہرابر برابر کردی جائے گی۔ کیونکہ ان کی قرابت برابر ہے۔ اور بہ قرابت مب سے زیادہ مضبوط ہے۔ اور جب پھوپھی جب وارث نہیں ہے۔ گروہ دصیت کی حقد ارہے جس طرح قریبی رقیق یا کافر ہے۔

اورائ طرح جب موسی نے اپنے قرابت داروں کینے یا اپنے قریبی رشتہ دارول کیلئے بااپنے نسب والول کیلئے ومیت کی ہے تو ان سب صورتوں میں جن کوہم نے بیان کردیا ہے۔ کیونکہ سب کیلئے جمع کالفظ ہے۔ اور جب محرم نہ ہوتو وصیت باطل ہوج نے گی اس کے کہ دصیت ای وصف کے ساتھ مقید ہے۔

### وصيت كيعض احكام كابيان

علامہ علا والدین کا سانی منفی علیہ الرحمہ نکھتے ہیں کہ اقارب کے لئے وصیعت کی تو اگردو 2 پھیا اوردو 2 ماموں ہیں اور وہ وارث نہیں کہ مرنے والے کا بیٹا موجود ہے تو اس صورت میں یہ وصیعت دونوں چیا وس کے لئے ہے، دونوں مامووں کے لئے نہیں۔(بدائع از عالمکیری ج 6 بس (116)

اور جب اقارب کے لئے وصیت کی اور آیک چھا اور وہ اموں ہیں تو چھا کو گلث کا نصف ملے گا اور نصوب آخر دونوں امواں ک کو اور اگر فقظ ایک بی چھا ہے اور ذک رحم محرم میں ہے کوئی اور ہیں تو چھا کو نصف شک اور ہاتی نصف شک ورثہ پر رد ہوگا۔ (بدائع) اور جب افکارب کے بلئے وصیت کی اور آیک چھا اور ایک بھو پھی ، آیک ماموں اور آیک خالہ چھوڑ ہے تو میدومیت بھیا اور پھو پھی کے در میان برا برتقسیم کی جائے گی۔ اسپنے ذک قرابت یا اپ ذک رحم کے لئے وصیت کی اور آیک بھول ہو اور ایک مول چھوڑ سے تواس مورمت میں اکھا ایچھاکل وصیت کا مالک ہوگا۔ (محیط السرجسی و ہدایہ جائے مالئیری ج6 میں 116)

### احتبيد مت زكاح ندكر في كا علف الما في المان

قال أصحابنا لو حلف لا يتكح فلانة وهي أجنبية كان ذلك على العقد حتى لو زام بها لا يحنث

## 

حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ موالی موالات بھی شائل ہوں مے۔ اور وہ سب شائل ہوں مے۔ کیونکہ موالی کا لفظ سب کو برابر طور پرش مل ہے۔

حضرت امام مجمع علید الرحمہ نے کہا ہے کہ جہت میں اختلاف ہے ہی معنق انعام کی جائیہ ہوگا۔ اور موالی میں عقد کولا زم کرنے کی جہت ہے۔ اور آزاد کی لازم ہے۔ اور بیلقظ معنق کیلئے زیادہ مناسب ہے۔ اور اس میں موالی ہے موالی شامل شہوں ہے۔ کیونکہ حقیقت کے مطابق بیموص کے سواموالی بیں جبکہ موصی کے موالی اور ان کی اولا وہیں ایسانیس ہے۔ اس لئے کہ دید آزادی بیل موصی کی جانب سے بایا گیا ہے۔ اور بیمسئلہ اس صورت مسئلہ کے خلاف ہے کہ جب موصی کی جانب سے بایا گیا ہے۔ اور بیمسئلہ اس صورت مسئلہ کے خلاف ہے کہ جب موصی کے موالی اور ان کے اولا دیکھ بھی نہ ہوں کیونکہ ان کیلئے موالی کا لفظ بجازی طور پر ہے۔ پس حقیقت کا اعتبار ناممن ہوئے کے سبب اس کا مجازی جانب مجیم دیا جائے گا۔ (ہدایہ)

اور جب موسی نے بوفلاں کیلئے وصیت کی ہے تو اما ماعظم رضی اللہ عنہ کے پہلے تول کے مطابق ہی جی جورتیں شامل ہولی گ اور صاحبین کا قول بھی ای طرح ہے۔ کیونکہ جوجع فدکر ہو وہ عور توں کو بھی شامل ہوتی ہے۔ اس کے بعد امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اس سے دجوع کی ہے اور اس طرح فرمایا ہے کہ بین حصر ف مردوں کو شامل ہوگی۔ کیونکہ اس نفظ کی حقیقت صرف مردوں کیلئے ہے اور اس میں عورتیں مجازی طور پر شامل ہوتی ہیں۔ اور کلام اپنی حقیقت پر محمول ہونے والا ہے۔ بہ خلاف اس صورت مسئلہ کے کہ جب بوفلاں قبیلہ یا کھند کا نام ایو ہے لیں بیمردوں اور حورتوں کو شامل ہوگا۔ کیونکہ اس ہے ان کے احمیان کی مراوئیس کی جاتی ۔ اور بیمی دلیل ہے کہ محض اختساب ہے ، جس طرح ہوا دم ہے۔ کیونکہ اس جس مولی عماقہ اور مولی الموالات اور ان کے نائین بھی شامل ہیں۔ مشت کی حصر اختساب ہے ، جس طرح ہوا دم ہے۔ کیونکہ اس جس مولی عماقہ اور مولی الموالات اور ان کے نائین بھی شامل ہیں۔

### مشتر كهوصيت كرن كابيان

قرمایا جب موسی نے قلال کے بیچے کیسے وصبت کی ہے۔ تو ایسی وصبت ان کے درمیان مشتر کہ ہوگی اور اس میں مردومورت دونوں برابر کے شریک ہول گے۔ کیونکہ ولد کالفظ انتظام واحد کے ساتھ مہارول کوشامل ہے۔

اور جب موسی نے فلال کے وارثوں کیلئے وصبت کی ہے تو وصبت ان کے درمیان اس طرح ہوگی کہ ہر ندکر موشہ کے مقابلے میں دو گنا سلے گی ۔ کیونکہ جب موسی ورثا و کالفظ کی صراحت کرنے والا ہے تو ہیں نے اس بات کی خبر دی ہے کہ اس کا قصد ترجیح کا ہے۔ جس طرح میراث میں ہوا کرتا ہے۔

### ا قارب كيلي وصيت كرفي كابيان

جب موصی نے اقارب کینے وصیت کی ہے اور اس کے دو چیا ہیں اور دو ماموں ہیں۔ تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک زید دہ تر بی کا عنتبار کرتے ہوئے دو چیا وس کیلئے دصیت ہوگی۔ جس طرح میراث میں ہوتا ہے۔

صاحبین نے یہاں وصیت کو چارحصوں میں تقلیم کیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے اقرب کا اعتبار نہیں کیا ہے۔ اور جب موسی نے ب ایک چچااور دو ماموں چھوڑے ہیں تو چھا کو آدھی وصیت طے گی اور آدھی وصیت دونوں ماموؤں کو ملے گی۔ کیونکہ جمع تے معنی کا اعتبار



كهانى اوررات كادفت بتوجب تك جوروغيروكا درند بموعد رئيس

جب اس نے قتم کھائی کہ اس مکان میں نہ رہے گا اگر دوسر ہے مکان کی تلاش میں ہے تو مکان نہ جھوڑ نے کی وجہ سے شم ہیں توثی اگر چہ کئی دن گر رہا کی بشر طیکہ مکان کی تلاش میں پوری کوشش کرتا ہو۔ ای طرح اگرای وقت ہے سامان اوٹھوا تا شردع کرویا گرسا مان زیادہ ہونے کے سبب کئی دن گر رکتے یا سامان کے لیے مزدور تلاش کیا اور نہ ملا یا سمان خود ڈھو کر لے کیا اس میں در یہون کی اور اردو اور مزدور کرتا تو جلد ڈھل جا تا اور مزدور کرنے پر قدرت بھی رکھتا ہے تو ان سب صور توں میں در یہوج نے سے تم نہیں لو تی اور اردو میں شم ہے تو اس کا مکان سے نگل جا تا اس نیت سے کہ اب اس میں رہنے کو نہ آؤں گا تھی ہونے کے لیے کا تی ہے آگر چہ سامان وغیرہ لیجانی ہے آگر چہ سامان

### عرف كے مطابق احكام كے اجراء كابيان

قلنا وضع القدم صار مجازا عن الدجول بحكم العرف والدخول لا يتفاوت في الفصلين و دار فلان صار مجازا عن دار مسكونة له و ذلك لا يتفاوت بين أن يكون ملكا له أو كانت بأجرة له واليوم في مسألة القدوم عبارة عن مطلق الوقت لأن اليوم إذا أضيف إلى فعل لا يمتد يكون عبارة عن مطلق الحنث بهذا الطريق لا بطريق الجمع بين الحقيقة والمجازء

#### 27

ہم جواب دیں گے کہ وضع قدم بھم عرف دخول سے مجاز ہو گیا ہے اور دخول دونوں صورتوں میں متفاوت نہیں ہے اور وار فلال اس کے دار مسکونہ سے مجاز ہو گیا ہے اس کے دار ملال کی ملک ہو یا فلال کے لئے اجرعت کے دار مسکونہ سے مجاز ہو گیا ہے اس کے درمیان متفاوت نہیں ہے کہ دار فلال کی ملک ہو یا فلال کے لئے اجرعت کے ساتھ ہو مسئلہ قد وم میں ہوم سے مراد مطلق وقت ہے اس لئے کہ ہوم کو جب فعل غیرممتد کی طرف مضاف کیا جمیا ہوتو وہ مطلق سے عبارت ہوتا ہے جس طرح کہ معلوم ہوا ہی اس طریقہ پر ہوگانہ کہ جمع بین الحقیقت والمجازت طریقہ پر ہو۔

### فتم كالفاظ مس عرف كى دليل كابيان

اور جس شخص نے تہم اٹھائی کہ وہ گھریں داخل نہ ہوگا اس کے بعدوہ کعبہ بیں یامجد بیں یا نھرانیوں کے گرہے یا یہود ہوں کے کلیسا بیں داخل ہو گیا تو وہ تہم تو ڈنے والا نہ ہوگا۔ کیونکہ بیت اس گھر کو کہتے ہیں جورات بسر کرنے کیلئے بنایا گیا ہو۔ جبکہ یہ مقامات رات گزار نے کیلئے نہیں نیائے گئے۔ اورای طرح اگر وہ گھر کے دروازے یا دہلیز میں داخل ہوتو وہ حانث نہ ہوگا۔ ای دلیل کے پیش نظر جو ہم بیان کر چکے ہیں اور ظلم اس سائبان کو کہتے ہیں جوگلی پر ہوتا ہے اور ایک تول سے ہاگر دہلیز اس پر بنی ہوئی ہواور وروازے کو بند کرایا جائے تو وہ گھرے اندرواخل رہے تو اس پر جھت بھی ڈالی ہوئی ہوتو وہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ عرف کے وروازے کو بند کرایا جائے تو وہ گھرے اندرواخل رہے تو اس پر جھت بھی ڈالی ہوئی ہوتو وہ حانث ہوجائے گا۔ کیونکہ عرف کے

## 

<u>گھرمیں قدم ندر کھنے کی شم اٹھائے کا بیان</u>

ولئن قال إدا حلف لا يصع قدمه في دار فلان يحنث لو دخلها حافيا أو متنعلا أو راكبا وكذلك لو حلف لا يسكن دار فلان يحنث لو كانت الدار ملكا لفلان أو كانت بأجرة او عادية وذلك جسمنع بين الحقيقة والمجاز وكذلك لو قال عبده حريوم يقدم فلان فقدم فلان ليلا أو نهارا بحث،

#### 27

اور اگر کیے جب کمی مخض نے قتم کھائی کہ فلہ ل کے گھر میں اپنا قدم نہیں رکھے گا تو وہ حائث ہو جائے گا خواہ اس میں برہند پو فران ہو یا جوتا پہن کر یا سوار ہوکر داخل ہوا وراگر قتم کھائی کہ فلال کے گھر نہیں رہے گا تو حائث ہوگا خوال مکان فلال کامملوک ہو یا جرء ت پر ہو ہے جمع ما بین الحقیقت وانج فر ہے اور اس طرح اگر کہا اس کا فلام آزاد ہے جس دن فلال آئے پس فلال رات بیل آئے یادن ہیں حالم ہوجائے گا۔

علامدائن جم معری خنی علیہ الرحمہ مکجتے ہیں کہ ایک شخص کسی مکان ہیں بیٹیا ہوا ہے اور قتم کھائی کہ اس مکان ہیں اب نہیں آئی وہ اس مکان کے کسی حصہ میں وافل ہونے ہے تھی فاص وہی والان جس میں بیٹیا ہوا ہے مراونہیں اگر چہ وہ کہے کہ میری مراو بیودالان تھی ہاں اگر والان یا کمرہ کہ تو فاص وہی کمرہ مراوہوگا جس میں وہ بیٹیا ہوا ہے قتم کھائی کہ زید کے مکان میں خبیں ج بیگا اور زید کے دومکال میں ایک میں رہت ہے اور دومرا گودام ہے بیٹی اس میں تجارت کے سامان وکھتا ہے خود زید کی اس میں تجارت کے سامان وکھتا ہے خود زید کی اس میں تجارت کے سامان وکھتا ہے خود زید کی اس میں تجارت کے سامان وکھتا ہے خود زید کی اس میں سوخت نہیں تو اس دومرے مکان میں ج نے ہے تتم ندتو نے گی ہاں اگر کسی قرید ہے ہوئے مکان میں نہیں جائے گا اور زید نے ایک ہے تو اس میں وافس ہونے ہے بی قتم نوٹ ج کیگی ۔ قتم میں جانے مورک مراد میں جانے کی اور آئر زید نے والی میں جانے ہے تتم نہیں تو نے گی اور آئر زید نے والی کی کن خرید ایک میں تو نے گی اور آئر وید نے والی کی نورہ گر زید نے والی میں جانے ہے تتم نہیں تو نے گی اور آئر زید نے قرید کریں کو جہد کرویا تو جانے گی ۔ ( اگر الراکن ، کیا ب الا یمان نہی جو بی موالات کی اور آئر زید نے قرید کرویا کا کا کا کہ کی کا کا کی کے دیں تھی تو جانے گی ۔ ( اگر الراکن ، کیا ب الا یمان نہی جو بی موالات کی دورہ کرویا کی اس کی دورہ کراکن کی کی دورہ کرویا کی کی دورہ کرویا کی ۔ ( اگر الراکن ، کیا ب الا یمان نہی جس میں الے کا کہ دورہ کرویا کی دورہ کرویا کی اور دی کرویا کو کی دورہ کرویا کی اس کی دورہ کرویا کی کی دورہ کرویا کی دورہ ک

على معاذا وُالدين منفى عليه الرحمه ليست بين كه جب كم خض بيتم كهائى كداس مكان بين بين ربتا ہے يا ورت كرشو برك مكان بين مكونت ہو اگر سكونت بين دوسرے كا تا ابع ہے مثلاً بالغ لؤكا كه باب كے مكان بين ربتا ہے يا حورت كرشو برك مكان بين ربتى ہے اور سم كھانى كہ اس بي اور بال بجول كواور سامان كو د بين چھوڑا تو ختم بين اور في مين كه اس بين ہوں كواور سامان كو د بين چھوڑا تو ختم بين اور في كہ كا كہ اس مكان بين بين رہ كا اور نكانا چا بتا تھا مگر دروازہ بند ہے كى طرح كھول نبين سكرا ياكس نے اسے مقيد كرايا كر نكل تين سكر اور قدم نبين فونى - بين صورت بين اس كي ضرورت نبين كرد يوارتو و كر من اس كي ضرورت نبين كرد يوارتو و كردوازہ بر نكلے يعني اگر دروازہ بند ہے اور ديوارتو و كر نكل سكرا ہور و كورت كورت ہورات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سام ندو نے كى اور مرد نے فتم نبين نونى - اس طرح اگرفتم كھ نے والى عورت ہوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سام ندو نے كى اور مرد نے فتم نبين نونى - اس طرح اگرفتم كھ نے والى عورت ہوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سام ندو نے كى اور مرد نے فتم نبين نونى - اس طرح اگرفتم كھ نے والى عورت ہوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سے حتم ندونے كى اور مرد نے فتم نبين نونى - اس طرح اگرفتم كھ نے والى عورت ہوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سام من نائونے كى اور مرد نے فتم نبين نونى - اس طرح اگرفتم كھ نے والى عورت ہوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے سے منائل كورت كے اوردات كا وقت ہو درات ميں رہ جانے ہو درات ميں دہ جانے ہو درات كے درات ميں رہ جانے ہو درات كے در

المالية المالي

مطابق اس میں رات گزاری جاتی ہے۔اور جب حالف صفہ (چبوترہ) میں واخل ہوا تو وہ حائث ہوجائے گا کیونکہ وہ ہمی ہمی نہ جمی رات گزار نے کیلئے بنایا گیا ہے۔ لہٰذا بیصفہ سر ما کی اور گر ما کی طرح ہوجائے گا اور بیمی کہا گیا ہے کہ ریتھم اس وقت ہے جب اس

صفہ کی جارد یواری ہو۔جس طرح ،بل کوف کے صف ف تھے۔اور یہ بھی اس کا جواب ہے کہ بیطلق ہےاور مطلق اپنے اطلاق پر جاری رہتا ہے۔اور سیجے بھی یہی ہے۔

## مطلق اینے اطلاق پر جاری رہتا ہے۔ قاعدہ فقہیہ

المطلق يجري على اطلاقه ، (اصول شاشي)

مطلق اینے اطلاق پر جاری رہتا ہے تق کہ اس کی تقیید پرنص آجائے۔اس کا ثبوت پیہے۔ ترجمہ:اورتم رکوع کرو،رکوع کرنے والوں کے ساتھ۔(ابقرہ)

۔ میں مردع کے علم میں مطلق ہے ہذا تعدیل ارکان کا وجوب صدیت سے ٹابت کر کے اس پرزیادتی ترکی جائے گی بلکہ تعدیل ارکان پڑس اس کے کیا جائے گا کہ اسکی وجہ سے مطلق پر نہ تو زیادتی ہورہی ہے اور نہ مطلق کی کوئی تبدیلی ہورہی ہے۔ پس مطلق رکوع فرض ہوگا کیونکہ قرآن مجید کے صیفہ امر کا نقاضہ یہی ہے اور حدیث کے مطابق تعدیل ارکان واجب ہوں ہے۔

ندکورہ قاعدے کے مطابق جس چیز پر گھر کا اطلاق عرف میں کیا جاتا ہے اس سے تتم مراد ہے کیونکہ جب تک اس میں کوئی تقبید کی دلیل ندآئے گی تب قائل کے قول سے مطلق ہی مرادلیا جائے گا۔

### مكان مين نه جائے كي متم الفانے كابيان

علا مدابن عدین شی من فی علیه الرحمد لکھتے ہیں کہ اگر مفظ عام ہوتو عرف کے ذریعہ اس کی تخصیص کی جاسکتی ہے جیسا کہ جب کو کی شخص میت کہ مرک منہ کھائے کہ مرک منہ کھا اور کا اور مطلق نہ کور ہے لیکن عرف میں وہی مرک مراویوتی ہے جس کو کی شخص میت کہ مرک منہ کھا اور جائے اس سے عرف میں مرک سے مراد چڑیا وغیرہ کی مرک مراونہ ہوگی اتو یہاں عرف نے مرک میں شخصیص کردی تو جب مطلق مرک و کرکی جائے گی تو عرفانی میں مراوہ ہوگی اس کے برخلاف ایس ذیا وتی جو لفظوں سے نہ کورنہ ہو میں مراوہ ہوگی اس کے برخلاف ایس ذیا وتی جو لفظوں سے نہ کورنہ ہو

## 

عرف کی وجہ ہے وہ زیادتی پیدائیں ہوسکتی جیسے کوئی تخص اجنبی عورت کو کے کہ" اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق ہے" تو یہاں اگر وہ بیمراد لے کہ گھر میں داخل ہوتے وقت میری منکوحہ ہوتو طلاق ہے، تو منکوحہ ہوناتیم کے اغاظ سے زائد چیز ہے، جس کومراو نہیں لیا جاسکتا، اگر چہ عرف میں طلاق کے لئے منکوحہ ہونا ضروری ہے گرعرف کلام میں غیر نہ کورلفظ کوزائر نہیں کرسکتا اس لئے اجنبی عورت کے لئے بیتم لغوقر ارپائے گی ، (دریخار بہتا ہا ہان ، جسامی ہے، بیردت)

### حقیقت کی تین اقسام کابیان

ثم الحقيقة أنواع ثلاثة متعذرة ومهجورة ومستعملة وفي القسمين الأولين يصار إلى المجاز بالاتفاق ونظير المتعذرة إذا حلف لا يأكل من هذه الشجرة أو من هذه الشجرة والقدر متعذر فينصرف ذلك إلى ثمرة الشجرة وإلى ما يحل في القدر حتى لو أكل من عين الشجرة أو من عين القدر بنوع تكلف لا يحنث وعلى هذا قلنا إذا حلف لا يشرب من هذه البير ينصرف ذلك إلى الاغتراف حتى لو فرضنا أنه لو كرع بنوع تكلف لا يحنث بالاتفاق

#### 2.7

پرحقیقت کی تین تشمیل جی محدد و میروروستعمله پینی دو تسمول بیل باالناق مجازی طرف رجوع کیاجاتا ہے اور حقیقت محدد وی مثال بیہ کے دجب کوئی تئم کھائے کہ وہ اس درخت سے یاس بانڈی سے نیس کھائے گائیں چونکد درخت یابانڈی کا کھانا معدد رہ ہے اس لئے بید درخت کے پہل کی طرف رائے ہوگا اور اس چیز کی طرف رائے ہوگا جو بانڈی ہے تھی کہ اگر تکلف کر کے بعید بانڈی یا درخت سے کھالیا تو حائث ندہوگا اور اس ایمل پرہم نے کہا کہ جب کوئی میشم کھائے کہ وہ اس کویں سے نیس سے گاتو میشم جانڈی یا درخت سے کھالیا تو حائث ندہوگا اور اس ایمل پرہم نے کہا کہ جب کوئی میشم کھائے کہ وہ اس کویں سے نیس سے گاتو میشم چلو سے چینے کی طرف رائے ہوگی جی کہ اگر اس نے تکلف کر کے مندلگا کر بی لیاب اتفاق حائث ندہوگا۔

## وجله سے شرینے کی سم اٹھانے کا بیان

اور جب ال نے بیتم اٹھائی کہ وہ د جلہ سے نہ ہے گا اس کے بعد اس نے برتن لیا اور اس میں سے پانی بیا تو امام صاحب علیہ الرحمہ کے فزد میک وہ حانث نہ ہوگا جتی کہ وہ اس سے مندلگا کرئے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ جب اس نے برتن کیکر دریائے دجلہ سے پیاتو وہ حانث ہو جائے گا کیونکہ عرف میں بہی معروف اور مفہوم رکھتا ہے۔

حضرت أمام اعظم عليد الرحمد كے نزد يك كلمة ممن " تبعيض كيسے آتا ہے اور اس كاحقيقي معنى مند لگا كر بينا ہے۔ اور يہاں

حقیقت مراد ہے کیونکہ مندنگا پینے سے باتفاق وہ حائث ہو جائے گا۔ لہذا جقیقت سے کپازی طرف جانا منع ہے آگر چہ کپاز متعادف ہے اور اور جب اس نے بیشم اٹھ کی کہ دوہ وجلہ کے بائی سے نہ ہے گا اس کے بعد وہ برتن کیکراس سے پی لیا تو حائث ہوجائے گا کیونکہ چلومیں پانی کے بعد وہ برتن کیکراس سے پی لیا تو حائث ہوجائے گا کے وک چاد کہ حالف کیونکہ چلومیں پانی کے بعد بھی وہ وجلہ کی طرف منسوب ہے اور شرط بھی یہی ہے لیڈا بیاس طرح ہوجائے گا جس طرح کسی حالف نے کسی ایسی نہرکا یائی لیا ہے جود جلہ ہے نکل آئے وائی ہے۔ (ہدایہ)

عدامدا بن جميم معرى حنى عايدالر عمد لكھتے ہيں كہ جب كى شخص في يتم كھائى كه يس اس كوز وكا يائى آج بيوں گا اور كوز ويلى بائى الله بيرى معرى حنى عايد الرحمد لكھتے ہيں كہ جب كراويا توضم نيس أو ئى كه يكي صورت ہيں تتم سيح شہوئى اور دوسرى ميں سيح تو ہوئى گر مائى شرباقى شرب اس طرح اگر كہا ہيں اس كوز وكا يائى بيوں گا اور اس بيس پائى اس وقت نيس ہوئى گر دوسرى ميں ميں بيائى اس وقت نيس ہوئى گر جب دوسرى ميں ميں ميں ہوئى گر اور اس بيرى بيائى الراويا توضم أوث كى اور كر كيا ياكراويا توضم أوث كى اور جب ميں موجود ہوئى ماز ميں ميں اور اگر جوز كورت كويش آئے كيا تو طلاق ند ہوئى۔ اى طرح عورت سے كہ اگر تو في كل نم زيد پراھى تو تجھ كو طلاق ہے اور شيخ كو كورت كويش آئے كيا تو طلاق ند ہوئى۔ اى طرح عورت سے كہ كہ جورو پير جيب ہى ميں موجود ہوئى۔ اگر اس بيں ندر كھى كى تو طلاق ہے اور ديكھا تو رو پير جيب ہى ميں موجود ہوئى۔ ان ماد ق نہ موئى۔ (اگر مرائن ، تاب الدين)

## حقيقت كى اقسام

حقیقت کی مندرجه ذیل تین اقسام ہیں (۱) حقیقت مععذرہ (۲) حقیقت مجورہ (۳) حقیقت مستعمله

#### (۱)هیقت معندره

ایک حقیقت جس پر مل مشکل ہو، مثال کسی مختص نے تہم کھ کی کہ میں اس کنویں سے نہیں بیج ں گا تو اس سے اس کا حقیقی معنی
( کنویں میں از کر بینا مراد نہیں لیا ہو سے گا) کیونکہ اس تہم کا فعل عادۃ مشکل ہے بلکہ چلویا کسی برتن کے ذریعے پینا مراد لیا جائے
گا۔ ای لئے اگر حالف (قتم کھانے والا) کنویں میں داخل ہوکر جنکلف منہ ہے کی بھی لے توقتم نہیں تو نے گی کیونکہ اس پھل کرنا
عادۃ مشکل ہے تو اس قول سے جنزی معنی لینی چلو بجر کر بینا یا کسی برتن سے بینا مراد ہوگا۔

#### (۲)هیقت مهجوره

الين حقيقت جس پر عمل كرنا تو آسان بوليكن وگول نے اس پر عمل كرنا چيوز ديا بو مثال اگر كسى نے تهم كھائى كەمى قلال كے گھر ميں قدم نبيس ركھوں گا تو اس ہے اس كاحقیقی معنی "قدم ركھن" مراد نبيس لياجائے گا كيونكدلوگ اس ہے بيہ عنی مراد نبيس ليتے بلكہ عرف كے مطابق " گھر ميں داخل ہونا" مراد مياج ئے گا۔ جب حقیقت حعد دیا مجور ہوتو بالا تفاق مجازی معنی مراد لئے جائيں گے۔ د سو كھتا ہوں مستورا

الى مقيقت جس يمل كياجا تابواكر چداس كے يوز پر بھى عمل بوتا بو مثال الركس فحف في كمائى كم مال كدم سے

## 

نہیں کھاؤں گا تواس سے " محمدم کے دانے کھاٹا" مراد لینا حقیقت ہے ادر" آٹا استو،روٹی وغیرہ کھاٹا" مراد لینا مجاز ہے ادر بید دونوں پی مستعمل ہیں۔

## حقیقت کی تنبول اقسام کے حکم کابیان

جب حقیقت پڑمل مشکل یا ناممکن ہوتو بھی لفظ کی حقیقت کے کل افراد چھوڑ دیتے جائے ہیں اور بھی بعض، جب کسی لفظ کی حقیقت کے کل افراد نہ چھوڑ سے بھے ہوں بلکہ بعض چھوڑ ویئے جائیں تو بجاز کی طرف بھرنا ضروری ہوتا ہے لیکن جب کل افراد نہ چھوڑ سے بھے ہوں بلکہ بعض چھوڑ ویئے بھوں آفراد ) مرادلیں گے ( کیونکہ کلام دیئے بھی جوں تو اس دقت مجاز کی طرف نہیں بھریں گے بلکہ حقیقت قاصرہ ( ایعنی حقیقت کے بعض افراد ) مرادلیں گے ( کیونکہ کلام میں اس حقیقت ہے)۔ ہم یہاں لفظ کی حقیقت کے کل یا بعض افراد چھوڑ دینے کی بچھ دجو ہات اور ان کی صور تھی بیان کرتے ہیں اس حقیقت ہے۔ اور ان کی صور تھی بیان کرتے ہیں۔ ہیں۔

## لفظ کے کل یا بعض حقیقی معنی حجوز و بینے کی صور تیں

#### ولالبت عرف

بعض اوقات دلالب عرف کی بناء پر لفظ کی حقیقت کے کل یا بعض افراد کوچھوڑ دیا ج تا ہے۔ جیسے اگر کسی مختص نے تہم کھا کی کہ جس سرتبیں کھا دُن گا تو لفظ "مر "اپنے مدلول کے تم م افراد کوشائل ہے جا ہے جیٹینس بکری کا سربویا چڑی کا لیکن عرف بیں اس مشم کے جسلے ہے چڑیا کا سرمراد نویس لیا جاتا بلک گائے بکری وغیرہ کے سرمراد ہوتے ہیں اور یکی حقیقت قاصرہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ سم کے جسلے ہے گا کا سرمراد نویس لیا جاتا بلک گائے بکری وغیرہ کے سرمراد ہوتے ہیں اور یکی حقیقت قاصرہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ سیال حقیقت کے بعض افراد بھی چڑیا کا سرکتھ تھا تھا ہے۔ اس مرح بعض اوقات لفظ کی حقیقت کے تمام افراد کوچھوڑ دیا جاتا ہے۔ کھالیا تو اس سے نہ تم تو نے گی اور نہ کھارہ لائر مآتا ہے گا۔ اس طرح بعض اوقات لفظ کی حقیقت کے تمام افراد کوچھوڑ دیا جاتا ہے۔ دلالت تفس کلام

بعض اوقات ولالت نفس کلام کی بناء پر لفظ کی حقیقت کے کل یہ بعض افراد کو چھوڑ ویا جاتا ہے بعثی کلام ہی ایسا ہو کہ ترک حقیقت پر دلالت کر ہے۔ جیسے آگر کوئی شخص کیے کہ میر اہر مملوک آزاد ہے تواس کلام کی وجہ ہے دہی مملوک آزاد ہوگا چوگلی طور پراس کی ملکیت ہیں ۔
کی ملکیت میں ہو لہٰذائد کا تنب غلام یا وہ غلام کہ جس کا بعض آزاد ہو، آزاد نہیں ہوں سے کیونکہ پیمل ھور پراس کی ملکیت ہیں نہیں۔
سیاق کلام کی دلالت

بعض اوقات دلالت سیاتی کلام کی بناء پرلفظ کی حقیقت کے کل یا بعض افراد کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ مثلا اگر کوئی مسلمان کسی حربی کافرے کیے کہ " نیچے اتر اگر تو مرد ہے " تو سیاتی کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اسے نیچے اتر نے کی اجازت نیس دی جارہی بلکدا ہے دھمکی دی جارہ کی ہے۔ نوش آ گے آئے والے کلام کو سیاتی کلام اور گزرجانے والے کلام کو سیاتی کلام کتے ہیں۔ نہ کورہ مثال میں "اگر تو مرد ہے " سیاتی کلام اور " بیچے اتر " سیاتی کلام ہے۔



وكذا لو جلف لا يشرب من الفرات ينصرف إلى الشرب منها كرعا عده وعندهما إلى المجاز . المتعارف وهو شرب مائها بأي طريق كان،

#### 2.7

اورا گرحقیقت متعملہ ہوہیں اگراس کے لئے مجاز متعارف نہ ہوتو با تفاق حقیقت اولی ہے اورا گراس کے سلنے مجاز متعارف ہوتو اہا مصاحب کے زو کیے محوم مجاز پڑھل کرنا ہوگا اسکی مثال ہے ہے کہ اگر کس نے کھائی کہ وہ اس گندم ہے میں گفار ہے گا تو اہام صاحب کے حب نزدیک ہے میں گندم کی طرف وائح ہوگی حق کہ اگر ایس روٹی کھائی جو اس گندم ہے حاصل ہوئی ہے تو اہام صاحب کے نزدیک حائث نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک عموم مجاز کے طریقہ پراس چیزی طرف رائح ہوگی جس کو گندم شامل ہے لہذا میں گندم کے کھانے ہے جس کے کھانے ہے جس کھا اور اس روٹی کے کھانے ہے جس جو اس گندم حاصل ہوئی ہے اور اس طرح اگر تشم کھائی کہ وہ فرات سے نہیں سینے گا تو اہام صاحب کے نزدیک ہے نہ مقرات سے مندلگا کمری طرف رائح ہوگی اور صاحبین کے نزدیک می زمتعارف کی طرف اور مجازت کے نزدیک می زمتعارف کی طرف دو مجازت متعارف کی طرف اور محاصل ہوئی اور صاحبین کے نزدیک می نوٹ میں ہوئی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک می نوٹ میں ہوئی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک می نوٹ میں ہوئی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک می نوٹ میں ہوئی ہوگی اور صاحبین کے نزدیک می نوٹ میں ہوئی ہوگی اور محاصل ہوئی ہوئی اور محاصل ہوئی کا پہنا ہے جس طرف اور کیا تعارف کی طرف اور کیا نوٹ کی باتے ہی جس طرف اور کیا نوٹ معارف فرات کے بیائی کا پہنا ہے جس طرف اور کیا نوٹ میں کا نوٹ کی کا پہنا ہے جس طرف اور کیا نوٹ کی کا پہنا ہے جس طرف اور کیا نوٹ کی کی نوٹ کی کا پہنا ہے جس طرف اور کیا نوٹ کی کی کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کی کو کیا کہ کی کھوں کو کی کھوں کے بھوٹ کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کے کہ کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کے کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کی کھوں کو کھوں ک

## مجاز كے عدم تعارف كے وفت حقيقت برجمل كرتے كابيان

حقیقت متعمله کی دوصورتی بی یا تواسکا مجاز متعارف ہوگا یانہیں اگر مجاز متعارف ہے توامام صدب کے نزویک حقیقت پر عمل کرنا اولی ہے جبکہ صاحبین کے نزویک عموم مجاز پر عمل کرنا اولی ہے اور اگر مجاز متعارف نہیں ہے تو بالا تفاق حقیقت پر عمل کرنا اولی

. اور جب کسی شخص نے بیتم اٹھائی کہ دواس گندم سے نہ کھائے گا تو دوحانث ندہوگائی کہ دواس کو چبا کر کھائے۔اورام کراس نے اس گندم کی روٹی کھائی تو حضرت اہام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک حانث ندہوگا۔

صاحبین نے فرمایا، کہ وہ گندم کی روٹی کھانے سے حائث ہوجائے گا۔ کیونکہ عرف کے مطابق روٹی کھانے سے گندم کھانے کا مستجھاجا تا ہے۔۔

حضرت امام اعظم عليه الرحمه كى دليل مديب كه كندم كها ناميائية حقيق معنى بين استعمال ہواہ كيونكه كندم كوابالا اور بھونا جاتا ہے اور پھر چبا كركھايا جاتا ہے۔اور آپ عليه الرحمہ كے نز ديك اصل كے مطابق لينى حقيقت مى زمتعارف پرحاكم ہوا كرتى ہے۔

صاحبین کے زود مکے عموم بجاز کے سب وہ حانث ہوجائے گااور بہی سیجے ہے جس طرح اگراس نے قتم کھائی کہ فلال کے گھر میں ایٹا قدم ندر کھے گااورصاحب کماب لیٹن قدوری میں اس کی جانب اشارہ ہے کدروٹی کھانے ہے بھی حانث ہوجائے گا۔

كندم ندكهان كابيان

علامها بن عابد من شای حنی علیه الرحمه لکھتے ہیں کہ جب سی خص نے بیسم کھائی کہ بیا گیہوں نہیں کھائے گا پھر انھیں بویا ،اب جو

## 

دلإلت متكلم

### محلِ كلام كى دلانت

بعض اوقات دالدی محل کلام کی بناء پر لفظ کی حقیقت کے کل یہ بعض افر اوکو چھوڑ ویا جاتا ہے۔ بیتن جس سے بارے میں کلام چلایا گیا ہواس پر کلام کے حقیق معنی صادق ہی شد آئیں۔ مثل اگر کوئی آزاد عورت کسی مرد سے یہ کہے کہ "میں نے اپنا آپ کھے یہ " تو یہ بیتی ہوسکتی کیونکہ وہ عورت آزاد ہے نہذا یہاں اس کے کلام کے حقیقی معنی کوچھوڑ کر مجازی معنی یعنی " نکاح" مرادلیا جائے کا۔اور حقیقی معنی کواس لئے چھوڑ دیا ہی کہ عورت نے کا کل ہی نہیں کہ اس پر بیکل مصادق آئے۔

### نقیقت مبجوره کی مثال کا بیان

ونظير المهجورة لوحلف لا يضع قدمه في دار فلان فإن إرادة وضع القدم مهجورة عادة وعلى هذا قلنا الدوكيل بنيفس الخصومة ينصرف إلى مطلق جواب الخصيم حتى يسع للوكيل أن يجيب بنعم كما يسعه أن يجيب بلا لأن التوكيل ينفس الخصومة مهجور شرعا وعادة،

اور حقیقت مجورہ کی مثال اگر کسی نے تتم کھائی کہ دہ اپنا قدم فان کے گھر بین نہیں رکھے گا کیونکہ قدم رکھنے ہے مرا دلینا عدۃ متردک ہے ای اصل پرہم نے کہا کنٹس خصومت کی تو کیل تھم کے مطلق جواب کی طرف رائح ہوگی تی کہ دکیل کے لیے تم کے ساتھ جواب کی ای هرح منجائش ہے جس طرح کہ لا کے سرتھ جواب دینے کی مخبائش ہے کیونکہ نصومت کی تو کیل شرعا اور عادۃ متردک ہے۔

## حقیقت مستعمله کیلئے مجاز متعارف نه ہونے کا بیان

ولو كاست الحقيقة مستعملة فإن لم يكن لها مجاز متعارف فالحقيقة أولى بلا خلاف فإن كان لها مجاز متعارف مناله لو حلف لا يأكل من هذه الحنطة لها مجاز متعارف ذلك إلى عينها عنده حتى لو أكل من الخبز الحاصل منها لا يحتث عنده وعندهما ينصرف ذلك إلى عينها عندة حتى لو أكل من الخبز الحاصل منها لا يحتث عنده وعندهما ينصرف إلى ما تتضمنه الحنطة بطريق عموم المجاز فيحنث باكلها وبأكل الخبز الحاصل منها

2.7

یمربجازامام صاحب کے فزدیک حقیقت کا خلیفہ ہے تکلم میں اور صاحبین کے فزدیک تھم میں حقیقت کا خلیفہ ہے تی کہ حقیقت بڈا تہا ممکن ہوگر مافع کی وجہ ہے اس پر مل کرنامتنع ہوتو مجاز کی طرف رجوع کیے ج نے گا اگر چہ حقیقت بذا تہا ممکن نہ ہواس کی مثال یہ ہے کہ جب مولی نے اپنے فلام ہے کہا بخرانی حلہ نکہ وہ غلام عمر مولا ہے ہوا ہے تو صاحبین کے فزدیک مجازی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا کیونکہ حقیقت محال ہے اور امام صماحب کے فزدیک مجازی طرف رجوع کیا جائے گا حق کہ غلام کو آزاد کر دیا جے گا۔ اصل پر تھم کی تی جوئے کا بیان

وعلى هذا يخرج الحكم في قوله له على ألف أو على هذا الالكر وقوله عبدى أو حمارى حر
ولا يلزم على هذا إذا قال لامرأته هذه ابنتى ولها نسب معروف من غيره حيث لاتحرم عليهولا
يجعل ذلك مجازا عن الطلاق سواء كانت المرأة أصغر سنا منه أو كبرى لأن هذا اللفظ لو
صح معنداه لمكان منافيا للنكاح فيكون منافيا لحكمه هو الطلاق ولا استعارة مع وجود التنافي
بخلاف قوله هذا ابنى فإن البنوة لا تنافى ثبوت الملك للأب بل يثبت الملك له ثم يعتق عليه

#### 2.7

اوراس اسل پر جم کی خریج کی جائے گی اس کے قول له علی الف اور علی هذا الالگوش اس کے مجھے پر یااس دیوار پرایک بزار ہے اوراس کے قول عمدی اوراس پراھتر اض ندہوگا جبکہ کس نے اپنی بیوی ہے کہا ھذا بنتی کہا اوراس عورت کا اس شوہر کے علاوہ سے نسب معروف ہے قویہ ورت اس پر حرام ندہوگی اوراس قول کو طلاق ہے می زقر ارنہیں دیا جائے گا خواہ مورت شوہر ہے عمر میں چھوٹی ہویا بڑی ہواس لئے کہ پر لفظ اگر اس معنی میں تو پر لفظ انکاح کے ممانی ہوگا البندا نکاح کے تھم کے بھی منافی ہوگا اوروہ طلاق ہے اور منافات کے ہوئے استعار و نہیں ہوتا ہے اس کے برخلاف اس کا قول صدا الذی ہے کہو کہ موت بایس کے برخلاف اس کا قول صدا الذی ہے کہو کہ موت بایس کے لئے ملک ان بت ہوتی ہے بھروہ اس پر آزاد کیا جو تا ہے۔

### ميرابيا كني عيثوت نسب كابيان

تی نظام الدین فی علید الرحمد لکھتے ہیں کہ جب کی خص نے کسی لڑکے کی نبست کہا یہ میرا بیٹا ہے اورا کس خص کا انتقال ہو گیا اور اس کے نظام الدین فی علید الرحمد لکھتے ہیں کہ جب کہ ہی ہے کہ بیل اس کی عورت ہوں اور یہ اُسکا بیٹا تو دونوں وارث ہو نظے اورا اگر عورت کی مال جس کا حروث میں ہونا مشہور شہویا پہلے وہ یا تدی تھی اورا ب آزاد ہے اور پہیں معلوم کہ عوق کے وقت آزاد تھی یا نہیں اور ورث کہتے ہیں تو اُس کی ام ولد تھی تو وارث شہوگی ۔ یونی اگر ورث کہتے ہیں کہتو اُس کے مرنے کے وقت نصرانہ تھی اوراس وقت اُس عورت کا مسلمان ہونا مشہور نہیں ہے، جب بھی وارث شہوگی ۔ عورت کا بچھورو ت کے قبضہ میں ہے تو ہر کے قبضہ میں نہیں اُس کی نبست مسلمان ہونا مشہور نہیں ہے، جب بھی وارث شہوگی ۔ عورت کا بچھورو ت کے قبضہ میں ہے شوہ رکے قبضہ میں نہیں اُس کی نبست

## 

بیدا ہوئے ان کے کھانے سے تم نہیں ٹوٹے گی کہ بیدہ گیبول نہیں ہیں۔ تم کھائی کدروٹی نہیں کھائیگا تو پراٹھے، پوریاں ، سنبو ہے،
بیدا ہوئے ان کے کھانے سے تم نہیں ٹوٹے گی کہ بیدہ گیروں ٹین میں کہتے اور تنوری روٹی یا جپاتی یا موٹی روٹی یا بیلن
سے بن کی ہوئی روٹی کھانے سے تم ٹوٹ جائے گی۔ (رومختار ، کہاب الایمان)

آثانه کھانے کی قشم اٹھانے کا بیان .

اور جب اس نے سم ایش کی کہ وہ اس آئے ہے نہ کھائے گا اور اس نے اس کی روٹی کھائی تو وہ صائت ہوجائے گا کیونکہ اس کا میں غیر ماکول ہے ہذات کو اس ہے ہیں اور اس نے اس تعالیت ہیں آٹا بھا تک لیا تو وہ صاف نہ ہوگا اور جب اس نے سم اٹھائی کہ روٹی نہ وہ صاف نہ نہ ہوگا اور جب اس نے سم اٹھائی کہ روٹی نہ کھائے گا تو اب اس کی سم اس روٹی ہے معالی ہو جائے گی ہیں کو اہل بلد بطور عادت کھاتے ہیں۔ اور وہ گذم اور جو کی روٹی ہے کھائے گا تو اب اس کی سم اس روٹی ہے معالی ہو جائے گی ہیں کو اہل بلد بطور عادت کھاتے ہیں۔ اور وہ گذم اور جو کی روٹی ہے کہ میں انہی دو اشیاء نے روٹی کھائی تو وہ کی سے اور اگر اس نے چارمغزیا بادام والی روٹی کھائی تو وہ صاف نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کی نہت کی ہو۔ کیونکہ اس کی موٹ کی ہو کی کونکہ اس کی موٹ کی ہو کی کونکہ اس کی موٹ کی ہو گا۔ ہونکہ اس کی موٹ کی ہونکہ اس کی ہونکہ اس کی ہونکہ اس کی موٹ کی ہونکہ ہونہ کی گائی ہونو وہ وہ موٹ کی موٹ کی ہونکہ کی ہونہ کی گائی ہونو وہ وہ موٹ کی ہونکہ کی ہونکہ ہونہ کی گائی ہونو وہ وہ موٹ موٹ کی ہونکہ کی ہونہ کی گائی ہونو وہ وہ موٹ موٹ کی ہونکہ کی ہونکہ کی ہونہ کی گائی ہونو وہ موٹ موٹ کی ہونکہ کی ہونکہ کی ہونکہ کی ہونکہ کی ہونو وہ موٹ کی ہونکہ کی ہونکہ

عد مدابن جم مصری حنفی علید الرحمد لکھتے ہیں کہ جب سی مخص نے بیشم کھائی کہ بیآ ٹائبیں کھائیگا اور اس کی روٹی یا اور کوئی بی ہوئی چیز کھائی توقتم نوٹ کی اور خود آٹا ہی بھی تک لیا تونہیں۔

اور جب اس نے تتم کھائی کہ روٹی نہیں کھائیگا تواس جگہ جس چیزی روٹی لوگ کھاتے ہیں اس کی روٹی ہے تتم ٹوئے گی مثلہ پاکستان میں گیبوں، جو، جوار، ہا جرا، بکی کی روٹی پکائی ہاتی ہے تو چاول کی روٹی ہے تتم نہیں ٹوٹے گی اور جہاں چاول کی روثی لوگ کھاتے ہوں وہاں کے کسی شخص نے تتم کھائی تو چاول کی روٹی کھانے ہے تتم ٹوٹ جائے گی۔ (بحرالرائق، کتاب الایمان) مجاز کا تکلم میں حقیقت کا خلیفہ ہوئے کا بیان

ثم المجاز عند أبى حنيفة خلف عن الحقيقة في حق اللفظ وعدهما خلف عن الحقيقة في حق السحكم حتى لو كانت الحقيقة ممكنة في نفسها إلا أنه امتنع العمل بها لمانع يصار إلى المجاز وإلا صار الكلام لغوا وعنده يصار إلى المجاز وإن لم تكن الحقيقة ممكنة في نفسها أمثاله إذا فال لعده وهو أكبر سنا منه هذا ابنى لا يصار إلى المجاز عندهما لامتحالة الحقيقة وعنده يصار إلى المجار حتى يعتق العبد



امستعادل (جس كے ليمستعادليا جائے)مئت

٢_مستعادمنه (جيمستعادليا جائے) مشهديد

٣-مستعار (وه لفظ جومستعار منه بحمعتی پردلالت کرے) حرف تشہید استعار بیس ضروری نبیس ب

٣- وجه جامع (نقطه اشتراك جس كي وجهد عصمتعارليا جائے) وجه شبید

تشیبہ اور استعارے میں گرانعلق ہے کیونکہ استعارے کی بنیا دتشیبہ پر ہے فرق صرف اتناہے کہ تشبیبہ میں مشہد اور مشہ بہ کے چی مما نگت دی جارہی ہے ) اسے میں مشہد ہے ( لیتن جس سے تشبید دی گئی ہے ) قرار دیا جائے۔

### غلام کے ما نک ہوجائے برآ زادی کا بیان

مثال الأول قيما إذا قال إن ملكت عبدا فهو حر فملك نصف العبد فباعه ثم ملك النصف الآخر لم يعتق إذ ثم يجتمع في ملكه كل العبد ولو قال إن اشتريت عبدا فهو حر فاشترى نصف العبد فباعه ثماشترى النصف الآخر عتق النصف الثاني ولو عنى بالملك الشراء أو بالشراء المملك صحت نيته بطريق المجاز لأن الشراء علة الملك والمبلك حكمه فعمت الاستعارة بين العلة والمعلول من الطرفينإلاإنه فيما يكون تخفيفا في حقه لا يصدق في حق القضاء خاصة لمعنى التهمة لا لعدم صحة الاستعارة،

#### 2.7

پہلے طریقہ کی مثال اس مسلم میں ہے کہ جب کسی نے کہا اگر ہیں غلام کا بالک ہوگی تو آزاد ہے ہیں وہ آدھے غلام کا الک ہوگیا بھراس کوفروشت کر دیا بھر دوسرے آدھے کا بالک ہوگیا تو وہ غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ پوراغلام اس کی ملک میں جع نہیں ہوا اور اگر کہا اگر ہیں نے غلام فریدا تو آزاد ہے ہیں آدھے کوفریدا پھر اسکوفروشت کر دیا بھر دوسرے آدھے کوفریدا بھر اسکوفروشت کر دیا بھر دوسرے آدھے کوفریدایا تو دوسرا آدھا آزاد ہو جائے گا اور آگر ملک سے مرادشراء لی یا شراء سے ملک مراد لی تو اس نیت بطریق مجازمی ہوگی کیونکہ شراء ملک کی علت ہے اور ملک اسکا تھم ہالبذا علت اور معلول کے درمیان دونوں طرف سے استعارہ عام ہوگا گر اس صورت ہیں جس صورت ہیں قائل کے جن ہیں تخفیف ہوتو تہمت کی وجہ سے تضاء اس کی تھمدین نہیں کی جائے گی نہ کہا ستعارہ علی دجہ سے ہوگی۔

#### قاعده نقهيه

## 

مورت بیکتی ہے کہ بیز کامیرے پہیے شوہرے ہاں کے بیدا ہونے کے بعد میں نے تھے۔ نکاح کیااور شوہر کہتا ہے کہ میرا ہے میرے نکاح میں بید ہوا تو شوہر کا تول معتبر ہے۔ (فآوی عالم میری، کتاب طلاق)

عد مدعلا دامد ین حنی عدید مرحمه یکھتے ہیں کہ جب کس کے ہاں بچہ بہدا ہوا عورت کہتی ہے کہ نکاح کو چھ مہینے یا زائد کاعرصہ گزرا اور مرد کہتا ہے کہ چھ مہینے نہیں ہوئے تو عورت کوشم کھلا کیں ہشم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہے اور شوہر یا اس کے درشہ گواہ چیش کرتا چ ہیں تو گواہ نہ سے جا کیں۔ (ورمخی ر، کتاب طلاق ، ہاب شوت نسب )

## الفصل الخامس فصل في تعريف طريق الاستعارة

﴿ يَصْلُ استعاره كَ طريقة كَي تعريف كے بيان ميں ہے ﴾

### احكام شرع مين استعاره كابيان

اعلم أن الاستعارة في أحكام الشرع مطردة يطريقين أحدهما لوجود الاتصال بين العلة والحكم أن الاستعارة في أحكام الشرع مطردة يطريقين أحدهما لوجود الاتصال بين السبب والمحض والحكم فالأول منهما يوجب صحة الاستعارة من الطرفين والثامي يوجب صحتها من أحد الطرفين وهو استعارة الأصل للفرع ،

#### ز جمه

سمجھ لوکہ ستعارہ احکام شرع میں دوطریقوں پررائے ہے ان دونوں میں ہے ایک علم اور تھم کے درمیان اتعمال کے پائے جان کی وجہ سے اور دومرا سبب محض اور تھم کے درمیان اتعمال کے پائے جانے کی وجہ سے پس ان دونوں میں ہے اول صحت استعارہ کو طرفین سے ٹابت کرتا ہے اور وہ اصل کا استعارہ قرع کے لئے ہے۔ استعارہ کے مفہوم کا بیان

استورہ کے مغوی معنی مستوار لینے کے ہیں۔ علم بیان کی روے جب کسی لفظ کا استعارہ کے لائے گیا جائے جس کے سے وہ بنیاد کی صور پروضع نہ کیا گیا ہو، حمر دونوں مین مشا بہتی رشتہ قائم ہوجائے تو استعارہ کہلائے گاوہاب اشر تی استعارہ کی تعریف بیان کرتے ہوئے نگیے ہیں کی استعارہ کی استعارہ کی استعارہ کی اور مجازی معنوں کے مابین تشبیہ کا علاقہ پیدا کرتا یعنی حقیق معنی کا لباس عاریاً معنی ترک کرمے لیا تا استعارہ کہلاتا ہے۔ اس میں لفظ اپنے لغوی معنی ترک کر کے لیاتی سیاق وسیاق میں انتہارے نے معنی اختیار کرتا ہے۔

استعاروں کے ذرایعدز بال نی معنوی وسعول سے آشنا ہوتی ہے میل جارار کان پر مشتل ہوتا ہے۔



ثرح

كتابير كيعض الفاظ كافقهي بيان

امام احدر صابر باوی خنی علیہ الرحمہ کیمنے ہیں۔ (۱) ب (۲) نگل (۳) چل (۲) روانہ ہو (۵) اوٹھ (۲) کوری ہو (۵) اردی اللہ اور شاہ ایک اللہ است مرک (۱۱) علی جھوٹر (۱۲) گھر خالی کر (۱۳) اور در (۱۵) اے خالی (۱۵) اے خالی (۱۵) اے خالی (۱۵) اے خولی (۱۵) این خوالی در (۱۵) اے خولی (۱۵) کی الامونھ کر (۱) چالی دکھا (۱) چاتی بنان (۱) چی نظر آ (۱ دفع ہو (۱۵) اللہ فی عین ہو (۱۰) دفع چولی (۱۵) پی خوالی کی مورت گھا (۱) بہتر آٹھ (۱) بہتر موجھتا دکھی (۱۱ پی گھری بائدھ (۱) پی نجاست الگ پھیلا (۱) خوالی کی اور کی ایک کھا (۱) بہت ہو چی اب میریائی فرما ہے (۱۳ شریف کیا ٹو کرا ایجا ہے (۱۰) جہال سینگ ساتے جا (۱۱ پیا ما تک کھا (۱) بہت ہو چی اب میریائی فرما ہے (۱۱ ہے بالہ کی کھا (۱) بہت ہو چی اب میریائی فرما ہے (۱۱ ہے بالہ کی کھا (۱) بہت ہو چی اب میریائی فرما ہے (۱۱ ہی کہ کھا در) موضوع ہو پیل (۱۷ پورٹی کی مورٹ کی اور پیل کا اللہ اور در کی میں ہوئی (۱۵ ہوئی کی مورٹ کی کو خلاص ہے (۱۰ ہوئی کی مال کی تا ہو کہائی کی کے ج (۱ ور پول کہا کہ سرے بیل کی تو الد میں ہوئی (۱ تو میرے ساتھ حرام میں ہوئی (۱ تو خلاص ہوئی (۱ حوالی کی خوالی کی کی در مالی کھی ہوئی (۱ تو میرے ساتھ حرام میں ہوئی (۱ تو خلاص ہوئی (۱ حوالی کو خلاص ہوئی سے نہا کہا کہ شی ہوئی (۱ تو میرے ساتھ حرام میں کو میں کو میک کو میں میں کو میں کو میک کو کورٹ کے جورت نے نے پیش کی کورٹ کے جورت نے نے پیش کی کورٹ کے جورت نے نے پیش کی کورٹ کے جورت نے پیش کی کورٹ کی کورٹ کے پیش کی کورٹ کے کورٹ کے پیش کورٹ کی کورٹ کے پیش کورٹ کے کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کے کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی کورٹ کی

فریدا() میں تھے ہے باز آیا() میں تھے ہے درگزدا() تو مرے کام کی ٹبیس () میرے مطلب کی ٹبیس ۔ میرے معرف کی شہیس () جھے تھے پرکوئی داہ نبیس () مجھے تھے پرکوئی داہ نبیس () مجھے تھے پرکوئی داہ نبیس () مجھے تھے پرکوئی داہ نبیس () میں بھیل کے دھیل کی () تیری رہی چھوزدی () تیری رگام آنار لی () اپنے رفیقوں اسے جائل () جھے تھے پر کچھا نتیا رئیس () میں تھے ہے الاوی ہوتا ہوں () میرا تھے پر کچھا نتیا رئیس () ماوند تلاش کر () میں تھے ہوائی اسے جائل () جھے تھے پر کچھا نتیا رئیس () میں تھے ہوائی () میں نے تھے ہدا کردیا () میں نے تھے ہدا کی () تو خود نتیاد ہو () تو خود نتیاد ہو () جھے میں نکاح نبیس () جھے میں نکاح باتی ندر ہا () میں نے تھے تیرے گھر دیا (اور تیرے بھائی یا ماموں یا بچایا کی اجنبی کو دینا کہ تو پچھے نبیس () جھے معالمہ ندر ہایا ٹبیس () میں تیرے نکاح سے بیزار ہوں () بڑی ہوں () جھے سے دُور ہو () جھے صورت نیرا () میں نکاح سے نبیا رہوں () بڑی ہوں () جھے سے دُور ہو () تو نے جھے سے نبیا سے بیار ہوں () بڑی ہوں () جھے تھے آزاد کیا () آزاد ہو () میں نے تیرا پاکال کو لیدیا () میں نے تیجے آزاد کیا () آزاد ہو () میں نے تیرا پر کی کو لیدیا () میں نے تیجے آزاد کیا () آزاد ہو () میں نے تیرا پر کی کتار سے ہو () تو نے جھے سے نبیات یا گن () الگ ہو () میں نے تیرا پر کی کو لدیا () میں نے تیرا پر کی کتار سے ہو () تو نے جھے سے نبیات یا گن () الگ ہو () میں نے تیرا پر کی کو لدیا () میں نے تیرا پر کی کتار سے ہو () تو نے جھے سے نبیات یا گن () الگ ہو () میں نے تیرا پر کی کو لدیا () میں نے تیرا پر کی کتار سے بیرا زاد کیا () آزاد ہو

## THE MENT OF THE SECOND TO THE

اورجب آن نے کسی ایسے غلام کوکہ اس جیسا غلام اس سے پیدائیں ہوسکا آیا یو قد مِشَلَهٔ لِمِعَظِیهِ هَذَا ابْنِی "کہا تو حضرت الم اعظم رضی القدعنہ کے زویک وہ آزاد ہوج ئے گا جبکہ صاحبین اور آیک قول کے مطابق امام شافعی کے زویک وہ آزاد نہ ہوگا۔ ان فقہ ء کی دلیل یہ ہے کہ یہ ایک ایب کلام ہے جس کو هیتی معنی پرمحول کرتا ناممکن ہے۔ لبذاوہ لغواور فضول ہوجائے گا جس طرح آقا کا یہ تول ہے کہ ہیں نے تخیے اپنی پیدائش ہے مہلے یا تیری پیدائش ہے پہلے آزاد کردیا۔

حضرت؛ ما انظم رضی القدعند کی ولیل ہے ہے کہ یہ کلام اگر چدا ہے حقیقی معنی بیس ناممکن ہے لیکن اس کا استعال مجاز بیل سے کے کہ ولئہ اس بیس آتا کے مالک ہونے بیس غلام کی آزاد کی کی خبر ہے۔ اور اس تھم ولیل ہے ہے کہ اس کی آزاد کی کا سبب غلام کا بیٹا ہوتا ہے۔ یا چرجماع کے سبب یا قرابت کے صلا کے سبب ہول کو مسیب مراولیا گیا ہے۔ اور بیلفت تحرب کے مطابق ہے۔ یا وربید لیس ہے۔ یا وربید لیس ہے کہ غلامی ہیں بیٹا ہوئے کیلئے آزادی ضروری ہے جبکہ لازم ہیں تشبید وینا طرق مجاز بیس سے ایک اصول ہے جس طرح معدم ہو چکا ہے ہیں اس کلام کو لغو سے بیجائے گاز برمحمول کیا جائے گا۔

### آزادكر_نے سے نيت طلاق كرنے كابيان

ومثال الثاني إذا قال لامرأته حررتك ونوى به الطلاق يصح لأن التحرير بحقيقته يوجب زوال ملك البضع بواسطة زوال ملك الرقبه فكان سببا محضا لزوال ملك المتعة فجاز أن يستعار عن الطلاق الذي هو مريل لملك المتعة،

#### 2.7

اوردوسر عطریقد کی مثال جب کس نے اپنی عورت ہے کہا میں نے تھے کو آزاد کر فیااوراس سے طلاق کی نیت کی توضیح ہاں سے کہ فی خوات نے کہ فی اس کے کہا تھا کہ منظر کریا پی حقیقت کے اعتبار سے زوال ملک بضعہ کو ٹابندا ہے جس لفظ تحریرزوال ملک متعد کے لئے سبب محض ہوگا لہٰذا ہے بات جو کڑے کہ اس طلاق ہے مستعارلیا جائے جو ملک متعد کو زائل کرنے والی ہے۔



ضرور ہوتی ہے کہ وہ فرع کو ثابت کرے۔

### مبدوئ كالفظ عانعقاد ثكاح كابيان

وعلى هذا نقول ينعقد النكاح بلفظ الهبة والتمليك والبيع لأن الهبة بحقيقتها توجب ملك الرقبة وملك الرقبة وملك المتعة في الإماء فكانت الهبة سببا محضا لثبوت ملك المتعة في الإماء فكانت الهبة سببا محضا لثبوت ملك المتعة فجاز أن يستعار عن النكاحوكذلك لفظ التمليك والبيع لا ينعكس حتى لا ينعقد البيع والهبة بلفظ النكاح ثم في كل موضع يكون المحل متعينا لنوع من المجاز لا يحتاج فيه إلى

#### 2.7

ادراس اصلی پرہم کہتے ہیں کہ تکاح افظ ہر تملیک اور ہے ہے منعقد ہو جائے گا کیونکہ لفظ ہرا ہے معنی تقیق کے اعتبارے ملک رقبہ وال اسلامی اور ہی ملک متعد کے لئے سب محض ہوگا ہی لفظ ہر رقبہ وال ہرت کرتا ہے اور ملک رقبہ یا ندیوں میں ملک متعد کو تا ہت کرتی ہے ہی ہر جو وہ ملک متعد کے لئے سب محض ہوگا ہی لفظ ہر کو تکاح ہے مستعار لیما جائز ہوگا ای طرح افظ تملیک اور ہے اور اسکا برتھی ہوگا یہاں تک کہ تھے اور ہر الفظ تکاح ہے منعقد ہیں ہوں کے چر ہرای جگے ہی جہاں گل کو تم کے مجازے کے لئے متعین ہوای ہیں نیت کی احتیاج ندہوگی۔

### امكان حقيقت كوفت مجازى طرف الصراف كابيان

لا يقال ولما كان إمكان الحقيقة شرطا لصحة المجاز عندهماكيف يصار إلى المجاز في صورة النكاح بلفظ الهبة مع أن تمليك الحرة بالبيع والهبة محال لأنا نقول ذلك ممكن في الجملة بأن ارتدت ولحقت بدار الحرب ثم سبيت وصار هذا نظير مس السماء والحواته،

#### 2.7

## 

ج () تیری بندگی () قربے قید ہے () ہیں بھے ہے کہ ی بول () اپنا نکاح کر () جس ہے چاہے نکاح کر لے () ہیں تھے ہے بیزار ہوا () میرے لیے بھی پر کھولدیں (اوراگر یوں کہا کہ چاروں بیزار ہوا () میرے لیے بھی پر کھولدیں (اوراگر یوں کہا کہ چاروں رائیں بھی پر کھولدیں (اوراگر یوں کہا کہ چاروں رائیں بھی بیر تھی پر کھی ہیں قب بھی بیری جب تک بید ہے کہ () جوراستہ چاہ افقیاد کر) () ہیں بھی ہے دست بردار ہوا () ہیں نے بھیے تیرے کھر والوں یا ب پ یا مال کو واپس دیا () تو میری عصمت سے نکل گئی () ہیں نے تیری ملک سے شرق طور پر اپنانام آتار دیا تیرے کھر والوں یا ب پ یا مال کو واپس دیا () تو میری عصمت سے نکل گئی () ہیں نے تیری ملک سے شرق طور پر اپنانام آتار دیا () تو جھے ہے ایک دور ہے جیسے مکہ معظمہ مدینہ طبیعہ سے یا دتی لکھؤ سے (فاوی کی رضوبیہ بی تا در قرادی کی ان مور)

## طلاق بائندورجى سے ملك متعد كے زوال وعدم زوال كابيان

و لا يسقىال لو جمعل مجازا عن الطلاق لوجب أن يكون الطلاق الواقع به رجعيا كصريح الطلاق لأنا نقول لا نجعله مجازا عن الطلاق بل عن المزيل لملك المنعة وذلك في البائن إذ لرجعي لا يزيل ملك المنعة عندنا

#### 2.7

اور نہ کہ جائے کہ اگر تحریر کو طلاق سے مجاز دیا گی ہے تو ضروری ہے کہ وہ طلاق جواس سے واقع ہورجعی ہوجس طرح صریح طلاق ہے۔ اس نئے کہ ہم جواب دیں گے کہ ہم اس کو طلاق ہوئن پر محول کرتے ہیں کیونکہ بید ملک متعہ کو ذائل کرنے وائی ہے۔ جبکہ طلاق رجعی ہمارے نزدیک ملک متعہ کو زائل نہیں کرتی ہے۔

## اصل سے ثبوت فرع کی اہلیت کابیان

ولمو قبال لأمنه طلقتك ونوى به التحرير لا يصح لأن الأصل جاز أن يثبت به الفرع وأما الفرع فلا يحوز أن يثبت به الأصل،

#### *رجہ*

اورا گرمولی نے اپی باندی سے طلفتك كه اوراس تركريك نيت كى توضيح نه جوگ اس لئے كه اصل سب جائز بے كه اس سے فرع علم مسبب عابرت كراس سے فرع علم مسبب عابرت كو اس سے فرع علم مسبب عابرت مواور بہر حال قرع مسبب توجائز بيس كراس سے اصل سبب عابت ہو۔

#### قاعده فقهيبه

فرع کیسے بیالمیت نہیں کداس سے اصل ابت ہو جبکہ اصل میں بیالمیت ہوتی ہے کہ اس سے فرع ابت ہوجائے۔ اسکی وضاحت بیہ ہے کہ اگر کی شخص نے اپنی باندی سے کہا کہ بچھے طلاق ہوا دراس نے اس سے آزادی کا ادادہ کیا تو بین نے شہوگا کیونکہ سے ازادی ہارادہ کیا تو بین نے میں بیاملاحیت سے ازادی ہمل ہے اور طلاق اسکی فرع ہے اور فرع میں بیاملاحیت ہیں ہوتی کہ دہ اصل کو تابت کرے ، جبکہ اصل میں بیاملاحیت

مرتع کی تعریف

صرتے وہ لفظ ہے۔ سی مرادیا لکل وہ ضح ہواس طور پر کہ جب وہ لفظ بولا جائے قو مراد بھے میں آجائے۔ صرتے کی مثال اگر کسی فے اپنی تھے بائٹ سے میرے منہ ہے لکا تھا یا ہیں نے فی بیوی ہے کہا آئے ہے میں انسان تو اقع ہوجائے گی اگر چہ وہ یہ کے کہ طلاق کی نہیے تھیں گئے کی بولکہ لفظ طالق طلاق دینے ہیں بالکل صرتے ہے اس میں نہیے کا اعتبار ایس کیا جائے او تصرت میں نہیت و تاویل کا اعتباراس کے نہیں ہوتا کیونکہ اس طرح تو کوئی بھی شخص کہ بھی صراحة کہ کر مرسکتا ہے تی کہ معاذ اللہ کل کفرتک بک کر یہ کہ اس کے اس میں نہیت ایس میں بیا کہ کہ کہ اور کی بھی شخص کہ بھی صراحة کہ کہ کر مرسکتا ہے تی کہ معاذ اللہ کل کفرتک بک کر یہ کہ بھی کے بھی صراحة کہ کہ میں ہوتا کہ بھی اور کی بھی ہوتا ہے کہ کہ بھی سواح لا کہ بھی کے بھی اس اس کے کہ بھی مرت کے لفظ صدواح لا یقبل رقاعدہ فقہیدہ اس میں مرت کا لفظ میں تاویل تجو الحقی میں جائے۔ (الا شیا دوانظائر ، تواعد فقہید)

صريح كى مراديش معتى كے ظہور كابيان

الصريح لفظ يكون المراد به ظاهرا كقوله بعت واشتريت وأمثاله وحكمه أنه يوجب ثبوت معناه بأي طريق كان من إخبار أو نعت أو نداء ومن حكمه أنه يستغني عن النية،

27

صری و ولفظ ہے جس کی مراد ظاہر ہوجس طرح اس کا قول بعت واشتریت اوراس کی مشل اور صریح کا تھم ہیکہ وہ اپنے معنی کے جوت کو واجب کرتا ہے جس کی مراد ظاہر ہو جس طریقہ پر بھی ہوا خبار کے طریقہ پر نعت کے طریقہ پر یا نداء کے طریقہ پر اوراس کا تھم ہیکی ہے کہ وہ نہیت سے مستفتی ہوتا ہے۔

لفظ طالق سے وقوع طلاق کا بیان

وعلى هذا قلنا إذا قال لامرأته أنت طالق أو طلقتك أو يا طالق يقع الطلاق نوى به الطلاق أو لم ينسو وكدا لو قال لعبده أنت حر أو حررتك أو يا حر وعلى هذا قلنا إن التيمم يفيد الطهارة لأن قوله تعالى (ولكن يويد ليطهركم) صريح في حصول الطهارة بهوللشافعي فيه قولان أحدهما أنه طهارة ضرورية والآخر انه ليس بطهارة بل هو ساترا للحدث

2.7

آورای پرہم نے کہا کہ جب کسی نے اپنی ہوی سے کہانت طالق یا طلقتك یا طالق تو طلاق واقع ہوجائے گا اس سے طلاق کی نیت کی ہویا نیت نہ کی ہواورای طرح اگراپ غارم سے کہا انت حریا ورتک یا ہا حراک پرہم نے کہا کہ تیم مفید طہارت ہے کو تک باری تعالی کا تول ولکن یہ ریا دیا میں عرب ہے اورامام شافعی مفید طہارت ہی صرح ہے اورامام شافعی کے اس بارے میں دو تول جی ان شرے ایک یہ کہ تیم طہارت ضروریہ ہے اور دوسرایہ ہے کہ تیم طہارت نیس ہے بلک حدث کو

## 

# الفصل السادي فصل في الصريح والكماية

علم بیان کے حیارار کان کا بیان

ا- تشبید کسی چیز کوکسی خاص صفت کے اعتبار سے دوسری چیز کے مانند قر اردینا تشبید کہلاتا ہے۔مثلا علی شیر کی طرح بہا در ہے۔ ب-استعار ہاصطلاح میں ایک شے کو بعینہ دوسری شے قرار دے دیا جائے ،اوراس دوسری شے کے لواز مات پہلی شے سے منسوب کردیئے جائمیں استعارہ کہتے ہیں۔مثلاعلی توشیر ہے۔

ج مجازِ مرسلیہ علم بیان کی تیسری شاخ ہے۔اصطلاح بیں بیوہ لفظ ہے جوابی حقیقی معنوں کی بجائے مجازی معنوں میں استعال ہوادر حقیقی معنوں میں تشبید کے علاوہ کوئی اور تعنق ہو۔ مثلا ف تون آٹا کوئدھ رہی ہے۔ یہاں آٹا اپنے حقیقی معنوں میں استعال ہوا ہے۔ یہاں آٹا اپنے حقیقی معنوں میں استعال ہوا ہے۔ یہاں آٹا اپنے حقیقی معنوں میں استعال ہوا ہے۔ یعنی آٹا ہے مراو آٹا بی ہے۔

احدیک سے آٹا پیوارا یا ہے۔ یہ ل آٹا ، گندم کے معنوں میں استعال ہوا ہے جواس کی ماضی کی حالت ہے۔ یعن آٹا تو نبیں پیوایا گیا بلکہ گندم پیوائی می اور آٹا بنا لیکن آٹا پیوائے کا ذکر ہے۔

در کنا پہنام بیان کی روسے بیدوہ کلمہ ہے، جس کے معنی مہم اور پوشیدہ بوں اور ان کا بھینا کسی قریبے کا محتاج ہو، وہ اپنے حقیق معنوں کی بج سے مجازی معنوں میں اس طرح استعمال ہوا ہو کہ اس کے حقیقی معنی بھی مراد لیے جا سکتے ہوں یعنی بولنے والا ایک لفظ بول کر اس کے مجازی معنوں کی طرف اش رہ کر دے گا ، لیکن اس کے حقیقی معنی مراد لین بھی غلط نہ ہوگا۔ مثلا بال سفید ہو مجئے لیکن عادتیں نہ بدلیس۔

یبان مجازی معنوں میں بل سفید ہوئے ہے مراد ہن ھاپا ہے لیکن حقیق معنوں میں بال سفید ہوتا بھی درست ہے۔ بلاغت کی بحث میں تشبید ابتدائی صورت ہے اور استعارہ اس کی بلیغ تر صورت ہے۔ اس کے بعد استعارہ اور مجازی معنوں میں تشبید کا تعلق ستع رہ اور مجاز مرسل میں بھی فرق ہے۔ اس کے بعد استعارہ میں لفظ کی حقیقی اور مجازی معنوں میں تشبید کا تعلق ہوتا ہے جب کہ مجاز مرسل اور کتابیہ میں تشبید کا تعلق تبین ہوتا۔ ای طرح مجاز مرسل اور کتابیہ میں بھی فرق ہوتا ہے جب کہ مجاز مرسل اور کتابیہ میں مفظ کے حقیقی و مجازی معنی دونوں مراد لیے جاسکتے ہیں جب کہ مجاز مرسل میں حقیقی معنی مراد بیے جاسکتے بلکہ مجازی معنی مراد لیے جاسکتے بیں جب کہ مجاز مرسل میں حقیقی معنی مراد نہیں لیے جاسکتے بلکہ مجازی معنی ہی مراد لیے نبو کیس کے۔



### كنابي كي تعريف

کتابیدہ الفظہ جس کی مراد ہو شیدہ ہو۔ کنابیک مثال اگر کسی نے اپنی زوجہ ہے کہآنیت ہیانی لیعنی توجدا ہے تو محض اس کے تکلم سے طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ بائن کے معنی تو معلوم ہیں یعنیورت جدا میلیکن یہیں معلوم کے ورت مال سے جدا ہے یا خاندان سے باشو ہرسے۔ اس لئے طلاق کے واقع ہونے کے لئے بی خروری ہے کہ شوہر طلاق کی نیت کرے یا ندا کرہ طلاق موجود ہو وورنہ طلاق واقع نیس ہوگ۔

### كنابيكاتكم

سسب او الاسب حال پائے جانے کے وقت کنا بیکا تھم ثابت ہوتا ہے جیسیانت ہائی سے اس وقت طلاق واقع ہوگی جب قائل سیب طلاق کرنے اگر وطلاق ہو۔ سیب طلاق کرے یا پھر ندا کرہ طلاق ہو۔

### كناييك ذريع ابت مونے والے احكام كابيان

ويشفرع منه حكم الكنايات في حق عدم ولاية الرجعة ولوجود معنى التردد في الكناية لا يقام بها العقوبات حتى لو أقر على نفسه في باب الزنا والسرقة لا يقام عليه الحد ما لم يذكر اللفظ المسريح ولهذا المعنى لا يقام الحد على الأخرس بالإشارة ولو قذف رجلا بالزنا فقال الآخر صدقت لا يجب المحد لاحتمال المتصديق له في غيره،

#### 2.7

اوراس سے کنایات کا بھم متفرع ہوگا اور دہعت کی ولایت ندہونے کے بق ش اور کنایے بیں چونکہ تر دو کے معنی پاتے ہیں اس لئے کتا یہ سے بفتو بات قائم نیس کی جاتی ہیں تھی کہ اگر کس نے باب زنا اور باب مرقہ بش اپنے او پراقرار کرلیا تو اس پر حدقائم نہیں کی جائے گی اورا گر کسی کو خیس کی جائے گی اورا گر کسی کو جائے گی اورا گر کسی کو جائے گی اورا گر کسی کو خیست نگائی ہیں دوسرے نے کہا تو اس پر حدواجب نہ ہوگی کیونکہ اس بیس احتمال ہے کہ اس نے تہدت کے علاوہ اور کسی جے کہ کا قوائی پر حدواجب نہ ہوگی کیونکہ اس بیس احتمال ہے کہ اس نے تہدت کے علاوہ اور کسی چیز کی تھید ایق کی جو۔

### هم كنابيكي أيك مثال كابيان

وہ تعلی جس کے تحرار پر تو اب نہ بر معیاس کی مثال ہیہ جس طرح کوئی شخص کی کوڈ و سبتے ہوئے بچا تا ہے۔ تواس سے
اصل مقعد حاصل ہو جاتا ہے۔ بین سمندر میں ڈو سبتے ہوئے کو بچانیا۔ لیکن اگر کوئی اس کے بعد سمندر میں کودکر تیر ہے تواسے کوئی
بھلائی یا نیکی ٹیس ملے گی۔ اس لئے شریعت نے اس کو تھم کنا ہے میں شامل کیا ہے۔ اس طرح بر ہند کو کپڑے بہنا نا اور بھو کے کو کھانا
کھلانا ہے اور سنن وستحیات میں بعض اقسام الیں ہیں جیسے اڈ ان ہے (الفروق)

## الشاشر احبال الشاشر المراج الشاشر المراج الشاشر المراج الشاشر المراج الم

چھپائے والا ہے۔

### صريح كأحكم

صرتے سے کلام کی مراد ثابت ہو جاتی ہے اگر چہوہ خبر ،صفت یا ندائی کیوں نہ ہواوراس میں نیت کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ ایک تیم سے کئی فرائض کی اوا کیگی کا بیان

وعملى همذا يسخرج المسائل على المذهبين من جوازه قبل الوقت إداء الفوضين بتيمم واحد وأسامة الممتيم للمتوضئين وجوازه بدون خوف تلف النفس أو العضو بالوضوء وجوازه للعيد والجنازة وجوازه بنية الطهارة ،

#### 27

اوراس اختلاف بردونوں بدا ہب سے مطابق مسائل کی تخرین کی جائے گی بینی وقت سے پہلے تیم کا جائز ہوتا اور دوفرضوں کو ایک جمتم سے ادا کرنا اور تیم کا باوضولوگوں کی امامت کرنا اور وضو سے عضویا جان کے تنف سے خوف کے بغیر تیم کا جائز ہونا اور عید اور جنازہ کے لئے جمتم کا جائز ہونا اور طہارت کی فیت سے تیم کا جائز ہوتا ہے۔

لتحيم والني افتراء مين وضووا لي في نماز كابيان

اگر کسی وضو کرنے والے فض نے ایسے امام کی افتد اوا اعتبار کی جو بیٹم کرنے والا ہے تو اسکی نماز جائز ہوگی اسکی دیل بھی طہارت کاعموی فائدہ ہے۔

## دلاست حال کے وقت تھم کنانیہ کے ثبوت کا بیان

والكناية هي ما استر معناه والمجاز قبل أن يصبر متعارفا بمنزلة الكناية وحكم الكناية ثبوت الحكم بهاعد وجود النية أو بدلالة الحال إذ لا بد له من دليل يزول به التردد ويترجح به بعض الوجوه ولهذا المعنى سمى لفظ البنونة والتحريم كناية في باب الطلاق لمعنى التردد واستتار المراد لا أنه يعمل عمل الطلاق،

#### 2.7

اور کنابیدہ ہے کہ جس کے معنی پوشیدہ ہوں اور مجاز متعارف ہونے سے پہلے کنابیہ کے مرتبہ بیں ہے اور کتابیہ کا تھم وجود ثبت یا دلالت حال کے وقت کتابیہ سے کا ثابت ہوتا ہے کیونکہ کتابیہ کے لئے ایس دلیل ضروری ہے جس کے ذریعے تر ووزائل ہوجائے اوراس معنی بعن معنی تر دواور استتار مراد کی وجہ سے لفظ بینونت اور لفظ تحریم کا باب طلاق میں کتابیتا مرکم کیا ہے نہ یہ کہ وہ طلاق کا محل کرتا ہے۔



ہوگی اور بیج کے حلال اور رباحرام ہونے کے سلسلہ میں قا ہر ہوگ ۔

### ظاہر کی تعریف

ظاہر من مرادوہ کلام ہے جسے تھی سنتے بی اس کی مراد بغیر کسی تامل (غور وقکر) کے سرمع پرواضح ہوجائے۔ ظاہر کی مثال اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں ارشاد قرمایا وَ اَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرَّبُوا ،

اوراللہ نے طال کیا بھے کواور ترام کیا سود۔ (البقرۃ)اس کلام کواس لیے لیا گیا تا کہ کفار کے اس دعوی کی تر دید ہوکہ بھے اور سود دونوں ایک بن ایک میں سال کیا بھے کی اور میں ایک مرادسامع پر بالنگل واضح ہوگئی کہ بھے اور سود کے درمیان فرق ہے۔ طاہر اور نص کی مثال کا بیان

حث وجوب العمل بحكم الظاهر والنص وكذلك قوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مننى وثلاث ورباع) سيق الكلام لبيان العدد وقد علم الإطلاق والإجازة بنفس السماع فصار ذلك ظاهرا في حق الإطلاق نصا في بيان العدد وكذلك قوله تعالى (لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة )نص في حكم من لم يسم لها المهر وظاهر في استبداد النووج بالطلاق وإشارة إلى أن النكاح بدون ذكر المهر يصح وكذلك قوله عليه السلام من ملك ذا رحم محرم منه عتق عليه نص في استحقاق العتق للقريب وظاهر في ثبوت الملك له:

#### 2.7

اورای طرح باری تعالی کا تول ہے ہیں تک ح کروان عورتوں ہے جوتم کو بھلی تاہیں دوسے تین ہے چارہے بیکام بیان عدد سے کے لئے لایا گیا ہے اور نکاح کی اجازت اور اباحت سنتے ہی معلوم ہوگئی ہیں یہ آ بت نکاح ہے تن میں خاہر ہوگی اور بیان عدد ہیں نص ہوگئی اور ای طرح باری تعالی کا تول ہے تم بر کوئی حرج نہیں کہ تم طلاق دی ان عورتوں کوجن سے تم نے اجماع نہیں کیا اور ان کے مجر مقررتیں کیا بیا اور شوہر کے طلاق دی ہے میں مستقل ہو گئے مہر مقررتیں کیا بیا اور شوہر کے طلاق دی ہے میں مستقل ہو نے مہر مقررتیں کیا بیا اور شوہر کے طلاق دیے میں مستقل ہو نے کے سلسلہ میں ظاہر ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ ذکاح بغیر مہر کے ذکر کے جے ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ نکاح بغیر مہر کے ذکر کے جے ہے اور اس طرح آ ہے سلی امند علیہ واراس کے لئے ماری کا متحق ہونے میں نص ہے اور اس کے لئے ماک خابت ہوئے طاہر ہے۔

## نصى تعريف

## 

## الفصل السابع فصل في المتقابلات

## ﴿ يُصل مقابلات كے بيان ميں ہے ﴾

يعنى بها الظاهر والنص والمفسر والمحكم مع ما يقابلها من الخفى والمشكل والمجمل والمتشابه،

2.7

سیق الله کے بیان میں ہے۔ ہم متقابلات سے فاہر بنص مفسر بھی اوران کے مقابل نفی مشکل مجمل اور منشابہ مراد بیتے ہیں۔

متقابلات سے مرادوہ آٹھ چیزیں ہیں جواکی دوسرے کے مقابے میں واقع ہوتی ہیں۔ جیسے ظاہر کے مقابلے میں خفی ہصکے مقابع میں مشکل مضر کے مقابلے میں ہوا کے مقابع میں مقابع میں

### ظا ہر کا ہیان

فالظاهر اسم لحكل كلام ظهر المرادبه للسامع بنفس السماع من غير تأمل والنص ما سيق الكلام لأجله ومثاله في قوله تعالى (وأحل الله البيع وحرم الربا) فالآية سيقت لبيان التفرقة بين البيع والربا ردا لما ادعاه الكفار من التسوية بينهما حيث قالوا (إنما البيع مثل الربا) وقد علم حمل البيم وحرمة الربا بنفس السماع فصار ذلك نصافي التفرقة ظاهرا في حل البيع وحرمة الربا

#### 2.7

پی ف ہر ہرائی کلام کا تام ہے جس کی مراد سامع کو سنتے ہی بغیر کسی فور وقلر کے معلوم ہوجائے اور نص وہ ہے جس کی وجہ سے کلا میں ہے ہیں آیت تھے اور دیوا کے درمیان فرق بیان کرنے میا یہ ہوا در اس کی مثال ہوری نے لئے اور کی مثال ہوں کے قول اعل انتہا گئے وجرم الربوا میں ہے پس آیت تھے اور دیوا سے درمیان فرق بیان کرنے کے لئے لئے لئے لئے لئے لئے لئے ان کی ہے جانے ہے تھے اور دیوا میں برابری ہے چتا نچے انھوں نے کہاا نما البیع مثل الربوا اور بھے کا حدال ہوتا اور با کا حرام ہوتا سنتے ہی معلوم ہوگیا ہیں ہے آیت تھے اور دیا کے درمیان فرق کے سلسلہ میں نص

## Kar Int Hills House State Stat

ق ين نص بيونت ين طاهر بي نص يمل كرناران موكا-

## نص کے ظاہر پردائ ہونے کا بیان

وكذلك قوله عليه السلام الأهل عرينة (إشربوا من أبوالها والبانها) نص في بيان مبب الشفاء وظاهر في إجازة شرب البول وقوله عليه السلام (استنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه) نص في وجوب الاحتراز عن البول فيترجح النص على الظاهر فلا يحل شرب البول أصلا

#### 2.7

اوراس اہل حریدے حضور سلی انڈ علیہ وسلم کا تول ہے کہ تم صدقات کے اونوں کا پیشاب اور دودہ پوسب شفاء کے بیان میں نص ہے اور پیشاب چنے کی اجازت میں ظاہر ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ پیشاب سے بچو کیونکہ عام طور پرعذاب قبراس کی دجہوتا ہے چیشاب کے بہتے کے واجب ہونے میں واجب ہے ہی نص طاہر پررائے ہوگی اور پیشاب کا پینا ہالک طلال شہوگا۔

### شرح

حضرت عبدائلہ بن عباس رسی اللہ حہما فرمائے ہیں کہ بی کریم سی اللہ علیہ وسم دوقیروں نے پاس سے فررے اب لے فرمایا: ان دونوں کو ضرور عذاب ہور ہا ہے اوران کو کسی بوی چیز میں عذاب نہیں ہور ہا، ان میں سے ایک چنفی کرتا تھا اور دوسرا پیشاب سے نہیں پیٹا تھا۔ پھر آپ نے مجبور کی ایک ترشاخ تو ڈی ، اوراس کے دوکلزے کئے ، پھران میں سے ہرایک کی قبر پرایک ایک کلڑا گاڑ دیا۔ پھر فرمایا: جھیت یہ ہے کہ جب تک یہ حک فہیں ہوں گی ان کے عذاب میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

(صحیح بخاری اح ۱ اص ۱۸۶ اقدیمی کتب خانه کراچی)

## 

ارشادفرمايا (فَانكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِنَ النِّسَاء مَثْنَى وَثُلاَتَ وَرُبّاعَ

تو نکاح میں لا وَجوعور تیں تہمیں خوش آ کمیں دو دواور تین تین اور جارے (النساء) یہاں کلام کویہ بیان کرنے کے لئے جلایا کیا ہے کہ مردا یک وقت میں زیادہ سے زیادہ گنی شادی کرسکتا ہے۔ نوجعش اوقات ہردلیل سمتی (قرآن ،حدیث اوراجماع) کوچی نص کہہ ویا جاتا ہے۔

## ظاہراورنص کے حکم کابیان

وحكم النظاهر والنص وجوب العمل بهما عامين كانا أو خاصين مع احتمال إرائمة النفير وذلك بمنزلة المجاز مع الحقيقة وعلى هذاقلنا إذا اشترى قريبه حتى عتق عليه يكون هو معتقا ويكون الولاء له

### ترجمه

ظاہراورنص کا تھم ان دونوں پڑل کرنا واجب ہے دونوں عام ہون یا خاص ہوں اس شال کے ساتھ کہ غیر مرادہوسکتا ہے اور بیحقیقت کے مجاز کے مرتبہ ش ہے اورائی بناء پرہم نے کہا ہے کہ جب کس نے اپنی قریبی رشتہ دارکوفرید ایہاں تک کہ وہ اس پر آزاد ہو گیا تو مشتری آزاد کرنے والا ہوگا اور ولاءاس کے لئے ہے۔

### لا ہرونص کا تھم

ظاہرونس پڑل کرناواجب ہے خواہ بیام ہوں یا خاص کیکن ارادہ غیر کا احمال ہاتی رہتا ہے۔ ( کیونکہ ان میں تاویل و تخصیص استی ہے )

### ظا ہرونص کے درمیان معارضہ کے وقت تفاوت کا بیان

وإنما يظهر التفاوت بينهما عند المقابلة ولهذا لو قال لها طلقي نفسك فقالت أبنت نفسى يقع البطلاق رجعيا لأن هذا نص في الطلاق وظاهر في البينونة فيترجح العمل بالنص

#### 2.7

ظاہر اورنس کے درمیان معارضہ کے وقت تفاوت ظاہر ہوگا اور اگر کسی نے اپنی بیوی ہے کہا طلقی نفسک تواہیے آپ کو طلاق دے لے عورت نے کہا ابنت تفسی میں نے اپنے آپ کو الگ کر لیا تو طلاق رجمی واقع ہوگی کیونکہ مورت کا قول اینت تفسی طلا

# محث ترجیح المفشر علی النص المراب علی النص المراب علی النص المرک المراب المراب المربی المربی

### مفسر كي ترجيح كابيان

وقول عليه السلام (ما سقته السماء ففيه العشر)نص في بيان العشر وقوله عليه السلام ليس (في العشر وقوله عليه السلام ليس (في المخصروات صدقة) مؤول في نفى العشر الأن الصدقة تحتمل وجوها فيترجح الأول على الثاني

#### 2.7

اورا پسلی الله علیہ وسلم کا قول جس زمین کو بارش نے سراب کیا ہے اس میں عشر ہے بیان عشر میں نص ہے اور آپ سلی الله علیہ وسلم کا قول ہے کہ سزیوں میں صدقہ ہے عشر کی نفی میں موول ہے کیونکہ صدقہ چند چیزوں کا احتمال ہے ہیں اول ٹانی پررائح ہوگا۔ مفسر میں تا ویل و خصیص کا احتمال ند ہونے کا بیان

وأما المفسر فهو ما ظهر المراد به من اللفظ ببيان من قبل المتكلم بحيث لا يبقى معه احتمال التأويل والتخصيص مثاله في قوله تعالى (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) فاسم الملائكة ظاهر في العموم إلا أن احتمال التخصيص قائم فانسد باب التأويل التخصيص بقوله (كلهم) ثم بقى احتمال التفرقة في السجود فانسد باب التأويل بقوله أجمعون

#### 2.7

اورمفسروہ ہے کہ جس کی مرادلفظ کے متکلم کے بیان سے ظاہر ہواس طور پر کداس کے ساتھ تاویل اور تخصیص کا اختال باتی نہ اور مفسروہ ہے کہ جس کی مرادلفظ کے متکلم کے بیان سے ظاہر ہواس طور پر کداس کے ساتھ تاویل اور تخصیص کا السمالات کہ کلھم اجمعون میں ہے ہیں لفظ الما نکہ عموم میں ظاہر ہے گرخصیص کا احتال ہا تھا ہے احتال موجود ہے ہیں متفرق ہونے کا احتال باقی رہا ہیں باری تعالیٰ کے احتال موجود ہے ہیں متفرق ہونے کا احتال باقی رہا ہیں باری تعالیٰ کے قول اجمعون سے تاویل کا دروازہ بند ہوگیا۔

## 

حیوانات کی کنوئیس میں نبجاست کا حکم

علامه علد وَالدين كاس في عليه الرحمه لكھتے بين يتمام حيوانات بين اس بات كاجا نتا ضرورى ہے كه اس كابدن نجس ہے يااس كا مخرج نجس ہے جو پانی كونجس كرنے والا ہے كيونكه ان كاجسم يا في سے ملنے كی وجہ ہے اس كونجس كردے گا اگر چه اس كالعاب يا في تك پنچے يانہ مہنچے ۔ اورمش كنے كاس مسئله بين اختلاف ہے۔

بعض فقہ عنے کہ ہے کہ اگروہ جانور مایوکل تم ہے تو وہ پانی کونجس کرنے والانہیں ہے۔ اور پانی کچھ بھی نہیں نکالا جائے گا اگر چہ اس کا لعاب پانی تک پہنچے یانہ مہنچے۔

اگروہ جانورغیر ، کول محم بے تووہ پانی نجس کرنے والا ہے اگر چہاس کے جسم پر نجاست ہو یانہ ہو۔ اوراس کا لعاب پانی تک پہنچے یانہ ہو۔ اوراس کا لعاب پانی تک پہنچے یانہ ہوگا اس طرح یانہ ہوگا اس طرح کے اس کے لعاب کا اس طرح کی اعتبار ہوگا اگروہ پانی تک بہنچ حمیاتو پانی نکالا جائے گا اور العاب بحس ہے تو وہ پانی بھی نجس مجسی اعتبار ہوگا ۔ اور پانی سے تو وہ پانی پاک ہوگا اوراس پانی کو با برنیس نکالا جائے گا اور اگر لعاب نجس ہے تو وہ پانی پاک ہوگا اور اس پانی کو با برنیس نکالا جائے گا اور اگر لعاب نجس ہے تو وہ پانی بھی نجس ہوگا۔ اور پانی سرے کا سارا با ہرنکالہ جائے گا۔

اگراس جو نور کا جو تھا تکروہ ہے قومستحب ہیہ ہے کہ تو اس کنو کیں ہے دس ڈول نکا لے جا کیں اور اگراس کا لعاب مشکوک ہے تو پھر مجس سررے کا سارا پونی نکالا جائے گا جس طرح فناوئی ہیں امام ابو یوسف علیہ الرحمہ ہے روایت ہے۔

(بدائع الصنائع ، ج ١ ، ص ٤ ٧ ، دار الكتب العربي ، بيروت )

## معم ف سے استدلال کرتے ہوئے عموی معم کا قاعدہ فقبید

محم خاص سے استدلال كرتے موے عموى محم كوا بت اس كيا جائے كا۔

ال قاعده كا ما خذبيب

حضرت اسمامہ بن زیدرضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت رسول اللہ علیہ وسلم میدان عرفات ہے واہی لوٹے تو میں آپ کے ساتھ سوارتی ، جب آپ کھاٹی پرآ ئے تو آپ نے سواری بٹھائی اور تضاء حاجت کیلئے بینچا تر مجنے جب واپس آ ئ میں نے برتن سے پانی لیکرآپ کو وضو کرایا ، پھرآپ سوار ہو کر مز دلفہ آئے اور وہائی مغرب اور عشاء کی تماز کوجمع کر کے بیڑھا۔

(مسلم، ج ١ ، ص ١ ١ ٤ ، قديمي كتب عانه كرايدي)

، ک حدیث میں نماز مغرب اور عشاء کوجمع کر کے پڑھنے کا ثبوت ہے جو کہ ایام نج میں اس کے احکام کے ساتھ فاص ہے تابذا اک حدیث ہے کوئی بیداستندل ل کرتے ہوئے نہیں کہ سکتا کہ نماز مغرب اور عشاء کو جہاں چاہیں جمع کرکے پڑھ سکتے ہیں کیونکہ تھم فاص ہے عمومی تھم کو ٹابت نہیں کیا جا سکتا۔

ای طرح حضرت خذیمہ رضی اللہ عند کی گواہی دومردوں کے برابر ہوئی میں تھا لبزواس سے عمومی تھم جاہت نہیں گیا جہ سکتا۔ اس قاعدہ فقہ یہ کے مطابق احتاق کے دونوں طرح جو سکتا۔ اس قاعدہ فقہ یہ کے مطابق احتاف کے زد کی جو مختار و معتمد علیہ مسلک ہے دہ بھی ہے کہ مالیوکل محم اور مالا لیکل محم دونوں طرح کے جانوروں کا بیٹا برام ہے جس ہے۔



## بخت الحقى والسشكل والمحمل والنساب

﴿ یہ بحث خفی مشکل ، مجمل اور متشابہ کے بیان میں ہے ﴾

وأما المحكم فهو ما ازداد قوة على المفسر بحيث لا يجوز خلافه أصلا مثاله في الكتاب (أن الله بكل شيء عليم) (إن الله لا ينظلم الناس شيئا) وفي الحكميات ما قلنا في الإقرار إنه لفلان على ألف من ثمن هذا العبد فإن هذا اللفظ محكم في لزومه بدلا عنه وعلى هذا نظائره

2.7

اوہ محکم وہ ہے جومفسر کی بہتبت جو توت میں بڑا ہوا ہواس طور پر کہ اس کے خلاف بالکل جائز نہ ہو کہ تاب میں ااس کی مثال ہے ہے کہ انتد تعالی ہر چیز کو جائے والا ہے اور لوگوں پر پچھ للم نہیں کرتا ہے اور احکام شرع میں مثال وہ ہے جوہم نے اقرار میں کہا ہے کہ فلال کے لئے جھے ہراس غلام کا ممن آیک ہزار واجب ہے پس بیلفظ غلام کا عوض ہو کرایک ہزار لازم ہونے میں محکم ہے اور اس پراس کے نظائر ہیں۔

## مفسرومحكم كيحكم كإنيان

وحكم المفسر والمحكم لزوم العمل بهما لا محالة ثم لهذه الأربعة أربعة أخرى تقابلها فضد الطاهر الخفيوضد النص المشكل وضد المفسر المجمل وضد المحكم المتشابه،

2.7

اورمفسراور محکم کا تھم ہے ہے ان دونوں پر یقینا عمل واجب ہے۔ پھران چارون کیلئے دوسرے چار ہیں جوان کے مقابل ہیں چانچہ خام کی ضد تفاید ہے۔ چائچہ خام کی ضد تفاید ہے۔ چائچہ خام کی ضد تفایہ ہے۔ خفی کی تعریف کا بیان

فالخفى ما أخفى المراد بها بعارض لا من حيث الصيغة مثاله في قوله تعالى



مفسروہ کلام ہے جس کی مراد شکلم کے بیان سے ایسی طاہر ہو کہ اس بیں تاویل و تخصیص کا احتمال ند ہے۔ کاح میں مہینے کی قید کے سبب متعد ہونے کا بیان

وفي الشرعيات إذا قبال تبزوحت فبلابة شهرا ببكيا، فقوله تزوجت ظاهر في البكاح إلا أن احتمال المتعة قائم فيقوله شهرا فسر المراد به فقلنا هذا متعة وليس ببكاح ،

أرجمه

اورا دکام شرع میں جب کسی نے کہ میں نے فعال عورت ہے ایک وہ کے سے اسے مبرے عوض نکاتے کیا ہے ہیں اس کا قول تزوجت نکاح میں ضاہر ہے مگر متعد کا اختال موجود ہے ہیں اس کا قول شہرانے اس کی مراوکو واضح کر دیا ہے جنائی ہم نے کہا کہ یہ متعد ہے اور نکاح نہیں ہے۔

نص برمفسر کی ترجیح کی مثال کابیان

ولوقال لفلان على ألف من ثمل هذا العبد أو من ثمن هذا المتاع فقوله على ألف نص في لزوم الألف إلا أن احتمال التفسير باق فبقوله من ثمن هذا العبد او من ثمن هذا السمتاع بين المراد به فيترجح المفسر على النص حتى لا يلزمه المال إلا عند قسض العبد أو السمتاعوقوله لفلان على ألف ظاهر في الإقرار نص في نقد البلد فإذا قال من نقد بلد كذا يترجح المفسر على النص فلا يلزمه نقد البلد بلد نقد بلد كذا وعلى هذا نظائر

ترجميه

اوراگرکہافلاں کے لئے مجھ پراس غلام کے تمن سے یاس سامان کے تمن سے ایک بزار ہے ہیں اس کا قول علی الف ایک بزار لازم ہوئے کے سلسلہ میں نفس ہے گرتف پر کا احتمال باتی ہے ہیں اس کے قول من ثمن بذا العبد یامن تمن بذا العبد یامن تمن بذا العبد یامن بر التحق کے وقت اور اس کا قول لفلان علی بیان کر دیا ہے البند المن من بردائے ہوگا جو گا جو تا نجاس پر نفت بلد لازم شہوگا الف اقراد شرک طابر ہے فتا بلد لازم شہوگا بلد لازم شرک بلد کذالازم ہوگا اور اس پراس کے نظائر ہیں۔

ٹا ت ہواای موقع پر شیخ عبدالحق اور ملاعلی قاری نے اپنی اپنی شرح میں بڑی تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے اہل علم ان کی کتابوں ہے مراجعت کر کہتے ہیں۔

## نصاب سرقد مين امام اعظم ابوحنيفه كي متدل حديث

حضرت این عماس رضی الله تعد الله عند فرمات بین که رسول اکرم صمی القد علیه و آله وسلم نے ایک آدمی کا ہاتھ کا ٹاؤ صال کی چوری کرنے کی وجہ سے جس کی قیمت ایک دیناریا دی درہم تھی۔

بیرحدیث دلیل بے حضرت امام ابوطنیفہ کی امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کوجمد بن سلمہ اور معدان بن محمی نے ابن اسحاق سے الحی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (سنن ابوداؤد: جلدسوم: حدیث فمبر 993)

## نصاب سرقه میں احتاف کے مؤتف کی ترجیح کابیان

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا ہے روایت ہے کہ رسول الله سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں جھہ باترس و هال کی قیمت سے میں چورکا باتھ میں کا ٹا عمیا اور بیدونوں ( دُھالیس) قیمت والی ہیں۔ ( سیج مسم : جنددوم : حدیث نبر ۱۱۱۹)

صیح مسلم کی اس حدیث میں ہے کہ ڈھال کی قیمت ہے کم چوری پر ہاتھ نہیں کا ٹاجاتا تھ ۔ لہذا چوری کا نصاب کم از کم ڈھال تخبرا کیونکہ اس سے کم نصاب میں عدم حد کے سبب شبہ پیدا ہو گیا ہے اور قانون بیہ ہے کہ شبہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں ۔ لہذا احناف کے مؤتف کے مطابل نصاب مرقد کم از کم دس دراہم ہے۔

### نصاب سرقه مل فقهی ندامه اربعه

حضرت این عمر سے روایت ہے کہ دسول ایڈ سلی امتد علیہ وہ ایہ شخص کا ہاتھ کا ٹا ایک ڈھال چوری کرنے کے بدلے میں جس کی قیمت تین ورہم تھی۔ اس باب میں حضرت سعد، عبداللہ بن عمرو، ابن عباس ابو ہر برہ وہ ام ایمن سے بھی روایات منقول ہیں۔ حضرت ابن عمر کی حدیث حسن سے جس صحابہ کرام کا اس بڑمل ہے حضرت ابو بحر بھی ان میں شامل ہیں انہوں نے یا نے درہم کی چوری پر ہاتھ کا ٹا۔ حضرت یا نے درہم کی چوری پر ہاتھ کا ٹا۔ حضرت ابو بر برہ اور ابوسعید سے منقول ہے کہ باتھ کا ٹا جائے درہم کی چوری پر ہاتھ کا ٹا۔ حضرت ابو بر برہ اور ابوسعید سے منقول ہے کہ یا تج وہ ہم کی چوری پر ہاتھ کا ٹا جائے۔ بعض فقہا و تا بعین کا اس بڑمل ہے۔

امام مالک، شأفتی، احمد، اسحاق کا بھی قول ہے کہ چوتھائی دیناریااسے زیادہ کی چیز چوری کرنے پر ہاتھ کا ٹاجائے۔حضرت عبداللہ بن مسعود سے منقول ہے کہ آپ نے قربایا کہ ایک دیناریاوس درہم ہے کم کی چیز ہیں ہ تھ ند کا ٹاج ئے بیدہ دیث مرسل ہے اسے قاسم بن عبدالرحمان نے این مسعود سے دوایت کیا ہے گئین قاسم کا ابن مسعود سے سائے نہیں۔

بعض الل علم كااس معمل ہے۔ سفیان تورئ ،اور الل كوف كا بھى يہى قول ہے وہ فرماتے ہیں كەدس درہم سے كم بيس ہاتھ ندكا ثا جائے۔ (جائح ترندی جلداول: صدیث نمبر 1487)

## 

(والسارق والساوقة فاقطعوا أيديهما )فإنه ظاهر في حق السارق خفي في حق الطرار والنباش ،

2...

بی خفی وہ کلام ہے جس کی مرادکسی مارش کی وجہ سے پوشیدہ ہونہ کہ صیغہ کے اعتبار سے اس کی مثال باری تعالی کے قول والسسار فی والسسار فیڈ فاقطعو الدیں مارش کی وجہ سے کیونکہ بیکلام چور کے تن میں ظاہر جیب کتر سے اور کفن چور کے تن میں شام

## جیب کتر ہے اور کفن چور پر حدث مونے کا بیان

صديث مباركه ش آيا ب- لَيْسَ عَلَ الْسَمُنَةِ فِي وَلَا عَلَى الْمُخْتَلِسِ وَلَا الْنَحَاتِنِ قطع، لوث والله والمنظواور فَا مَن كَا بِاتْهِ نَدُكَا ثَا جائدً -

## نصاب سرقه میں امام شافعی کی مستدل حدیث

حطرت عائشه مدیقة عفیفه رضی التد عنبها بیان کرتی بین کریم صلی المندعلیه وسلم نے فرمایا، چود کا باتھ اسی صورت میں کا ٹا چ عب کداس نے چوتھائی ویناریاس سے زیادہ کی مالیت کی چوری کی ہو۔ (مخلوۃ شریف: جلدسوم: حدیث قبر 744)

میصریت حضرت امام شافع کے اس مسلک کی دلین ہے کہ چوتھائی وینارسے کم مالیت کی چوری پر ہاتھ نہ کا جائے کو یا ان کے نزدیک نصاب سرقہ کی کم سے کم مقدار چوتھائی دینارے ملائل تاری نے اپنی کتاب میں اس حدیث کے تحت بوی تفصیلی بحث کی ہوادراس مسئد میں منہ و کا دلیوں سے تابت کیا ہے۔ ہوادراس مسئد میں مام ما لک کی مشدل حدیث ان اوال بیں ان کونقل کر کے امام ابو صنیفہ کے مسلک کو بوی مضبوط دلیلوں سے تابت کیا ہے۔ نصاب سرقہ میں امام ما لک کی مشدل حدیث

حضرت ابن عمر کہتے ہیں کدرسول کر بم صنی القد علیہ وسلم نے ایک ڈھال کے چرانے پرجس کی قیمت تین درہم تھی ، چود کا داہتا ہاتھ کٹوا دیا تھا۔ ( بخاری دسلم ہمنگلوۃ شریف: جلدسوم: حدیث تمبر 745)

علامہ شمنی کہتے ہیں کہ مید مدیث اس روایت کے معارض ہے جوابن آئی شیب نے حضرت عبد الله این عمر وابن العاص نقل کی ہے جس میں انہول نے کہ کہ اس و صال کی قیمت دی درہم تھی حضرت ابن عباس اور عمر وابن شعیب ہے بھی ای طرح متقول ہے نیز شخ ابن ہم نے بھی ابن عمر اور ابن عباس ہے بہی ہو تقل کی ہے کہ اس و صال کی قیمت وی درہم تھی اور عینی نے صدابیہ کے عاشیہ میں بہی بہی بہی کہ کہ اس فیصل کی تیمت وی درہم تھی اور عینی نے صدابیہ کے حاشیہ میں بہی بہی کہ کہ سے کہ اس فیصل کی تیمت وی درہم تھی اور عینی نے صدابیہ کے حاشیہ میں کہ بہا تھی بہی بہی کہ دوایت کا تعلق ہے دی درہم کے بہتر رہال کی جوری کی ہوای ہے کہ ماریت کی چوری پر بیرز جیس وی جائے گی جہال تک ایر برعم کی دوایت کا تعلق ہے جس سے اس و صال کی قیمت تین درہم متعین کی حال تکہ حقیقت میں دہ و حال دی درہم کی مالیت کی تھی جیسا کہ اکثر روایتوں ہے جس سے اس و صال کی قیمت تین درہم متعین کی حال تکہ حقیقت میں دہ و حال دی درہم کی مالیت کی تھی جیسا کہ اکثر روایتوں ہے



ترح

حضرت امام محد عليه الرحمه في قرمايا: سالن عدم او بروه چيز ب جوعام طور پر رو في كے ساتھ كھايا جاتا ب-اورا يك روايت حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمه بين كالل عن سب كيونك اوام كالفظ مداومت عدشت ب سسك موافقت ب حضرت امام ابو بوسف عليه الرحمه بين كالمعنى موافقت ب كيونك اوام كالفظ مداومت عدشتن بي سن كامعنى موافقت ب البراجو چيز بھى رو فى كے ساتھ كھائى جاتى ہو واس كے موافق ہو كى جس طرح كوشت اوراند او غيرو بير - ا

شیخین کی دلیل بیہ کدادام اس چیز کو کہتے ہیں جوطبیعت کے طور پر کھائی جاتی ہوجبکہ طالب میں بطور حقیقت وہ تا لیع ہ تا کہ اس کے ساتھ ادام پایا جائے اور دوسرا تا نع ہونا تھی طور پر ہے۔ اور دوسیہ کہ تھوڑ اہتا ملائے بغیرا کیلا نہ کھایا ج نے جبکہ بوری موافقت کھل ال جائے میں ہے اور سرکہ وغیر وہبی ما کھات میں ہے ہی سی کو اکیا نہیں کھایا جاتا بلکہ اس کو بیا جاتا ہے اور اس طرح نمک بیسی عرف میں اکیا نہیں کھایا جاتا کیونکہ وہ بگھل جاتا ہے بین وہ تا بع ہوگا ، اس کوشت اور انڈے کے کیونکہ یہ تب کھا لیے جاتے میں کریے کہ حالف اس کی نیت کرے۔ کیونکہ یہ اسٹی کھائے جاتے ہیں۔ ابنتہ انگور اور تر بوزیس سنہیں ہیں اور سے کہ وا بہت بھی کہی ہیں۔ درا۔ سن سال اور این مورد کی اور بیس سنہیں ہیں اور سے کہ دوا بہت کی کہی

شرح

علامدام پر علی اعظمی حنی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ سالن عمو فاہند وستان میں گوشت کو کہتے ہیں جس سے روٹی کھائی جائے اور بعض علیہ میں سے روٹی کھائی جائے اور بعض علیہ میں نے وال کو بھی سالن کہتے سنا اور مربی زبان میں تو سرکہ کو بھی اوام (سالن) کہتے ہیں۔ آلو، رتالو، اروئی، ترئی، بھنڈی، ساگ، کدو، شاجی گورو گھر سنریوں کو ترکاری کہتے ہیں جن کو گوشت میں ڈالتے ہیں یا تنبا پیکاتے ہیں اور بعض گا وال میں جہال ہندو کھڑت سے رہتے ہیں گوشت کو بھی لوگ ترکاری ہولتے ہیں جس مھائی کہ کھانانہیں کھانیگا اور کوئی النبی چیز کھائی جسے عرف میں کھانانہیں کھانانہیں کھانی اور کوئی النبی چیز کھائی جسے عرف میں کھانانہیں کھانے ہیں مشاؤ دودھ فی لیایا مٹھائی کھائی تھی تو فی ۔ (بہار شریعت ، کتاب الایمان)

علاً معلاؤالدین شخی علیہ الرحمہ بکھتے ہیں کہ جب کمی شخص نے بیٹم کھائی کہ نمک نہیں کھائیگا اورایسی چیز کھائی جس میں نمک بڑا ا ہوا ہے توقتم نہیں ٹوٹی اگر چہ نمک کا مز ہ محسوس ہوتا ہوا ورروٹی وغیرہ کونمک لگا کر کھایا توقتم ٹوٹ جائیگی ہاں اگر اس کے کلام سے سے
سمجھا جاتا ہوکہ ٹمکین کھانا مراد ہے تو مہلی صورت ہیں بھی قتم ٹوٹ جائیگی ۔ قسم کھائی کہ مرج نہیں کھائیگا اور گوشت وغیرہ کوئی ایسی چیز
کھائی جس ہیں مرج ہے اور مرج کا متر ہ مجبوس ہوتا ہے توقتم ٹوٹ گئی ،اس کی ضرورت نہیں کہ مرج کھائے توقتم ٹوٹے۔

# 

ظاہراورخفی کےاشتراک کابیان

و كـذلك قـوله تعالىٰ (الزانية والزاني) ظاهر في حق الزاني خفي في حق اللوطي ولو حلف لا يأكل فاكهة كان ظاهرا فيما يتفكه به خفيا في حق العنب والرمان

ترجمه

فنفى كيحتكم كابيان

وحكم الخفي وجوب الطلب جتى يزول عنه الخفاء

2.7

اورخفى كأعمم طسب كاواجب بوناب تأكراس سيخفأ وزائل بوجائ

مشكل كى تعريف كابيان

وأسا السمشكل فهو ما ازداد خفاء على الخفى كأنه بعدما خفى على السامع حقيقة دخل في أشكاله وأمثاله حتى لا ينال المراد إلا بالطلب ثم بالتأمل حتى يتميز عن أمثاله

### 2.7

جبکہ مشکل وہ کلام ہے جس نفی برنسبت نفاء زائد ہو گویا کہ وہ اس کے بعد کہ سامع براس کی حقیقت نفی ہو گئی اپنے ہم شکل اور امثال میں داخل ہو گیاحتی کہ مراد حاصل نہ ہو گی محرطلب سے غور واکر کرسے یہاں تک کہ دوا پنے امثال سے متاز ہوجائے۔ ممالن نہ کھانے کی قتم اٹھانے کا بیان

ومشاله في الأحكام لوحلف لا يأتدم فإنه ظاهر في الخل والديس فإنما هو مشاكل في اللحم والبيض والجبن حتى يطلب في معنى الانتدام ثم يتأمل أن ذلك المعنى هل يوجد في اللحم والبيض والبيض والجبن أول

ترجمہ:اوراحکام شرع میں اس کی مثال بیہ ہے کہ شم کھائی کدوہ سائن ہیں کھائے گائی بیر کداور تھجور شیرہ میں ملاہرے اور کو

# الماشى كالمراج الماشى كالمراج الماشى كالمراج الماشى كالمراج المراج الماشى كالمراج المراج المر

ہوئی ہوتی تو ایک ساعت روز در کھنے پر بھی روز ہے کا اطلاق ہوتا جارا تکہ شرعی طور پر وہ روز ونہیں کہلاسکتا۔ جبکہ لغوی طور پر وہ روز ہ مسلا ہے گا۔۔

ای طرح غایات کی اقدام می تقلیم ہوگئیں کدان میں بعض مغیبہ میں داخل ہوتی ہیں اور بعض نہیں ہوتیں جیب ان مثالوں میں ہے جس طرح کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں کودیکھا "اکسلست من راسه الی قدمه"ا کلت السسم کا حتی رأسها الی ذنبیه"

ان مثالول میں قدم ، ذنب تھم غایت میں شامل ہیں بینی اس نے قدم دونب سمیت کھایا ہے۔

اگریے این تشم اول سے ہے تواس مرافق وغیرهادھونے کے تھم میں داخل ٹیس میں اوراگر شم ٹائی میں سے ہول تو ہیدھونے کے تھم میں داخل ہیں۔ تواحتیا لا کے پیش نظر واجب ہے کہ یہ ں غایت سے مرادشم ٹائی ہے بیٹی ان کودھونے کا تھم ش ل ہے۔ کیونکہ جب ان کودھونے کا احتیال اور خروج کا احتیال دونوں جمع ہو گئے ۔ تو بیا جیال بن گیا جو محتاج بیان ہے۔ اور اس پر بیان بیصذ بث میار کہ ہے۔

حضرت جابرض الله عند بیان فرمائے میں کے رسول الله صلی الله علیه وسلم جب وضوفر ، تے اور جب کہنوں تک کا ارادہ فرمات - - حضرت جابرضی الله عند بیان فرمائے میں کہنوں پر پی ٹی بہ نابیان ہو گیواس تھم کا جوقر آن میں اجمال کے طور پر تہ کور ہوا ہے۔ وان پر بھی یا ٹی چھیر تے ۔ پس اس حدیث میں کہنوں پر پی ٹی بہ نابیان ہو گیواس تھم کا جوقر آن میں اجمال کے طور پر تہ کور ہوا ہے۔ (بدائع الصنائع ، جا ایم میں میروت)

عایت کے مغیبے میں واخل ہونے یا نہ ہونے میں جب تھم مجمل ہو کمیا تو صدیث جابر رضی امتد عنداس مجمل کا بیان ہوا۔ لہذا ایست ہوا کے کہدیاں اور مخنے دھوتے کے تھم میں شامل ہیں۔

ودالسحتار ميس بيم شرح منيد كوالے سے سابقالك الله بين كه بنول اور مختول كا دهونا قرض قطعي بيس بلك قرض ملى الله من الاحتماد الله ، داراحياء التراث العربي بيروت ١١٦٧)

# ر باے مرادمطلق مانخصوص زیادتی ہونے کا بیان

ومشاله في الشرعيات قوله تعالى (وحرم الربا) فإن المفهوم من الرباهو الزيادة الممطلقة وهي غير مرادة بل المراد الزيادة الخالية عن العوض في بيع المقدورات المتجانسة واللفظ لا دلالة له على هذا فلا ينال المراد بالتأمل

### 2.7



(در مختار، كمّاب الايمان)

تسم کھائی کہ گوشت نہیں کھائیگا تو مچھلی کھانے سے تسم نہیں ٹونے گی اور اون ، گائے بھینس ، بھیڑ ، بکری اور پرند وغیرہ جن کا گوشت کھ یاج تا ہے اگر اون کا گوشت کھایا تو ٹوٹ جائے گی ،خواہ شور بے دار ہو یا تھنا ہوایا کوفتہ اور کیا گوشت یاصرف شور با کھایا تو نہیں ٹوٹی۔ ای طرح کیجی ہتی ، پھیٹر ا، دِل، گر دہ ، اوجھڑی ، ؤنبہ کی چکی کے کھانے سے بھی نہیں ٹوٹے گی کہ ان چیز دں کوعرف میں موشت نہیں کہتے اور اگر کسی جگہ ان چیز وں کا بھی گوشت میں شار ہوتو و ہاں ان کے کھانے سے بھی ٹوٹ جائے گی۔

(ورمختاره كمّاب الايمان)

# مجمل كامشكل مع برده كرمون كابيان

ثم وفق المشكل المجمل وهو ما احتمل وجوها قصار بحال لا يوقف على المراد به إلا ببيان من قبل المتكلم

### 2.7

پھرمشکل سے بڑھ کرمجمل ہے اور مجمل وہ کلام ہے جو چندصورتوں کا اخمال رکھتا ہوپس وہ ایسے حال میں ہوگا جس کی مراد پ متعلم کی طرف سے بیان کے بغیر واتفیت نہیں ہوسکتی ہے۔

# مجمل كى تعريف كابيان

وہ کل م جس میں بہت سے معانی جمع ہوج کیں اور اس کی مرزداس قدرمشکل ہوجائے کدا ہے بغیر کسی بیان کے سمجھانہ جا سکے۔(الحسامی)

### غایت کے بارے میں قاعدہ فقہیہ

اصول فقد میں سے بیرقاعدہ ہے کہ غایت میں اصل بیہ ہے کہ وہ اپنے سے ماسوا کو سماقط کرنے کیلیے آتی ہے۔ ائمہ مند شد کے نزدیک مرفقان دسونے کے تھم میں شال ہیں جبکہ اہام زفر کے نزدیک مرفقان دسونے کے تھم میں شامل ہیں بھارے نزدیک اس سے داخل ہیں کیونکہ جب ہاتھ پر تھم قطع بدکا جاری ہوتا ہے تو وہ مرافق سے ہے۔

ابندت لی کے تھم میں مرافق غابیہ ہاور غابت بھی داخل نہیں ہوتی جس کیلئے دو بنائی گئی ہے جیسے آبت صوم ہے کہ تم روزے کو رات تک پورا کرو۔ جبکد احزاف انکہ ثلاثہ کے فزد یک امر قسل ہاتھ کو دھونے کے متعلق ہے۔ اور ہاتھ کا اطلاق انگلیوں کے مروں سے لیکر کندھے سے بیچے بغلوں تک ہوتا ہے۔ اورا گر غابت ذکرنہ کی جاتی تو دھونے کا تھم سمارے ہاتھ کو شائل ہوتا۔ لہذا مرفق کا ذکر سے لیک کی گیا ہے۔ اس کو ماقط کیا جائے۔ نہ کہ تھم کو لمبیا کرنے کیلئے ذکر کیا گیا ہے۔

جبكه باب صوم ميں جوغايت مذكور بهوئى بو و چھم كولمباكر نے كيلئے مذكور بهوئى ہے كيونكه اگروہ غايت تھم كولمباكر نے كيلئے مذكور نہ



بعض مفسری کہتے ہیں کہ میداللہ تعالی کے تام ہیں۔ حضرت شعب سالم بن عبداللہ اعیل بن عبدالرحمن سدی کہیے ہیں کہتے بیں۔ حضرت این عباس سے دوایت ہے کہ الم اللہ تعالی کا بردانام ہے۔ اور روایت میں ہے کہم ،طس اور الم بیسب الند تعالی کے بردے تام بیں۔ بردے تام بیں۔

حضرت علی اور حضرت این عباس دونوں سے بیمروی ہے۔ آیک اور روایت میں ہے بیاللہ تعالی کی تیم ہے اور اس کا نام بھی ہے۔ حضرت عکر مدفر ماتے بیں بیتم ہے۔ ابن عباس سے بیمی مروی ہے کہ اس کے معنی اٹا انتداعلم بیں لیمنی میں ہی ہوں القدزیادہ جائے والا۔

حضرت سعید بن جبیرے مروی ہے۔ ابن عباس ، ابن مسعود اور بعض دیکر صحابہ سے روایت ہے کہ یا انداتعالی کے ناموں کے الگ الگ حروف جیں۔ ابوالعالیہ فرماتے جیں کہ یہ بین حرف الف اور اسم احتیاس حرفوں جیں ہے جیں جو تمام زیانوں جی آ ہے جیں۔ ان جی سے جر جرحرف اللہ تعالی کی خصت اور اس کی بلاکا ہے اور اس جی قرموں کی بدت اور ال کے وقت کا بیان ہے۔ حضرت جیسے علیہ السلام کے تجب کرنے پر کہا گیا تھا کہ وہ لوگ کیسے کفر کریں سے ان کی زیانوں پر القد تعالی کے نام ہیں۔ اس کی روز ہوں پر وہ لیے جیں۔ وہ لیجے جیں۔

الف سے اللہ کا نام اللہ شروع ہوتا ہے اور لام ہے اس کا نام لطیف شروع ہوتا ہے اور میم ہے اس کا نام مجید شروع ہوتا ہے اور الف سے مراد اللہ تعراد اللہ تعرب مال اور میم سے جالیس مال (این انی حاتم)

امام این جریر نے ان سب مختلف اقوال میں تطبیق دی ہے لیعن ثابت کیا ہے کدان میں اید اختلاف نہیں جوایک دوسرے کے خلاف ہو۔ ہوسکتا ہے یہ سورتوں کے نام بھی ہورتوں کے شروع کے الفاظ بھی ہوں اور ان میں ہے ہر خلاف ہو۔ ہوسکتا ہے یہ سورتوں کے نام بھی ہوں اور ان میں ہے ہر جرف سے اللہ تعالیٰ کے ایک نام کی طرف افراس کی صفتوں کی طرف اور بدت وغیرہ کی طرف بھی ہو۔ ایک ایک لفظ کئی گئی معنی میں آتا ہے۔

مجاہد کہتے ہیں۔ سورتوں کے شروع میں جوحروف ہیں مثلاً تی، می، م بلسم الروغیرہ یہ سب حروف ہجا ہیں۔ بعض عربی دان کہتے ہیں کہتے ہیں کہ بیٹر دوف الگ الگ جواٹھا کی ہیں ان میں سے چند ذکر کر کے باتی کوچھوڑ دیا گی ہے جیسے کوئی کے کہ میرا بیٹا اب ت کہتا ہے تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ بیتمام اٹھ کی حروف کھتا ہے کیکن ابتدا کے چند حروف ذکر کردیے اور باتی کوچھوڑ دیا۔ سورتوں کے شروع میں اس طرح کے کل چودہ حروف آئے ہیں۔ ال م م وک وئی طاس ح تی ن ان سب کوا کر ما ایا جائے تو بیجورت بنتی ہے۔ نعم تا طع لدمر تعداد کے لیا ظامت میچروف آئے ہیں۔ ال م م وک وئی میں اور جملہ حروف اٹھا کیس ہیں اس لئے بی آ و ھے ہوئے بقیہ جن حروف کا ذکر میں اور جملہ حروف اٹھا کیس ہیں اس لئے بی آ و ھے ہوئے بقیہ جن حروف کا ذکر میں کیا گیا ان کے مقابلہ میں بیچروف ان سے زیادہ فضیلت والے ہیں اور بیرصنا عت تصریف ہے ایک حکمت اس میں بیچی ہے کہ جنتی تھی محمد میں با عتبارا کٹریت کے ان میں آگئیں بیچی مہوسہ مجہورہ وغیرہ و سیحان القد ہر چیز میں اس ما لک

الماسى المرابع الماسى المرابع المرابع

شرح

مام راغب رحمة الله عليه لكت بين : راس المال پرجوزيادتی بووه ربا ہے ليكن شرع ميں وه اس زيادتی كے ماتھ مخصوص ہے جو ایک خاص ای طریقه پر بهواور دوسری طرح نه بو ابل عرب اس لفظ كواس زائد رقم كے لئے استعمال كرتے ہتے جوقرض خواه اپنے قرض دار ہے مہلت كے معاوضه ميں وصول كرتا تھا۔ اردو ميں اس كا ترجمة سود ہے اور سود كامفيوم برخض جانتا ہے۔ مى

مجمل ہے متشابہ کا زیادہ مخفی ہونے کا بیان

ثم فوق المبحمل في الحفاء المتشابه مثال المتشابه الحروف المقطعات في أوائل السور وحكم المجمل والمتشابه اعتقاد حقية المراد به حتى يأتي البيان

پھر خنا وہیں مجس سے بر ھے رہنٹ ہے تن ہے مثال اوائل سور میں حروف مقطعات بیں اور مجمل منتا ہے کا تکم اس کی مراوحق مناوے پراختانی درکھتا ہے یہ رہنگ کہ بیان آجائے۔

### حروف مقطعات اوران کےمعانی کأبیان

ائم جیسے حروف مقطعات ہیں جوسورتوں کے اول ہیں آئے ہیں ان کی تنسیر ہیں مقسرین کا اختلاف ہے بعض تو سہتے ہیں ان کے معنی صرف المدیقی لی ان کومعلوم ہیں اور سی ومعلوم نہیں۔اس لئے وہ،ن حروف کی کو کی تفسیر نہیں کرتے۔

قرطبی نے حضرت ابو بھر ،حضرت عمر ،حضرت عنی ن ،حضرت ملی ،حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالی عنبی اجمعین سے بی نظل کیا عے - عامر بشعبی ،مفیان تو رک ، رہتے بن فیٹم حمہم اللہ بھی کہتے ہیں ابوج تم بن حبان کو بھی اس سے اتفاق ہے بعض لوگ ان حروف کی خمیر بھی کرتے ہیں لیکن ان کی تغییر میں بہت بھے اختار ف ہے۔

عبدالرحمن بن زید بن اسم فیرمائے بیں بیرمورتوں کے نام بیں۔عذر ابوالقاسم محمود بن محرز محشری اپنی تفییر میں لکھتے بیں اکثر لوگوں کا ای پراتفاق ہے۔سیبویہ نے بھی بہی کہاہے اور اس کی دلیل بخاری وسلم کی وہ صدیث ہے جس میں ہے کے رسول اللہ سلی ابتہ حدید وسلم جمعہ کے دن میں کی تماز میں الم البجد اور بل آئی علی الانسان پڑھتے تھے۔

حضرت بوبرفرماتے ہیں الم اور مم اور میں ہے۔ سرورتوں کی ابتداء ہے جن سے ہورتی شروع ہوتی ہیں۔ انہی سے ہی منقول ہے کہ الم قرآن کے ناموں ہیں ہے ایک نام ہے۔ حضرت آنا دہ اور حضرت ذید بن اسلم کا قول بھی بی ہے کہ اور شاید اس قول کا مطب بھی وہ کی ہے جو حضرت عبد الرحمٰن بن ذید اسلم فرماتے ہیں کہ ہیں سورتوں کے تام ہیں اس لئے کہ ہر سودت کوقرآن کہ سے سے ہیں اور پنیس ہوسکتا کہ ہر رے قرآن کا نام المص ہو کیونکہ جب کوئی شخص کے کہ میں نے سورة المحس پر جی تو ظاہر بھی ہو اتا ہے کہ اس نے سورة اعراف پر جی نہ کہ یوراقر آن کا نام المحس ہو کیونکہ جب کوئی شخص کے کہ میں نے سورة اعراف پر جی نہ کہ یوراقر آن کی خوا ہو۔



ے ثابت ہوتے ہیں لفظ معنی مرادی کی تنقیقت پر دالات کرتا ہے ہیں جب معنی لوگوں کے درمیان متعارف ہوں گے تو وہ معنی متعارف اس بات پردلیل ہوں گے کہ بظاہر بھی متعارف اس لفظ سے مراد ہے لہٰذااس معنی تھم مرتب ہوگا۔

### عادت كي دلالت كابيان

جب کی کلام کے مجازی معنی پر عرف وعادت کی دوالت ہوتو وہاں پر بھی حقیق معنی کوترک کردیا جاتا ہے اور مجازی معنی مرادیا جاتا ہے۔ اسکی مثال بیہ ہوا گرکسی نے تحفی نے کہا کہ 'علی ان اصلی '' کہ جھے پرصلو ہ واجب ہے تواس کا مطلب بیہ ہوگا کہ اس پر نماز واجب ہے آگر چیصلو ہ کا حقیق معنی دعا ہے لیکن عرف وعادت میں اس کامعنی نماز رائج ہو چکا ہے اس لئے عرف وعادت کی والے تھی ارکرتے ہوئے کا ہے اس لئے عرف وعادت کی والے تھی ارکرتے ہوئے کہا ہے اس سالے می ترک کرتے ہوئے معنی مرادلیا جسے گا۔

# مروه حقیقت جس برهمل کرنامعدز ربواے چھوڑ کرمجاز کواختیار کیاجائے گا

برده حقیقت جس پھل کرنا معتدر مواے چھوڑ کرمجاز کو اختیار کیا جائے گا۔ (، صول شاقی)

اس قاعدہ کی وضاحت یہ ہے کہ جب کسی لفظ یا کلام کے حقیقی معنی پڑمل کرنا ناممکن ہو یا مشکل ہوتو ایس صورت میں اس لفظ یا کلام کے مجازی معانی پڑمل کیا جائے گا۔

وس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی مخص نے تم کھائی کہ وہ اس درخت سے نہ کھائے گا تو اگر وہ اس درخت کا کھا تا ہے تو اس کی تم ٹوٹ جائے گی کیونک فنس درخت کا کھاٹا تو معیز رہے اور اس کا مجازی معنی اس درخت کا کھل ہے۔

ہارے دور میں گیار جویں شریف حضور سیدنا فوٹ اعظم قدس مرہ کے ایسال ٹواب سے موسوم کی جاتی ہے اور کئی بدعقیدہ اوگ جویز رگوں اور اولیا مکرام کے عرس کے مشکر جیں وہ ان مواقع پر پکائی گئی دیکیں کھ جاتے جیں بہی حال فتم ، تیجہ اور چالیسوال کا ہے کہ پہلاگ آیک طرف تو حرام حرام کی رے لگاتے جیں نیکن موقع پر کئی گئی دیکیں کھا جاتے ہیں۔ اس مثال میں دیکیں کھا جاتا ایک عام لفظ استعمال ہوتا ہے حالانکہ حقیقت میں دیکیں نہیں کھائی جاتیں بلکہ جو پھھان دیکوں میں موجود ہوتا ہے وہ کھایا جاتا ہے۔

# مرندخريد في كالتم المان المان كابيان

مشاله لو حلف لا يشترى رأسا فهو على ما تعارفه الناس فلا يحنث برأس العصفور والحمامو كذلك لو حلف لا ياكل بيضا كان ذلك على المتعارف فلا يحنث بتناول بيض العصفور والحمامة،

#### 2.7

= ولالت عرف کی وجہ ہے حقیقت کے متر وک ہونے کی مثال اگرفتم کھائی کہ سرنہیں خریدے گا تو بیشم ان سروں پرمحمول ہو گا

# الشرح احول الشاشى الشركي الشرح المول الشاشى الشركي الشرح المولد الشاشى المركز المولد الشاشى المركز المولد ا

ک حکمت نظر آتی ہے بیقتی بات ہے کہ اند کا کلام بغو، بیہودہ ، بیکارہ ہے معنی الفاظ ہے پاک ہے جو جائل لوگ کہتے جی کہ سرے ہے ان حروف کے بچھتی بی نہیں وہ بالکل خطا پر ہیں۔ اس کے بچھتے بیٹ اگر بی معصوم ملی الشعلیہ وسلم ہے اس کے معنی بچھٹی بیٹ آگر بی معصوم ملی الشعلیہ وسلم ہے اس کے معنی بیٹ بچھٹی بیان ٹیس کے ہم بھی شد کریں گے اور ایمان لا کیں کے کہ بیانٹیس کے اور جواس کی انشدعلیہ وسلم ہے تو اس بارہ جی بھی بھریس بلا اور علاء کا بھی اس میں بڑا اختیا ف ہے۔ اگر کس کے کہ بیانٹدی طرف ہے ۔ حضور صلی انشدعلیہ وسلم ہے تو اس بارہ جی بھی بچھٹیں بلا اور علاء کا بھی اس میں بڑا اختیا ف ہے۔ اگر کسی پرکسی قول کی دیسل کھل جائے تو خیروہ اسے مان لے ور شد بہتر بیہ ہوئے۔ دوسری حکمت ان جونے پر ایمان لا سے اور بیہ جائے کہ اس کے معنی ضرور ہیں جواللہ بی کومعلوم ہیں اور بھیں معلوم بیس ہوئے۔ دوسری حکمت ان حورف کے کلام اللہ حروف کے لائے معلوم ہوجائی ہے جن سورتوں کی اینڈاء معلوم ہوجائیں کہ باتراء اعتمام معلوم بیری بی جدائیں گرتا ؟ اس کے کہ اس کے کہ اس کے کہ اس کے کہ اس کے بغیر بی سورتوں کی اینڈاء اعتمام بین کا بنڈاء اعتمام معلوم بیری بی جدائیں گرتا ؟ انداز کی اعتمام کو میں ایک کے اس کے کہ اس کے کہ اس کے بغیر بی اندکا پڑھے اور لکھنے کے اعتمار ہے موجود ہونا کیا ایک سورت کو دوسری سے جدائیں گرتا ؟

ا ، ما بن جریرے اس کی حکمت میکی بیان کی ہے کہ چونکہ شرکین کتاب اللہ کو سنتے ہی نہ ہے اس لئے انہیں سنانے کے لئے ایسے حروف لائے گئے تا کہ جب ان کا دھیان کان مگ جائے۔ (جامع البیان ، موروبقرہ ، بیروت)

# اللفيال النامل فعيل فيها بترك بالخفائل الألهاظ

# ﴿ يُصل رُك حقيقت كے بيان ميں ہے ﴾

# ولالت عرف كيسب حقيقي معنى كرك كابيان

المفصل الشامن فصل فيما يترك به حقائق الألفاظ وما يترك به حقيقة اللفظ خمسة أنواع أحدها دلالة العرف وذلك لأن ثبوت الأحكام بالألفاظ إنما كان لدلالة اللفظ على المعنى المراد للمتكلم فإذا كان المعنى متعارفا بين الناس كان ذلك المعنى ما لمتعارف دليلا على أنه هو المراد به ظاهرا فيترتب عليه الحكم ،

### ترجمه

الشاشى كى المالى الشاشى كى المالى المالى

جن کولوگ پہچاتے ہیں لبذا چڑیا اور کبوتر کے سرے حانث نہ ہوگا ای طرح اگرفتم کھائی کہا تڈ وہیں کھائے گا توبیعتعارف اتڈ ہ پرمجول ہوگا لہذا چڑیا اور کبوتر کے اتثروں سے حانث نہ ہوگا۔

# مج کی ُتذر مانے کابیان

وبهذا ظهر أن ترك الحقيقة لا يوجب المصير إلى المجاز بل جاز أن تثبت به الحقيقة القاصرة ومثاله تقييد العام بالبعضبحث ترك الحقيقة بدلالة في نفس الكلام وكذلك لو ندر حجا أو مشيا إلى بيت الله تعالى أو أن يضرب بثوبه حطيم الكعبة يلزمه الحج بأفعال معلومة لوجود العرف

### 2.7

اوراس سے بیہ بات طاہر ہوگئی کے حقیقت کا متروک ہوجانا می زی طرف رجوع کو واجب نہیں کرتا ہے بلکداس سے حقیقت قاصرہ کا ثابت ہونا ممکن ہے اوراس کی مثال عام کو بعض کے ساتھ مقید کرتی ہے اس طرح اگراس نے تج کی نذر مانی یابیت اللہ کی طرف چیلنے کی یا اسپنے کپڑے سے حظیم کعہ کو ، رہے کی تواس پرافعال معلومہ کے ساتھ جج کا زم ہوگا کیونکہ عرف موجود ہے۔ طرف چیلنے کی یا اسپنے کپڑے سے حظیم کعہ کو ، رہے کی تواس پرافعال معلومہ کے ساتھ جج کا زم ہوگا کیونکہ عرف موجود ہے۔ شرح

اورجی فضی کعبین ہویا کی اور مقام پر ہواوراس نے بیاب کہ جھے پر بیت اللہ تک یا کعبہ شریف تک پیدل چانا واجب ہے۔ تواس پر پیدل نج یا عروکرنا واجب ہے اور جب وہ چا ہے تو وہ سوار ہوجائے اور دم وے جبکہ تیاں کے مطابق اس پر چانا پکھ واجب نیں ہے کوئکہ اس نے اس چیز کولازم کیا ہے جو قربت واجبین ہے اور شھود بدؤ ات ہے اور ہمارا فی ہب حضرت المرتشی رضی اللہ عند سے روایت کیا گیا ہے کوئکہ اس لفظ ہے تی یا جمرہ کرنے کا وجوب لوگوں جس معروف ہے۔ اور بیای طرح ہو جانے جیساس نے کہ کہ جھے پر پیدل ہیت اللہ کیا ہے تو سوار ہوکر کرے اس کے بیدل ہیت اللہ کیا ہے تو سوار ہوکر کرے اور وہ ہوگا اورا کروہ چا ہے تو سوار ہوکر کرے اور وہ ہوگا وراک وہ چھے پر بیت اللہ کیا تا یا جاتا کرے اور جب کی خض نے کہ جھے پر بیت اللہ کیلئے نگلتا یا جاتا کرے اور جب ہوگا کوئی کا زم نہ ہوگا کوئکہ اس لفظ ہے تی بیان کر بچے ہیں۔ اور جب کی خض نے کہ جھے پر بیت اللہ کیلئے نگلتا یا جاتا واجب ہے تواس پر پکو چی لازم نہ ہوگا کوئکہ اس لفظ ہے تی یا عمرے کا توم معروف نہیں ہے۔

اور جب سی مخص نے کہا کہ جھے پر صفااور مروہ تک چلنا واجب ہے تو اس پر بھی پچھے واجب نہ ہوگا اور بیتھم امام صاحب علیہ رخمہ کے نز دیک ہے۔

الرحم کے زدیک ہے۔ صاحبین نے کہا کہ اس کے قول' علی المشی الی الحرم' کہنے میں اس پر جج یا عمرہ واجب ہوگا۔اوراگراس نے ''الی المسجد الحرام'' کہ تو بھی ای اختلہ ف پر ہوگا اور صاحبین کی ولیل ہے ہے کہ نفظ حرم بیت اللہ کوشاش ہے کیونکہ وہ وٹوں ملے ہوئے جی البتہ مجد حرام بھی بیت اللہ کوش ل ہے پس حرم کا ذکر بیت اللہ کے ذکر کے مشابہ ہوجائے گا بہ خلاف صفا اور مروہ کے کیونکہ وہ ووٹول بیت اللہ

ے الگ ہیں۔حضرت امام اعظم رضی اللہ عند کی دلیل ہے ہے کہ اس جملے ہے احرام باند ہے کالزوم معروف نہیں ہے اور لفظ کے معنی حقیقی کا اعتبار کرتے ہوئے احرام کوواجب کرتا ہمی ممکن نہیں ہے لہٰدا میدیقیناً منع ہوجائے گا۔ (ہدا بیاولین)

ثرح

حعرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ( ایک دن ) نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطب ارشاد فرمار ہے تھے کہ اچا تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک شخص پر پڑی جو کھڑ افتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک شخص پر پڑی جو کھڑ افتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مخص کے بارے میں دریا فت فرمایا ( اس کا نام کیا ہے اور سیال وقت کیوں کھڑ او ہے؟) تو لوگوں نے بتایا کہ اس کا نام ابوا سرائیل ہے اور اس نے بینڈر مانی ہے کہ کھڑ او ہے گا، ند ہو گا، ندسائے میں آ کے گا اور ند ( بالکل ) بولے گا اور ( بمیش) روز سے رکھے گارسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ( بین کر ) فرمایا کہ اس سے کہور بولے سمایہ ہیں آئے ، بیٹے اور اپناروز و بوراکر ہے۔ ( بخاری مشکو قاشر ایف: جلاسوم: حدیث فیر مراف

اس مخص نے جن باتوں کی نذر مانی تھی ان جس ہے جس بات پر عمل کرنا اس کے سئے مکن تھا اس کو پورا کرنے کا تھم دیا گیا اور جن باتوں پر عمل کرنا کسی وجہ ہے مکن نہ تھا ان کو پورا نہ کرنے کا تھم دیا گیا۔ چنا نچہ آ پ صلی انقد علیہ وسلم نے اس کو تھم دیا کہ وہ روز ہے کو پورا کر ہے لین اپنی نڈر کے مطابق ہمیشہ روز ہے رکھا کر ہے ، کیونکہ اطاعات وعمادات کی نذر کو پورا کرنالازم ہے اور ہمیشہ روز ہے رکھنا اس مخص کے لئے آیک بہتر عمل ہے جواس پر قاور ہو ، لیکن واضح رہے کہ اس صورت میں وہ پانٹی روز ہے مستی ہوتے ہیں جوشر عاوم فاحمنوع ہیں اورا گردوان پانچی روزوں کی بھی نیت کر ہے گا تو ان روزوں کوتو ژنا اس پرواجب ہوگا اور حنفیہ کے نزد کیک روز واقو ڈرنے کا کفارہ اس پرواجب ہوگا۔

جن باتوں پہل کرنامکن نہ تھاان میں ہے ایک تو بولنا تھا جوشری طور پریہ نامکن ہے کہ کوئی مخص بالکل بی نہ بولے کیونکہ بعض مواقع پر بولنا واجب ہے،۔جیسے نماز میں قرات ،سلام کا جواب دینا اور اس کوترک کرناگذہ ہے، چنا نجیہ آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بولنے کا تھم ویا ،ای طرح بالکل نہ بیٹ ناور سابیش ند آنانسان کے بس سے باہر ہے، اس لئے آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیٹے نے اور سابیش آئے کا تھم دیا۔

اور حضرت انس کہتے ہیں کہ نبی کر یم صلی اللہ علیہ و کلم نے ( بیت اللہ کے سفر کے دوران ) ایک جوڑھے کو دیکھا جو ( طبعف اور کمزوری کی وجہ ہے ) اپنے دو بیٹوں کے درمیان ( ان کے کا ندھے پر ہاتھ درکھی راستہ چل رہاتھا آ ب صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اے کیا ہوا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اس شخص نے ( بیت اللہ کو) پیادہ یا جانے کی منت مان رکھ ہے۔ آ ب صلی اللہ علیہ وسلی واری پر چلنے کا تھم دیا۔ ( بخاری وسلم کی آیک روایت میں بول ہے کہ آب صلی اللہ علیہ وسلی نے اس بوڑھے سے فرمایا کہ بڑے میاں اس واری پر چلو کیونکہ اللہ تعالی تم ہے اور ( متم ہیں تکلیف میں ڈالنے والی ) تمہاری اس منت سے بے نیاز فرمایا کہ بڑے میاں اسواری پر چلو کیونکہ اللہ تعالی تم ہے اور ( متم ہیں تکلیف میں ڈالنے والی ) تمہاری اس منت سے بے نیاز

وجه ولها ذا لم يجز تصرفه فيه ولا يحل له وطء المكاتبة ولو تزوج المكاتب بنت مولاه ثم مات المولى ورثته البنت لم يفسد النكاح وإذا لم يكن مملوكا من كل وجه لا يدخل تحت لفظ المملوك المطلق وهذا بخلاف المدبر وأم الولد فإن الملك فيهما كامل ولذا حل وطء المدبرة وأم الولد وإنما النقصان في الرق من حيث أنه يزول بالموت لا محالة

2.7

سیمی حقیقت کونس کلام کی وجہ سے ترک کردیا جا ہے اس مثال جب کہا میرا ہر مملوک آزاد ہے تواس کے مکا تب آزاد نہ ہوگا اور نہ وہ قلام جس کا بعض آزاد ہو چکا ہے بھر جب ان کے دخول کی نیت کی ہو کیونکہ مملوک مطلق ہے مملوک من کل وجہ کوشائل ہے اور مکا تب من کل وجہ مملوک نہیں ہے اس وجہ سے مکا تب میں مولی کا متصرف جا ترشیں ہے اور مکا تبہ سے وظی کرنا طلال ہے اور مکا تب نے اپنے مولا کی جنی ہے نکاح کیا گھر مولی مرکمیا اور اس کی جنی اس مکا تب کی وارث ہوگی تو نکاح فاسرنیس ہوگا اور جب مکا تب من کل وجہ مملوک نہیں ہے تو لفظ مملوک مطلق کے تحت واطن نہیں ہوگا اور مد ہر اور ام ولد کے ظلاف ہے کیونکہ ان وولوں ملک کامل ہوجائے گئی۔

### في نفسه لفظ كي دلالت كابيان

اگرافظ خوداس بات پردادات کرے کہ حقیقی معنی کوترک کرے بلکدایک خاص معنی کومرادلیا جائے تو وہاں پرحقیقی معنی کوترک کرتے ہوئے جازی معنی کواختیار کیا جاتا ہے اسکی مثال ہے ہے کہ ایک شخص نے صف اٹھایا" لا پیا کل لحما سنا کہ دو گوشت کہا ہے گئی گھائے گا اوراس نے مجھلی کا گوشت کھالیا تو وہ جانٹ (متم تو زنے دالا ) نہ ہوگا اگر چیتر آن نے مجھلی کے گوشت کو گوشت کہا ہے لیکن بہاں لفظ فی نفیدا سے گوشت پرداذات کررہا ہے جس میں مجھلی کے گوشت کا اطلاق نہیں کیا ج سکتا۔ (الحمای)

# كقاره يمين بإظهار مين آزاد كرنے كابيان

وعلى هذا قلنا إذا أعتق المكاتب عن كفارة يمينه أو ظهارها جاز ولا يجوز فيهما إعتاق المدبر وأم الولد لأن الواجب هو التحرير وهو إثبات الحرية بإزالة الرق فإذا كان الرق في المكاتب كاملا كان تحريره تحريرا من جميع الوجوه وفي المدبر وأم الولد لما كان الرق ناقصا لا يكونالتحرير تحريرا من كل

# الماشر احول الشاشى كالمحالي المحالي الماسي ا

چونکہ و انجف این بڑھا ہے اورضعف کی وجہ سے بیادہ یا چلنے سے عاجز ومعذور تھا اس لئے آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سوار کی پر جنے کا تھم فر مایا۔

حضرت الام شافقی اے اس صدیث کے ظاہری مفہوم پڑ کمل کرتے ہوئے فرمایا کدالی منت کی صورت میں سواری پر چلنے کی وجہ سے منت اللہ مثانی اللہ مثانی منت کی صورت میں سواری پر چلنے کی وجہ سے منت اللہ بین اللہ منت کی اللہ بین جانور ( بیعن جب منت اللہ بین اللہ بین اللہ بین اللہ بین اللہ بین کہ اللہ بین جانور ( بیعن بین کہ بین کہ اس طرح ایک چیز کوایے او پر لازم کر لینے کے بعد اس کو پورا کرنے سے قاصر رہ نہ ہے ،حضرت الله مثانی کا دومرا قول بھی بہی ہے۔

مظہر فرماتے ہیں کہ آگر کوئی شخص سینظر مائے کہ میں ہیادہ پابیت دشہ جاؤں گا تو اس کے بارے میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں چنانچہ حضرت امام شافعی تو بیفر ماتے ہیں کہ آگر وہ شخص ہیت التد کا سفر پیادہ پا مے کرنے کی طاقت رکھتا ہوتو وہ بیادہ پا جائے اور اگر اس کی طاقت رکھتا ہوتو وہ بیادہ پا جائے اور اگر اس کی طاقت ندر کھتا ہوتو بطور کفارہ جانور ذریح کرے اور سوار ن پر سفر سطے کرے۔ اور حضرت امام اعظم ابو صنیفہ بیڈر ماتے ہیں کہ وہ صفح خواہ ہید دہ پاچنے پر قاور ہو پاند قادر ہو، ہمرصورت سواری کے ذریعہ سفر کرے اور جانور ذریح کرے۔

حنی عا وفر ماتے ہیں کہ اگر کوئی محفی ہوں ہے کہ میں پیادہ پا بیت اللہ جانا اپنے اوپر لازم کرتا ہوں تو اس پر تج یا عمر وواجب ہوتا ہے ، اب دہ اپنی نبیت کے مطابق ان دونوں میں ہے جس کو چاہ پر اکر ہے۔ ( لیخی اگر اس نے یہ کہتے وقت جج کی نبیت کی محقی تو یج کرے اور اگر ہوں ہے کہ میں بیادہ پا حرم جانا یا بیادہ پا مجد حرام جانا اپنا اوپر افری کے کہ میں بیادہ پا حرم جانا یا بیادہ پا مجد حرام جانا اپنا اوپر اور حضرت اور کرتا ہوں۔ تو حضرت اور اور کی اور اگر ہوں کے کہ میں بیادہ پا حرصاحین بعنی حضرت اور موسف اور حضرت اور کرتا ہوں۔ تو حضرت اور کرتا ہوں ہوج تا ہے۔ اور اگر ہوں کے کہ میں بیت اللہ جانا ہے اوپر لازم کرتا ہوں تو اس صورت میں متنقہ طور پر مسئلہ ہے کہ اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا بینی اس پر جے یا عمر وواجب نہیں ہوگا۔

اگرکوئی مخص بیادہ پانچ کو جانے کی نذر مانے تو اس پر واجب ہے۔ کہ دہ گھرے بیادہ پا رواند ہواور جب تک کہ طواف زیارت سے فارخ نہ ہو جائے کوئی سواری استعال نہ کرے اوراگر بیادہ پاعمرے کو جانے کی نذر مانی ہوتو جب تک کہ مرشد منڈا لے سواری پر نے کہ اوراگر بیادہ پا اعذر پوراراستہ یا آ دھے سے زیادہ سواری پر طے کیا تو جانور مواری پر نہ چڑھے۔ اورا گرنڈر ، سنے والے نے کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر پوراراستہ یا آ دھے سے زیادہ سواری پر طے کیا تو جانور ذرائے کرنا اس پر واجب ہوگا اوراگر آ دھے راستہ سے کم سواری کا استعال کیا تو اس کے بفتر دائیک بکری کی قیمت میں سے صدفہ کرنا واجب ہوگا۔

# تفس كلام كيسبب ترك حقيقي معنى كابيان

والشانى قد تترك الحقيقة بدلالة فى نفس الكلام مثاله إذا قال كل مملوك لى فهو حرلم يعتق مكاتبوه ولا من أعتق بعضه إلا إذا نوى دخولهم لأن لفظ المملوك مطلق يتناول المملوك من كلوجه والمكاتب ليس بمملوك ومن كل



الوجوه

#### 7.جمه

ورائی بناہ پہم نے کہ جب موٹی نے مکا تب کو کفارہ میمین یا کفارہ ظہار میں آزاد کیا تو جائز ہےان دونوں میں مد براورام ولد

ورائی بناہ پہم نے کہ جب موٹی نے مکا تب کو کفارہ میمین یا کفارہ ظہار میں آزاد کیا تو جائز ہےان دونوں میں مہراورام ولد

و آزاد کرنا جب کے گئیست کامل ہے تو اس کو آزاد کرنا تمام وجود سے تحریم ہوگا اور مد براورام ولد میں رقیت چونکہ ناتھ ہے اس لیے ان کو

آزاد کرنا تمام وجود سے تحریم نہ ہوگا۔

### سیاق کام کے سبب ترک حقیقت کا بیان

والتالث قد تترك الحقيقة بدلالة سياق الكلام قال في (السير الكبير) إذا قال المسلم للحربي إنزل فنزل كان آمنابحث ترك الحقيقة بدلالة من قبل المتكلم ولو قال إنزل إن كنت رجلا فنزل لا يكون آمنا ولو قال الحربي الأمان الأمان فقال المسلم الأمان الأمان كان أمنا ولو قال الأمان ستعلم ما تلقى غدا أو لا تعجل حتى ترى فنزل لا يكون آمنا

#### ترجمه

اورتیسراموقع بھی سیاتی کلام کی دوالت کی وجہ سے حقیقت کوچھوڑ ویا جا تا ہام محمد علیہ الرحمہ نے سیر کبیر میں کہا کہ جب مسلمان حربی سے کہا امر تو وہ اس والا ہوگا اورا کر کہا اگرتو مرد ہے تو اتر پس وہ اتر اتو اس والا نہیں ہوگا اورا کر حربی نے کہا امان المان سے کہا امان المان سے کہا امان المان سے کہا امان المان سے کہا امان منقریب تم جان او محرج کم کس چیز سے ملو مے اور تو جدی مسلمان سے کہا امان منقریب تم جان او محرج کم کس چیز سے ملو مے اور تو جدی مدی مت کریہاں تک کہ تو و کھے لیس ہواتر اتو ہوامن والانہیں ہوگا۔

# سياق نظم كى ولالت كابيان

جب کسی کلام کاسی ق وسباق اس بات پردلالت کرے کہ یہان معنی حقیقی کوترک کیا جائے اور مجازی معنی مرادلیا جائے تی بھی حقیقی معنی متروک ہوجا تا ہے اسکی مثال ہیہ۔

م شاء فليومن ومن شاء فيلكفر (القرآن)

جوحیا ہے ایمان لائے اور جوجا ہے تفرکوا ختیار کرے۔

اس آیت مبارک سے میں منہوم واضح ہور ہا ہے کہ کلام میں مکلّف کواختیار دیا گیا ہے کہ اگروہ ایمان لا ناجا ہتا ہے تو لائے اور اگر



وہ کا فرر ہتا جا ہتا ہے تو کا فرر ہے۔ حالانکہ یہاں پر کلام کے قیقی معنی مراز ہیں ہے بلکے قرینہ کی وجہ سے مجازی معنی مرادلیا جائے گااور وہ قرینہ ہیہے۔" انااعتد تالظالمین تارا''۔

ترجمہ: بے نتک ہم نے ظالموں کے آگ کو تیار کیا ہے۔ بیترینداس بات کی وضاحت کردہا ہے کہ تفرکر ناظم ہے اور جو تفرکرے گا وہ ظالم ہوگا اور ظالموں کیلئے اللہ تعد فی نے آگ کا عذاب تیار کیا ہے البندا اگر کس نے تفراضیار کرنا ہے تو اسے آگ کیلئے تیار رہنا جا ہے۔

# سياق كلام كى دلالت كى بعض اشله كابيان

ولو قا اشتر لى جارية لتخدمنى فاشترى العمياء أو الشلاء لا يجوز ولو قال اشتر لى جارية حتى أطأها فاشترى أخته من الرضاع لا يكون عن الموكل وعلى هذا قلب السيافي قوله عليه السلام (إذا وقع اللباب في طعام أحدكم فامقلوه ثم انقلوه فإن في إحدى جاحيه داء وفي الأخرى دواء وإنه ليقدم الداء على الدواء )دل سياق الكلام على أن المقل لدفع الأذى عنا لا لأمر تعبدى حقاً للشرع فلا يكون للإيجاب،

#### 27

آورا گرکہاتو میرے لئے بائدی فریدتا کہ میری خدمت کرے ہیں وکیل نے تابین یا با بھی اندی فریدی تو بیشراء جائز نہ ہوگی اور
اگر کہا کہ تو میرے لئے بائدی فریدتا کہ میں اس سے وطی کروں ہیں وکیل نے اس کی رضائی بہن فریدی تو بیشراء موکل کی طرف سے
شیس ہوگا اورا کی بناء پرہم نے رسول انشطی انشھلیو ملم کے قول کے بارے کہا جب کھی تم میں سے کسی کے کھانے میں گرجائے تو
اس کو ڈیود و پھراس کو تکالواس لئے اس کے دو پرون میں سے ایک میں بیماری ہے اور دوسر سے میں دوا ہے اور وہ بیماری کے پر کو دوا
کے پر پرمقدم رکھتی ہے سیاق کل م نے اس بات پرولالت کی کہ ڈیونا ہم سے تکیف کو دور کرنے کے لئے ہے عباوت شرعیہ کے
لئے تھم نیس ہے لیڈا بیا مروجوب ٹاب کرنے کے لئے ہیں ہے۔

# مصارف صدقات میں جملہ اصناف کے عدم ازوم کا بیان

وقوله تعالىٰ (إنما الصدقات للفقراء) عقيب قوله تعالىٰ (ومنهم من يلمزك في الصدقات) يدل على أن ذكر الأصناف لقطع طمعهم من الصدقات ببيان المصارف لها فلا يتوقف الخروج عن العهدة على الأداء إلى الكل،

# يمين فور سے مثال كابيان

ومن هذا النوع يسمين الفور مثاله إذا قال تعال تغاد معى فقال والله لا أتغدى يسميرف ذلك إلى الغداء المدعو إليه حتى لو تغدى بعد ذلك في منزله معه أو مع غيره في ذلك الميوم لا يحنث وكذا إذا قامت المرأة تريد الخروج فقال المزوج إن خرجت فأنت كذا كان الحكم مقصورا على الحال حتى لو خرجت بعد ذلك لا يحنث

### 2.7

آورای قبیل سے بمین فور ہے اس کی مثال کہا آؤ میر ہے ساتھ صبح کا کھانا کھاؤ کہ اگر کہا کہ بیں صبح کا کھانا نہ کھاؤں گا تو ہشم تھی۔ تھی ہے اس کھانے کی طرف رائے ہوگی جس کی طرف ہی کو بلایا گیا ہے تی کہا گراس نے اس کے بعدای کے گھر بیں اس کے ساتھ صبح کا کھانا کھایا یا اس دن بیں اس کے علادہ کے ساتھ تو حافث نہ ہوگا اور ای طرح اگر عورت نگلنے کے اراوہ سے کھڑی ہوئی پس شوہر نے کہا گرتو نگل تو تو ایس ہے ہیں حالت پر مخصر ہوگا تی کہا گراس کے بعدنگی تو حافث نہ ہوگا۔

# محل كلام كي دلالت كيسببترك حقيقت كابيان

والخامس وقد تترك الحقيقة بدلالة محل الكلام بأن كان المحل لا يقبل حقيقة الملفظ ومشاله انعقاد نكاح الحرة بلفظ البيع والهبة والتمليك والصدقة وقوله لعبده وهو معروف النسب من غيره هذا إبنى وكذا إذا قال لعبده وهو أكبر سنا من الممولى هذا إبنى كان مجازا عن العتق عند أبى حنيفة رضى الله عنه خلافا لهما بناء على ما ذكرنا أن المجاز خلف عن الحقيقة في حق اللفظ عنده وفى حق اللفظ عنده وفى

#### 27

آور پانچوال موقد حقیقت کو سی کام کی داالت کی وجہ سے چھوڑ دیاجا تا ہاس طور پر کمکل ایسا ہوجولفظ کی حقیقت کو قبول نہ کر سے اور اس کی مثال لفظ تھے جہد تملیک اور صدقہ سے آزادعورت کے ساتھ نکاح کا منعقد ہونا ہے اور اس کا قول اپنے غلام سے عدا این کہا حالانکہ وہ علام مولی سے عمر میں ہڑا ہے تو یہ کلام امام ابوحذیفہ رضی اللہ عند کے نزد یک آزادی سے مجاز ہوگا صابین کا

# 

ترجمه

آور ہاری تعالیٰ کا قول انماانصد قات باری تعالیٰ کا قول و منهم من یلمون نے فی الصد قات کے بعدائ بات پر دلالت کر تا ہے کہ معرف صد قات کے منافقین کی طبع کوئتم کرنے لئے ہے لہذا اوائے صدقہ کی ذمہ دار یول سے سبکدوش ہوتا تمام اقسام کواوا کرنے پر موقوف ندہ وگا۔

# ولالت من جانب متكلم كسبب ترك حقيقت كابيان

والرابع قبد تشرك الحقيقة بدلالة من قبل المتكلم مثاله قوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر )وذلك لأن الله تعالى حكيم والكفر قبيح والحكيم لا يامر به فيترك دلالة اللفظ على الأمر بحكمة الأمر،

### 2.7

# معنى راجع إلى أمتكلم كى ولالت كابيان

کلام کا وہ کل جہاں منتکم کا حال اور اس کا خود کس معنی کی طرف رجوع کرٹا اس بات پر دلائٹ کرے کہ خود دنتکم ہی بہال تقیقی معنی مراذبیں سے رہا۔ تو ایس صورت میں حقیقی معنی کوترک کردیا جے ہے گا۔ اسکی مثن لی بین فور ہے کہ کسی محف خالت خصد میں تم کھا کی کرائٹی بیوی گھر سے با برنگی تو اسے طلاق۔ اس کے اس کلام پراسکی بیوی گھر سے با برجانے سے باز دہی لیکن جیسے ہی اس کا خصد مصندا ہوا تو وہ گھر سے با برجائی تو طواتی واقع نہ ہوگ۔

### حالت عرف كي دلانت كابيان

وعملى هذا قبلنا إذا وكل بشراء اللحم فإن كان مسافرا نزل على الطريق فهو على المطبوخ أو على المشوى وإن كان صاحب منزل فهو على النيء،

#### 2.7



# بيان نص كابيان

مشاله في قوله تعالى (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم) الآية فإنه سيق لبيان استحقاق الغنيمة فصار نصا في ذلك وقد ثبت فقرهم بنظم النص فكان إشارة إلى أن استيلاء الكافر على مال المسلم سبب لثبوت الملك للكافر إذ لو كانت الأموال باقية على ملكهم لا يثبت فقرهم ،

#### 27

اس ک مثال باری تعالی کے قول المفقراء المهاجرین اللذین اخوجوا من دیا و هم میں ہے کونکہ یہ قول سنحقین فیرے کو بیان کرنے لئے لایا گیا ہے ہی بہت تول اس سلسلہ بین انعی بوگا اور ان کا نقر تم نعی ہے ایس ہوگیا اور ان کا نقر تم نعی ہوگی کہ مسلمان کے ال پر کا فرکا غلبہ کا فرکے لئے جموت ملک کا سبب ہاس کئے کہ اگر مسلمان کے اموال ان کی ملک پر ہاتی رہے توان کا فقر تا بت شہوتا۔

# عبارة نص كي تعريف

می تیم کو تا بت کرنے کے لئے جو کلام چلا یا جائے اسے عمارة النص کہتے ہیں۔ مثال اللہ عزوجل نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا (لِسلَفَقَرَآء الْمُهاجِوبِیْنَ اکْفِیدِ بُوا مِنْ فِیارِهِمْ اللهٔ تقراء جمرت کرنے والوں کیلئے جواہے گھروں اور مالوں سے نکالے میے۔ (الحشر) بیکلام اس بات (تھم) کو تا بت کرنے کے لئے لا یا گیا ہے کہ جومہا جرفقیر ہیں مالی نمیست میں انکا بھی حق ہے لہٰذا مال نمیست کے شخص افراد کے بیان میں بیمیارة النص ہے۔

# عبارة النص كأتتكم

ية تطعيت كا فا كدودي بي جبكه عوارض سے خالى موادر تعارض كے دفت اسے اشارة النص برتر بيح حاصل موكى به كتاب الله عافذ معانى كل مرين في مريخ وارض سے خالى موارخ ويل جار طريقوں سے مستنبط موستے ہيں اور وہ يہ ہيں۔

اخذ معانى كے طريقة قرآن مجيد سے احكام ورج ويل جار طريقوں سے مستنبط موستے ہيں اور وہ يہ ہيں۔

(۱) عبارة النص (۲) اشارة النص (۳) دلالة النص (۲) اقتضاء النص .

### عبارة أنص

عبارة أنص سے استدلال كرتے وقت احكام مرف ميغدلفظ سے بى معلوم ہوجاتے ہيں؛ كيونكداس تعم كے واسطے بى نص كو عبارة أنص سے استدلال كرتے وقت احكام مرف ميغدلفظ سے بى معلوم ہوجاتے ہيں؛ كيونكداس تعم كے واسطے بى نص كا نازل كيا كيا تھا ؛ ثير اس كامفہوم توروفكر كے بغيرا لال وہلہ بى ش بجھ بى آ جاتا ہے، مثلاً قرآن نے كہا وَ أَحَلَ السَلّهُ الْبَيْعَ وَحَوَّمَ السَّرِيّا (البقرة) اس نص سے قريد وقروفت كى حلت اور سودكى حرمت كى خوروفكر كے بغير بجھ بى آ جاتى ہا وراس نص كامفهود بھى السريّا (البقرة) اس نص سے قريد وقروفت كى حلت اور سودكى حرمت كى خوروفكر كے بغير بجھ بى آ جاتى ہا وراس نص كامفهود بھى

# 

اختلاف ہاور ریاختلاف اس پر بنی ہے جوہم نے ذکر کیا کہ اہام صاحب کے نزدیک مجاز لفظ کے حق میں حقیقت کا خلیفہ ہے اور صاحبین کے نزدیک تھم کے حق میں ہے۔

# محل كلام كى د لالت كابيان

جب کل کلام کی دلالت اس بات کا تقاضہ کرے کہ یہاں اس لفظ کا حقیقی معنی مرادنہ لیا جائے بلکہ اس کا مجازی معنی مرادلیا جائے اسکی کا مثال ہے جہ کہ جیسے حدیث میں آیا ہے 'انسما الاعسمال بالنبیات " بے شک اعمال کا دارو مدار نیم قول پر ہے حالا تکہ بہ شارا سے اعمال ہیں جن کا وجود نیت کے بغیر نہ صرف ممکن بلکہ ایسا واقعقا ہے لئہذا یہاں کل کلام اس بات پر دلالت کر دہا ہے کہ اعمال کا دارو مدار نیت پر جوتا ہے۔

# الفضال التاسع فصل في معلقات النقو من الفقات الفقات النقو من الفقات الف

### متعلقات نصوص سے مراد کیاہے

نصوص کی اینے معانی پردلاست مندرجہ ذیل طریقوں ہے ہوتی ہے۔۔عبارت انص۔اشارۃ انص۔دلالۃ انص۔اتنفاء انص۔انہیں متعلقات نصوص کہتے ہیں۔

### متعلقات نصوص كابيان

نعنى بها عبارة النص وإشارته و دلالته و اقتضاء ه فأما عبارة النص فهو ما سيق الكلام لأجله وأريد به قصدا وأما إشارة النص فهى ما ثبت بنظم النصمن غير زيادة وهو غير ظاهر من كل وجه و لا سيق الكلام لأجله ،

### 2.7

یفسل نصوص کے متعنقات کے بیان میں ہے ہم متعلقات سے عبارت انص اشارة انھں ولالت الھی اقتفاء انھی مراد سے ہیں بہر حال عبارت انھی وہ ہے جس کی وجہ سے کلام لایا گیا ہوا دراس کلام سے اسکا قصدا ارادہ کمیا گیا ہوا در بہر حال اشارة انھی وہ ہے جونص کے الفاظ سے ٹابت ہو بغیر زیادت کے اوروہ پورے طور طاہر نہ ہوا در نداسکی وجہ کلام لایا گیا ہو۔



### استبيلاء وكفار يحتر بداري كابيان

ويخرج منه الحكم في مسألة الاستيلاء وحكم ثبوت الملك للتاجر بالشراء منهم وتصرفاته من البيع والهبة والإعتاق وحكم ثبوت الاستغنام وثبوت الملك للغازى وعجز المالك عن انتزاعه من يده وتفريعاته

### 2.7

اوراس سے تخریج کیا جائے گا استیلا و کا تھم اور کفارے فرید کرنے کی وجہ سے تا جرکے لئے نبوت ملک کا تھم اور اس کے تصرفات کی ، بہد، اعماق کا تھم اور غازی کے لئے ملک ٹابت ہونے کا تھم اور غازی کے قضد سے اس مال کو جھینے سے مالک کے عاجز ہونے کا تھم اور غازی کے قضد سے اس مال کو چھینے سے مالک کے عاجز ہونے کا تھم اور اس کی تحریفات کی تخریفات کی تخریفات کی تخریفات کی تخریفات کی تخریفات کی توائے گی۔

### استنیلا و کے سبب آزادی ثابت ہونے کا بیان

حضرت ابن عمیاس دختی الله عنهما بیان فرماتے ہیں کہ الله کے رسول صلی الله علیہ دسلم نے ارشاد فرمایا جس مرد کی ہا ندی سے اس کی اولا دہوجائے تو وہ باندی اس کے (انتقال) بعد آزادہوج نے گی۔ (سنن ابن ماجہ: جلد دوم: حدیث فبر 673) حضرت ابن عباس رضی الله عنهما بیان فرماتے ہیں کہ رسول الله صلی الله علیہ وآلہ وسلم کے پاس حضرت ایراتیم کی والدہ کا تذکرہ ہوا تو فرمایا: اے اس کے بیچے نے آزاد کرادیا۔ (سنن ابن ماجہ: جلد دوم: حدیث فبر 674)

# روز نے کی را توں میں تھم رفث کا بیان

وكذلك قوله تعالى (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) إلى قوله تعالى (ثم أتموا الصيام إلى الليل) فالإمساك في أول الصبح يتحقق مع الجنابة لأن من ضرورة حمل المباشرة إلى الصبح أن يكون الجزء الأول من النهار مع وجود الجنابة والإمساك في ذلك الجزء صوم أمر العبد بإتمامه فكان هذا إشارة إلى أن المضمضة والاستنشاق لا ينافى بقاء الصوم،

### 2.7

# الناشر احول الفاشر المراجع الم

یبی ہے اس کوعبارة النص کہتے ہیں۔

### دلالية النص

جوتهم نص ك الفاظ سے تابت تونہ ہوليكن نص كو سنتے بى ذبن اس تهم كى طرف شقل ہوجاتا ہو، وہ ولالت النص ہے، جيسا كه قرآن كارشاد ہے فلات فلاك فلے ما أف و كلاك في ما و فل كه ما و فل كا كي يه ما و فلاك في النام اء) اس آب كالفاظ ہے تو بہم معلوم ہوتا ہے كہ والدين كى كى بات براف كہنا حرام ہے نكن ولالت النص كے طور پريد ثابت ہوتا ہے كہ جب اف كہنا حرام ہوگا؛ كيونكه ية لكيف افكينے ہے جمي بن ه كريد

### اشارة نص

نص جس بات کو بتائے کے ہیں وارد نہ ہوئی ہو ایکن فس کے اصل افعاظ ہی ہے جو بات بچھ میں آجاتے وہ اشارۃ العص ہے ، مثلاً ارش د فداوندی ہے و تھائی السمو کہ و کہ درائی ہو کہ درائی ہائی ہو کہ درائی ہوں ہوتا ہے کہ اولا و باپ دعبارۃ) تو ہے کہ مال کے نفقہ کی ذرمدواری باپ پر ہے الیکن اس میں لفظ ہے المؤلؤ واس سے بیجی معلوم ہوتا ہے کہ اولا و باپ ایکی طرف منسوب ہوگ ، مال کی طرف بیس ایک کو کہ اس لفظ کے در ایجہ دند کی شبت باپ کی طرف کی تی ہے بی اشارۃ العص ہے۔ اقتضاء العص

نص اورش رئے کا ام کے گئام کے جو نے کے لیے بعض اوقات کی لفظ کو محدود ف اننا ضروری ہوجاتا ہے، اس کو تعضیہ ہیں اور
اس سے قابت ہونے والے تھم کواقت والعسم ہیں مثلاً آیت آر آئی ہے جسو آسٹ عسلیہ ہیں السخیہ والدہ موکن کے اللہ میں جرمت کی نبست میں اور دم کی طرف کی گئے ہے؛ حالا تکہ بدورست نہیں ؛ کو تکہ حرمت کا تعاق تعمی عند
السوسند نویو (المائدة) اس میں جرمت کی نبست میں اور دم کی طرف کی گئے ہے؛ حالا تکہ بدورست نہیں ؛ کو تکہ حرمت کا تعاق تعمی عند
(جس چیز سے منع کیا گیا ہے) اس کی وات سے نہیں ہوتا؛ بلکہ ملکف کے قتل سے ہوتا ہے؛ پس آئیت کا مقبوم اس وقت تک سے میں ہوسکتا جب البقر آئیت کا مطلب نہیں ہوسکتا ہے؛ لہذا آئیت کا مطلب دیس ہوسکتا ہے؛ لہذا آئیت کا مطلب دیس ہوسکتا ہے؛ لہذا آئیت کا مطلب دیس ہوسکتا ہے؛ لہذا آئیت کا مطلب دیرہ کی مروار کا کھانا اور خون کا چینا حرام ہے اور یہاں پر بھی شارع کی مراو ہے۔ (مجلہ فقیا سامی)

# عبارة نص اوراشار ونص ميس راجع ومرجوع موسف كابيان

ا ، م احدرف بریلوی علیه الرحمه مستداذ ان جعد کصنے کے بعد لکھتے ہیں کہتمام بحث ومباحث کے بعداذ ان علی المحتمر اے اگر کوئی تعم ثابت ہوتو بطوراش رقائص جوت ہوگا اور فقہاء کے تول لا بدؤ ذن فسی السعسجد و یکو ۱ الا ذا ن فی المعسجد عبارة النص به اور تمام علمائے اصول کا اجماع ہے کہ عبرة النص رائح اور اشارة النص مرجوح ہے اور در مخارش ہے کہ قول مرجوح پر فتوی دیتا جہالت اور خرق اجماع ہے۔

( فَأَوَىٰ رَضُوبِيهِ ، جَ ٢٨، ص ٢٢٤ ، رضا فَا وَتَدْ يَشِّ لا يهور )

الشاشري المسائد المسائ

لئے ضروری ہے کہ دن کے پہلے جز جنابت کے موجود ہونے کے ساتھ موجود ہوادراس جز میں امساک روزہ ہے بتدے کواس اتخام کا تقلم دیا گیا ہے پس بیاس بات کی طرف اشارہ ہوگا کہ جنابت روزے کے منافی نبیس ہے اوراس سے لازم آئے گا کی کرنا اور ناک میں پائی ڈالن بقاء صوم کے من فی نبیس ہے۔

شرر

ابندائے اسلام میں میں میں کھم تھ کہ افطار کے بعد کھانا ہینا، جماع کرنا عشاء کی نماز تک جائز تھااورا گرکوئی اس میمی پہلے سوگیا تو اس پر نیندا سے بی حرام ہوگیا، اس میں صیب رمنی التدعنیم کوقد رہے مشقت ہوئی جس بیرخصت کی آیتیں نازل ہوئیں اور آسانی کا حکام مل میے رفعہ سے مرادیہاں جماع ہے۔

ا بن عباس رضي الله عنه عطا مجام بسعيد بن جبير طاوس سالم بن عبدانله بن عمرو بن ويناحسن قنادوز بري منحاك ، ابر ابيم تخفي ، سدى ،عطاخراسانى ،مقاتل بن حبان رحمهم الله بھى يہى فرماتے ہيں۔نباس سے مرادسكون ہے، رہے بن انس لحاف كے معنى بيان كرتے بيل مقصديد ہے كدميال بيوى كي إلى كا تعلقات ال اسم كے بيل كدائيس ان راتوں بيل بھي اجازت وي جاتى ہے بہلے صدیث گزر چی ہے کداس آ بت کاشان زول کیا ہے؟ جس میں بیان ہو چکا ہے کہ جب بیتم تفا کدافظارے پہلے اگر کوئی سوجائے تواب رات کو جاگ کر کھالی جیس سکتا اب اسے بیرات اور دوسراون کز ار کرمغرب سے پہلے کھانا بینا طال ہو کا حضرت قیس بن مرمدانصاری رضی القدعنددن بحرصتی بازی کا کام کرے شام کو گھر آئے بیوی سے کہا چھکھانے کو ہے؟ جواب ملا پہنیس میں جاتی مول اور کہیں سے لاتی ہول وہ تو سی اور یہال ان کی آ تھ لگ گئی جب آ کرد یکھا تو بردا افسوس موا کداب میرات اور دوسراون بھوے چیوں کیے گزرے کا ؟ چنانچہ جب آ دھادن ہواتو حضرت قیس بھوک کے مارے بیبوش ہو گئے۔حضور ملی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یاس ذکر ہوا اس پر بیآ بت اتری اور مسلمان بہت خوش ہوئے۔ روایت میں بیمی ہے کہ محاب رمنی الله عنیم رمضان بجر مورتوں كے ياس بيس جاتے ميے ليكن بعض لوكول سن محداليے قسور بحى موجايا كرتے متے جس پربية مت مباركه نازل موتى ايك اورروايت میں ہے کدریقصور کی ایک حضرات سے ہو کیا تھا جن میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عند بھی منے جنہوں نے عشاء کی نماز کے بعد اٹی اہیہ سے مہاشرت کی می مردر بار نبوت میں شکایتی ہوئی اور بدر صت کی آیتیں اتریں ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمراضی المدعندن آكريه واقعد سناو توآب ن مغرمايا عمرتم ساتوالي اميدند كلى اك وقت بيآيت اترى ايك روايت من بكر حضرت تيس في عشاء كي نماز ك بعد نيندس موشيار موكر كهاني ليا تفااور مع حاضر موكر سركار حمرى صلى الشعليدو سلم بن إينا قصور ميان كيا تغا ا یک اور روایت میں میمی ہے کہ حضرت عمر رض اللہ عندنے جب مبارشرت کا ارادہ کیا تو بیوی صاحبے فرمایا کہ جھے نیندا محقیمی لیکن انہوں نے اے بہانہ مجھاءاس رات آپ دریتک جلس نبوی میں بیٹے رہے تھے اور بہت مات مے کمر بہتے تھے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عند ہے بھی ایسانی تصور ہوگیا تھا ماکتب اللہ ہے مراواولا و ہے، بعض نے کہا جماع مراد ہے بعض کہتے ہیں لیلۃ القدر مراد ہے قنادہ کہتے ہیں مراد بدرخصت ہے تیکی ان سب اقوال میں اس طرح

المناسر المالية المناسر المناس

ہو یکتی ہے کہ عموم کے طور پر بھی مراد ہیں۔ جماع کی رخصت کے بعد کھانے پینے کی اج زید مل رہی ہے کہ میں صادق تک اس کی بھی اجازت ہے۔ (تغییرائن افی حاتم رازی بسورہ بقرہ ، بیروت)

### منتصفے سے روزہ فاسد نہ ہونے کا بیان

ويتفرع منه أن من ذاق شيئا بفمه لم يفسد صومه فإنه لو كان الماء مالحا يجد طعمه عند المضمضة لا يفسد به الصومبحث كون حكم دلالة النص عموم الحسكم المنصوص عليه وعلم منه حكم الاحتلام والاحتجام والادهان لأن الكتاب لما سمى الإمساك اللازم بواسطة الانتهاء عن الأشياء الثلاثة المذكورة في أول الصبح صوما علم أن ركن الصوم يتم بالانتهاء عن الأشياء الثلاثة

### 2.7

ادرائ سے بیہ بات متفرع ہوتی ہے کہ جمع فض نے اپنے مند سے کسی چیز کو چکھ لیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا اس لئے کہ اگر پائی ایسا ملکین ہوجس کا ذا کقد کلی کرتے وقت محسوس کرتا ہے تو اس روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اس احتلام ، پچھٹا اور تیل لگانے کا تھم معلوم ہوگیا کیونکہ قرآن نے جب اس امساک کا نام روزہ رکھا ہے جو اول میں فہکورہ تمن چیزوں سے رکنے کے واسطہ سے لازم آیا ہے تو معلوم ہوگیارکن موم تین چیزوں کے رکنے سے نوراہ و جاتا ہے۔

# بيكين كافقهي مفهوم:

بھنے ہے مرادیہ ہے کہ زبان پردکھ کرذا گفتہ بہچ ن ٹیں اورائے تھوک دیں تا کہذا گفتہ طن میں نہ جائے بائے چکھنے کے وہ معنی خیصے ہے۔ وہ معنی خیسے ہے مرادیہ ہے کہ زبان پرد کھ کرذا گفتہ بہچ ن ٹیس اورائے تھوک دیں تا کہذا کے اس میں سے تھوڑا سا کھالیتا اور میں جون اسا کھالیتا اور میں کہائی میں تو کفارہ بھی لازم ہوگا۔

# چکھنے سے روز سے کی کراہت میں فقہی بیان

امام احمد رحمہ اللہ تعالی کہتے ہیں کہ میں کھا نا تھکھنے ہے اجتناب پہند کرتا ہوں ،لیکن اگر چکھ لیا جائے تو کوئی نقصان نہیں اوراس میں کوئی حرج والی بات نیں ہے۔ ( المفنی لا بن قدامہ ( 4 مر 359 )

علامہ علا کالدین حقی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں۔ روزے وارکو ہلا عذر کس چیز کا چکھنایا چیانا کروہ ہے۔ فکھنے کہلیے عذر بدہ کہ مثلا عورت کا شوہر بدحراج ہے۔ ہانڈی شن تمک کم وہیش ہوگا تو وہ اس کی ناراضگی کا باعث ہوگا تو چکھنے میں حرج نہیں۔ چہانے کیلئے عذرہے کہ انتا چھوٹا بچہ کہ روٹی نہیں کھاسکیا اورکوئی نرم غذائیں جواسے کھلائی جائے ، نہیض ونفاس والی عورت ہے اور نہ کوئی اور ب



يوابي و كرون محى اتى بوى بى موكى _

بخاری شریف می حضرت عدی کا ای طرح کا سوال اور آپ کا ای طرح کا جواب تفصیل واریبی ہے، آبت کے ان الفاظ سے سخری کھانے کا مستحب ہوتا بھی ٹابت ہوتا ہے اس لئے کہ انقد کی رخصتوں پڑمل کرنا اسے پیند ہے، حضور علیہ اسلام کا فرمان ہے کہ حکوری کھانے کرواس میں برکت ہے ( بخاری وسلم )

ہمارے اور اہل کتاب کے روزوں ہیں تحری کھانے ہی کا فرق ہے (مسلم) سحری کا کھانا برکت ہے اسے نہ چھوڑ واگر پچھ نہ ملے تو پائی کا کھونٹ ہی ہی اللہ تعالی اور اس کے فرشتے سحری کھانے والوں پر رحمت ہمجتے ہیں (منداحر)

ای طرح کی اور بھی بہت ہے حدیثیں ہیں بحری کو دیر کر کے کھانا جا ہے ایسے وقت کہ فراغت کے پچھ ہی دیر بعد صبح صادق ہو جائے ۔ حضرت انس رمنی اللہ عند فرماتے ہیں کہ ہم بحری کھاتے ہی نماز کے لئے کھڑے ہو جایا کرتے ہے اوان ، در بحری کے ورمیان اثناہی فرق ہوتا تھا کہ بچیاس آیئیں پڑھ لی جا کیں (یوناری وسلم)

رسول الندسلی الندعلیدوآلدوسلم فرماتے ہیں جب تک میری امت افطار ہیں جدی کرے اور سحری ہیں تاخیر کرے حب تک معلائی میں رہےگی۔ (منداحمہ)

امام ابن جربر بین افظار کرنا ، لیکن میرشی بعض لوگول سے بیر بھی نقش کیا ہے کہ سورج کے طلوع ہونے تک کھانا پینا جا کز ہے جیسے غروب ہوتے ہی افظار کرنا ، لیکن میر قول کوئی اہل علم قبول نہیں کرسکتا کیونکہ نص قرآن کے خلاف ہے قرآن میں حیط کالفظاموجود ہے ، بخاری وسلم کی حدیث میں ہے کہ درسول الشصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فر مایا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی او ان من کرتم سحری سے ندرک جایا کروہ وہ دات باقی ہوتی ہے او ان وسے دیا کرتے ہیں تم کھاتے ہیتے رہوجب تک حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی او ان نہ د

# 

روز ہ دارایہ ہے جواسے چہ کردے دیاتو بچدکے کھلانے کیلیے روٹی وغیرہ چیانا مکروہ نہیں۔ (درمختار)

حفرت عبداملذ بن عمرض الله عنهمائے ایک کپڑ اتر کر کے اپنے جسم پر ڈالا حالا تکہ وہ روزے سے تھے ،اور شعنی روزے سے
تھے لیکن جہ م میں (عنسل کے لئے ) محیے اور ابن عمباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہانڈی یا کسی چیز کا مز ومعلوم کرنے میں (زبان پر رکھ کر) کوئی حرج نہیں ۔حسن بھری (رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا کہ روزہ دار کے لئے کلی کرنے اور شمنڈ حاصل کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

### رات تک روزوں کو بورا کرنے کا بیان

وعملى هذا يخرج الحكم في مسألة التبييت فإن قصد الإتيان بالمأمور به إنما بلزمه عند توجه الأمر والأمر إنما يتوجه بعد الجزء الأول لقوله تعالى (ثم أتموا الصيام إلى الليل)

### ترجمه

اوراس نص مےموجب پردات میں نیت کرنے کے مسئلہ میں کا تخریخ کی جائے گی کیوں کہ مامور برکوادا کرنے کااراد وامر متوجہ ہونے کے وقت لازم آتا ہے اورامر جزءاول کے بعدمتوجہ ہوتا ہے کیونکہ باری تعالی نے فرمایا ہے۔ پس تم رات تک روزوں کو پورا کرو۔

### ثرح

میں بخاری شریف میں ہے حطرت بہل بن سعدرض اللہ عندفر ماتے ہیں جب من الفجر کا لفظ بیں اثر اتھا تو چندلو کول نے اپند بیا نظر کا میں سفیداور سیاہ دھا کے بائدھ لئے اور جب تک ان کی سفیدی اور سیابی میں تمیز ند ہوئی کھاتے ہے رہے اس کے بعد بیانظ اثر ااور معدم ہوگیا کہ اس سے مرادرات سے دن ہے۔

منداحد میں ہے معرت عدی بن عائم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یں نے دودھا کے (سیاہ اورسفید) اپنے بھے تھے رکھ لئے اور جب تک ان کے رنگ میں تمیز نہ ہوئی تب تک کھا تا پیتار ہائی کو حضرت سنی اللہ علیہ وا لہ وسلم ہے ذکر کیا تو آ پ نے فرمایا تیرا تکیہ بڑا کہ بڑا کہا جوڑ انگل اس سے مراد تو مع کی سفیدی کا رات کی سیاتی سے ظاہر ہوتا ہے۔ مید میت بخاری وسلم میں بھی ہے ، مطلب حضور میں اللہ علیہ وا لہ وسلم کے امر تول کا میہ ہے کہ آ بہت میں تو دھا کوں سے مراد دن کی سفیدی اور رات کی تاری کی ہے اگر تیرے تکیہ تنے یہ دونون آ جاتی ہوں تو کو یااس کی المبائی مشرق ومغرب تک کی ہے۔

تعلی بنی ری میں بینسیر بھی روایتا موجود ہے ، بعض روایتوں میں بیلفظ بھی ہے کہ پھرتو تو بڑی کمی چوڑی گردن والا ہے ، بعض یوگوں نے اس کے معنی بیان کئے ہیں کہ کند ذہمن ہے لیکن بیمعنی غلط ہیں، بلکہ مطلب دوٹوں جملوں کا ایک بی ہے کے وکلہ جب تکیا تنا

س بوو دا ذان نہیں کہتے جب تک فجرطلوع نہ ہوجائے۔

مندا جر میں حدیث ہے رسول اندسلی اندعلیہ وآئد وسلم قرماتے ہیں کہ وہ فحر ٹیس جوآسان کے کناروں میں کمی پہلی ہے بہ بلکہ وہ جو سرخی والی اور کنارے کنارے طاہر ہونے والی ہوتی ہے ترفدی ش بھی بیروایت ہے اس ش ہے کہ اس پہلی فجر کوجو طلوع ہوکرا و پر کوچر حتی ہے و کیے کر کھانے پینے سے نہ کو بلکہ کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ سرخ وحاری چش ہوجائے ،آیک اور حدیث میں مینے کا ذہ اور اذان بلال کوایک ساتھ بھی بیان فر مایا ہے ایک اور دوایت میں مینے کا ذب کوئی کی سفیدی کے ستون کی مانٹر بتایا ہے ، دوسری روایت میں اس پہلی اذان کوجس کے موذ آن حضرت بلال رضی الشہ عنہ ہے وجہ بیان کی ہے کہ وہ سوتوں کو جگائے اور نماز تہجہ پر جینے والوں اور تضالونا نے کے لئے ہوتی ، فجر اس طرح ٹیس ہے جب تک اس طرح نہ بو والی آ سان میں اد فچی چڑھنے والی فیس بلکہ کناروں میں دھاری کی طرح نااہر ہوئے والی۔ ایک مرسل صدیت میں ہے کہ فجر دو ہیں ایک تو بھیڑ یہ کی وم کی طرح ہے اس ہے دوئرے دار پر کوئی چیز حرام فیس ہوتی ہاں وہ فجر جو کناروں میں خاہر ہو وہ مین کی قماز اور دوئرے دار کا کھانا موقو فی کرنے کا وفت ہے این عہاس رضی الشرق کی عزیش اس جو جو میں پر چینے تک ہے وہ کھانا چینا حرام کرتی

# ولالت نص كابيان

وأما دلالة النص فهى ما علم علة للحكم المنصوص عليه لغة لا اجتهادا ولا استنباطا مثاله في قوله تعالى (فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما )فالعالم بأوضاع اللغة يفهم بأول السماع أن تحريم التأفيف لدفع الأذى عنهما وحكم هذا النوع عنموم الحكم المنصوص عليه لعموم علته ولهذا المعنى قلنا بتحريم الضرب والشتم والاستخدام عن الأب بسبب الإجارة والحبس بسبب الدين والقتل قصاصا،

THE MARK AND STREET OF THE STR

2.7

اور جبکہ داؤنہ اُس سووہ ایسامعتی ہے جس کا تھم منصوص علیہ کے لئے علت ہوتالغۃ معلوم ہو گیا ہونہ کداجہ ہا واستباط کے طور پر اس کی مثال باری تعالیٰ کا تول و لا تسقیل لھے ما اف و لا تنہو ھما ہیں ہے پس افت عرب کی نفتوں کو جانے والا سنتے ہی تجھ جا جائے گا کہ والدین سے تکلیف دور کرنے کے لئے اف کہنا حرام ہا وراس نوع کا تھم علت کے ہم ہونے کی وجہ سے تھم منصوص علیہ کا عام ہوتا ہے اوراس و جہ سے تھم منصوص علیہ کا عام ہوتا ہے اوراس و جہ سے تی ہا ہے کہ والدین کو مارٹا اور گائی دینا اجبرینا کر ضرمت لینا قرض کی وجہ سے قید کرے رکھنا اور قصاص عمل تی ترام ہے۔ اور قصاص عمل تی ترام ہے۔

دلالة النص كي تعريف

ابياستى جواننوى طور برحكم منعوص عليه كى علت مجماع اتدر فالته النص كى مثال الله عزوجل في قرآن مجيد على ارشاد فرمايا وقلا نَقُلْ لَهُمَا أَتْ وَلَا تَنْهَزُهُمَا ،

پس ان سے اف تک ند کہنا اور انہیں نہ جمز کنا۔ (الاسراء) لفت کا جائے والا اس آیت کو سنتے ہیں ہے بات جان لے گا کہ والدین کو تکلیف پہنچانا حرام ہے۔

تھم کا دار در داراس کی علت کے مطابق ہوتا ہے

يدار الحكم على تلك العلة (اصول شاشي)



2.7

تھردلالۃ انص نص مے مرتبہ میں ہے تی کہ دلالۃ انص کے ذریعہ فرقبت ٹابت کرتا ہے ہورے ملاء نے کہا کی وجہ سے کفارہ نص سے ٹابت ہوگا کھانے پینے کی وجہ سے دلالۃ انص سے ٹابت ہوگا ادرائ معنی کا اختبار کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ ہماس علت پر وائر کیا جائے گا ام قاضی ابوزید نے کہا اگر لوگ اف کہنے واحرام شار کرتے ہیں تو ان پراپ والدین کے سامنے اف کہنا حرام نہ وائر کیا جائے گا مار قائص کہتے ہیں۔ نیز اسکے ہوگا۔ اشارۃ انص کی تحریف نص ہے بغیر کسی زیادتی کے جومعنی وسم اشارۃ مجھ ش آ رہا ہوا سے اشارۃ انص کہتے ہیں۔ نیز اسکے لئے کلام نہیں چلایا جاتا۔

# نمازجع كيلي سمي كرنے كابيان

وكذلك قلنا في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى) الآية ولو فرضنا بيعا لا يمنع العاقدين عن السعى إلى الجمعة بأن كانا في سفينة تجرى إلى الجامع لا يكره البع

27

اورای طرح ہم باری تعالی کے قول بیابھیدا الذین آ منوا افانو دی الح کے بارے میں کہااورا گرہم الی کئے فرض کرلیں جو
عاقد مین کوسعی الی المجمعہ سے شدرو کے اس طور پر کہ بید دونوں الی کشتی میں ہوں جو جامع معجد کی طرف جارہی ہولو کئے مگروہ شہوگی۔
جب ٹماز جمعہ کی افران ہوجائے علماء کرام رضی الشعنیم کا اتفاق ہے کہ افران کے بعد خرید وفرو دست حرام ہے، اس میں اختلاف ہے کہ دینے والو اگر دینے وہ وہ مسلم میں جائے گئیں؟ کما ہم آ ہے سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی تیج نیم ہرے کا واللہ اعلم ، پھر فرما تا ہے ہے کہ دینے وہ اور کر دکر اللہ اور ٹماز کی طرف تہارا آتا ہا، تہارے تن میں دین و نیا کی بہتری کا باعث ہے اگرتم میں طم ہو۔ ہاں جب نماز سے فراغت ہوجائے تو اس جمعے جانا اور اللہ کے فائل کی خلاش میں لگ جانا تہا رہ کے طال ہے۔

عراک بن ما لک رضی الله تعالی عند جمعه کی نمازے فارغ ہوکرلوٹ کرمسجد کے دروازے پر کھڑے ہوجاتے اور بیدوعا' پڑھتے (ترجمہ) بینی اے اللہ میں نے تیری آواز پر حاضری دی اور تیری فرض کردونمازادا کی پھرتیرے تھم کے مطابق اس مجمع سے اٹھ آیا، اب نو مجھے اپنافضل فعیب فرماتو مب ہے بہتر روزی رسمان ہے (ابین افی حاتم)

اس آیت کو فیش نظرر کے کر بعض سلف صالحین نے فر مایا ہے کہ جو فض جمد کے دن نماز جمعہ کے بعد فرید وفروخت کرے اسے
اللہ تعالی ستر جھے زیادہ یہ کست دے گا۔ پھر فر ما تا ہے کہ فرید فروخت کی حالت میں بھی ذکر اللہ کیا کرو دنیا کے نفع میں اس قدر
مشغول نہ ہوجا کہ گرآ فروی نفع بھول بیٹھو۔ حدیث شریف میں ہے جو فحض کسی بازار جائے اور وہاں (ترجمہ) پڑھے اللہ تعالی
اس کے لئے ایک لا کھ تکیاں لکھتا ہے اور ایک لا کھ برائیاں معاف فرما تا ہے۔ حضرت مجاہد فرماتے ہیں بندہ کشیر الذکراسی وقت کہلاتا

تھم کا در رومداراس کی علت کے مطابق ہوتا ہے۔

اس قاعدہ کا ثبوت ہے۔ ترجمہ قو آئیس اف تک نہ کہنا اور نہ ان کوچھڑ کنا اور ان ہے اوب ہے بات کرنا۔ (بنی امرائل ۲۳)

اک آیت میں والدین کو ف تک کہنے ہے منع کرویا کیونکہ اف اور جھڑ کنا ہدونوں عمل والدین کیلئے باعث تکلیف ہیں البذا ثابت ہوا کہ اس تھم کی علت تکلیف ہے بہاں پر بھی علت پائی جائے گی بینی ہروہ عمل جس کی وجہ ہے والدین کو تکلیف مینچے اس عمل کے ساتھ والدین کے تکلیف مینچے اس عمل کے ساتھ والدین کے نماتھ دومیدا ختیار کرنا حرام ہے۔

قاضی امام ابوزید لکھتے ہیں۔ اگر کوئی قوم ایسی ہوجن کے نزدیک لفظ اف کہنا احترام کے معنی میں معروف ہواور والدین کوہی سے تکیف نہ پہنچی ہو بلکہ وہ عرف کی وجہ سے فظ سے خوش ہوتے ہوں تو اس قوم بامعاشرے کیلئے اف کہنا جائز ہے کیونکہ علمت کے معدوم ہوگا لبذا اس سے ثابت ہوا کہ تھم کا دارو ہداراس کی علمت کے مطابق ہوتا ہے۔ اس طرح یہ سید مبارکہ ہے۔

يا ايها اللها الله نودى للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله و ذرواالبيع . (الجمعه ف)

اے ایمان والو ! جب جعہ کے دن نماز (جمعہ ) کی اذان دی جائے تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑ واور ٹر بیدو فروخت چھوڑ دو۔
اذان جعہ کے ہوتے بی ٹر بیدو فروخت کوئر کے کرنا ضروری ہے اور سبی الی ذکر اللہ واجب ہے لین کاروبار ترک کر کے
اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہونا ضروری ہے لیکن اگر پھی لوگ نماز جمعہ کی اوائیگی کیلئے کشتی پرسوار ہوکر آ رہے ہوں اور کشتی بی کے اندر
اذان جعہ کے بعد بائع اور مشتری خربیدو فروخت کرتے جی آؤ ایسی خربیدو فروخت جائز ہے کیونکہ خربیدو فروخت کوئے کر نے والی علیہ
تو سبی الی ذکر اللہ تھی جو کہ کشتی میں خربیدو فروخت کرنے کی وجہ سے معدوم نہ ہوئی ۔ لینڈ اکشتی یا کمی ایسی سواری جہاں خربیدو فروخت
کرنے کی وجہ سے می الی ذکر اللہ منتی نہ ہوتو وہ خربیدو فروخت جو کڑے ور شرخ بیدو فروخت اذان جمعہ کے بور حرام ہوجاتی ہے۔
دلالت نص کا ہم منز ل نص ہونے کا بیان

ئم دلالة النص بمنزلة النص حتى صح إثبات العقوبة بدلالة النص قال أصحابنا وجبت الكفارة ببالوقاع بالنص وبالأكل واشرب بدلالة النصبحث كون المقتضى زيادة على النص وعلى اعتبار هذا المعنى قليل يدار الحكم على تلك العلة قال الإمام القاضى أبو زيد لو أن قوما يعدون التأفيف كرامة لا يحرم عليهم تأفيف الأبوين،

ہے جبکہ کھڑے بیٹھے لیٹے ہروفت القد کی یاد کرتارہ۔ س

# جعد كيلئے سعى ميں ويكر كامول كوترك كرنے كابيان

خرید وفروخت چھوڑ ووکا مطلب صرف خرید وفروخت ہی چھوڑ نانہیں ہے، بلک نماز کے لیے جانے کی فکراورا ہتمام کے سواہر دوسری معروفیت چھوڑ وینا ہے، نیٹ کا ذکر فاص طور پر صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ جمدے رو تجارت خوب چہمی تھی، آس پاس کی بستیول کے لوگ سمٹ کرایک جگہ جموع ہوج تے تھے، تا بر بھی اپنا مال لے لے کر وہاں پہنچ جاتے تھے۔ لوگ بھی اپنی ضرورت کی بستیول کے لوگ سمٹ کرایک جگہ جموع ہوج تے تھے، تا بر بھی اپنا مال لے لے کر وہاں پہنچ جاتے تھے۔ لوگ بھی اس کے تحت آ بر بھی اپنا مال سے لے کر وہاں پہنچ جاتے تھے۔ لوگ بھی اس کے تحت آ بین مرد سے میں خرید نے میں مشاغل بھی اس کے تحت آ بین اور چونکہ اللہ تعالی نے صاف صاف ان سے منع فر مادیا ہے، اس لیے فقہا ءاسلام کا اس پرا تفاق ہے کہ جمد کی اذان کے بعد نتے اور ہرتم کا کار دیار حرام ہے۔

سے مجھ منعی طور پرنماز جمعہ کے فرض ہونے پر ولالت کرتا ہے۔ اول تو اذان سنتے ہیں اس کے لیے دوڑ نے کی تاکید ہجائے خود

اس کی دلیل ہے۔ پھر تیج جیسی حلال چیز کا اس کی خو طرحرام ہو ج نا پیر فاہر کرتا ہے کہ وہ فرض ہے۔ مزید برا س ظہر کی فرض نماز کا جمعہ

کے دوز ساقعہ جو جانا اور نماز جمعہ کا اس کی جگہ لے لین بھی اس کی فرضیت کا صریح جودت ہے۔ کیونکہ ایک فرض اس وقت ساقط ہوتا

ہے جبکہ اس کی جگہ بینے والا فرض اس سے زید دہ اہم ہو۔ اس کی تائید بکٹر ت احادیث کرتی ہیں، جن ہیں رسول الند سلی اللہ علیہ وسلی

نے جمعہ کی سخت ترین تاکید کی ہے اور اسے صاف الفاظ ہیں فرض قرار دیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ حضور صلی

اللہ علیہ وسلم نے فر مایا میرا جی چاہتا ہے کہ کی اور شخص کو اپنی جگہ ٹماز پڑھانے کے لیے کھڑا کر دوں اور جا کر ان لوگوں کے گھر جلا دوں جو جمعہ کی ٹماز پڑھنے کے لیے کھڑا کر دوں اور جا کر ان لوگوں کے گھر جلا دوں جو جمعہ کی ٹماز پڑھنے کے لیے نظر اور جنے کہ ان لوگوں کے گھر اور جمعہ کی ٹماز پڑھنے کے لیے نظر اور جنے کی کے اور اور جنے کے لیے نظر اور کی جنوب کی اور خوت ہے۔ (منداحم، بخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی القد صنداور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنداور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عند کہتے ہیں کہ ہم نے جمعہ کے خطبہ میں حضور صلی القد عند کے دیا ہے ۔ اوگوں کو جا ہیں کہ جمعہ چھوڑ نے سے باز آ جا کیں ، ورنداللہ ان کے دلوں پر شھید لگاد ہے گا اور وہ عاقبل ہو کررہ جا کیں گے۔ (مسنداح رسلم مذائی)

حضرت ابوالجعدرض القدعن شخری ،حضرت جابررض الله عند بن عبدالله اورحضرت عبدالله رضی الله عند بن افی او فی کی روایات می حضوصلی الله علیه و سلم کے جوارشادات منقول جوئے ہیں ، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جوفض کی هیتی ضرورت اور جائز عذر کے بیر حضوصلی الله علیہ و سلم کے جوارشادات منقول ہوئے ہیں ، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ جوفض کی هیتی ضرورت اور جائز عذر کے بیر بخض ہے پروائی کی بنا بر مسلمل تنمن جمعے چھوڑ دے ، القداس کے دل پر مبرالگاد جائے۔ بلکہ ایک روایت میں تو الفاظ میہ ہیں کہ بغیر بحض ہے پروائی کی بنا بر مسلمل تنمن جمعے چھوڑ دے ، القداس کے دل پر مبرالگاد جائے۔ بلکہ ایک روایت میں تو الفاظ میہ ہیں کہ القداس کے دل کومنا فی کا دل بنا دیتا ہے۔ ( منداحم الدواؤرنائی برزی رابن ماجہ، داری ، حاکم ، این حبان ، براز بطرائی فی انکیم)

حفرت جابر بن عبداللد کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج سے لے کر قیامت تک جمعیتم لوگوں پر فرض ہے۔جو شخص اے ایک معمولی چیز بچھ کر بیاس کاحق نہ مان کرا ہے چھوڑے، خدا اس کا حال درست نہ کرے، شداہے پر کت وے خوب من رکھو، اس کی نماز نماز نہیں ، اس کی زکو قاز کو قانبیں ، اس کا حج حج نہیں ، اس کا روز وروز وہیں ، اس کی کوئی تیکی نمیں جب تک

# المسلم ال

كدوه توبيد كرك الشراع معاف فرمان والاب (اين ماجه بزار)

ای سے قریب المعنیٰ ایک روایت طبرانی نے اُوسط میں ابن عمر رضی القدعند سے نقل کی ہے۔ علاوہ بریں بکثر ت روایات بی جن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کو بالفاظ صریح فرض اور حق واجب قرار دیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ براس مخص برفرض ہے جواس کی اذان سے (ابودا وُدودار تطنی)

جایروضی الله عندین عبدالله اورا بوسعید ضدری وضی الله عند کہتے ہیں کہ آپ ملی الله علیہ وسلم نے خطبہ میں قرمایا۔ جان او کہ الله نے تم یرنماز جعد فرض کی ہے۔ (جیمل )

البترآپ نے مورت، بچ غلام مریض اور مسافر کواس فرضیت ہے مشتنی قرار دیا ہے۔ حضرت حصد کی روایت ہے کہ حضور صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا۔ جعد کے لیے نکلنا ہر بالنے پر واجب ہے (نسائی)۔ حضرت طارق بن شہاب کی روایت بیس آپ کا ارشاد یہ جعد ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا واجب ہے۔ سوائے غلام بھورت، بنچ ، اور مریش کے (ایووا کو وہ ماکم) حضرت جابر رضی الله عند بن عبدالله کی روایت بیس آپ کے الفاظ ہے ہیں : جو مصل الله اور روز آخرت پر ایمان رکھا ہو، اس پر جمعہ فرض ہے۔ الله یک مورت بو یا مسافر ہو، یا غلام ہو، یا مریش ہو (وارتطنی ، یہائی) قرآن وحد یک کی ان ای تصریحات کی وجہ سے جدکی فرضیت پر یوری امت کا اجماع ہے۔

نوری ہے مرادقر آن میں دواذان ہے جونزول آیت کے وقت تھی لینی جوامام کے سامنے ہوتی ہے۔ کیونکہ اس سے پہلی از ان بعد کو حضرت عثان رضی اللہ کے عہد میں صحابہ کے اجماع ہے مقرر ہوئی ہے۔ کیکن حرمت تھے میں اس اذان کا تھم بھی اؤان اور تقریم بھی ہوگا اوراذان حاوث میں قدیم ہے کیونکہ اشتر اک علت ہے تھم میں اشتر اک جوتا ہے۔ البنداذان قدیم میں بیتھم منعوص قطعی ہوگا اوراذان حاوث میں بیتھم جہتر فید اور کا مناز اس افزان میں افزان میں میں اس افزان میں اور کا است مرتفع ہوگئے۔ نیز واضح رہے کہ یسا ایھا السلین العنوا یہاں عسام مخصوص منه البعض ہے۔ کیونکہ بالاجماع بعض مسلمانون (مثلاً سافروم لین وغیرہ) پر جھ فرض نہیں۔

# فتم کھانے کی بعض تفریعات کابیان

وعلى هذا قلنا إذا حلف لا يضرب امرأته فمد شعرها أو عضها أو خنقها يحنث إذا كان بوجه الإيلام ولو وجد صورة الضرب ومد الشعر عند الملاعبة دون الإيلام لا يسحنث ومن حلف لا يضرب فلانا فضربه بعد موته لا يحنث لانعدام معنى المضرب وهو الإيلام وكذا لو حلف لا يكلم فلانا فكلمه بعد موته لا يحنث لعدم الإفهام وباعتبار هذا المعنى يقال إذا حلف لا يأكل لحما فأكل لحم السمك والجراد لا يحنث ولو أكل لحم الخنزير أو الإنسان يحنث لأن العالم

عنى بألف درهم يقتضى معنى قوله بعه عنى بألف ثم كن وكيلى بالإعتاق فاعتقه عنى فيثبت البيع بطريق الاقتضاء فيثبت القبول كذلك لأنه ركن في باب البيع ،

#### 2.1

جب کی نے کہا کہ آوا ہے غلام کومیری طرف ہے ایک ہزار درہم کے کوخی فروخت کر پس اس نے کہا کہ بیس نے آزاد کردیا تو اامری طرف ہے آزادی واقع ہوجا نگی لہٰذا امر پرایک ہزار واجب ہوگا اور اگر امر نے اس کفارہ کی نبیت کی تو وہ واقع ہوجائے گ جس کی نبیت کی ہے اور ساس لئے کہ اس کا تول تو اس کومیری ہے ایک ہزار درہم کے کوش آزاد کر اس کے قول اس کومیرے ہاتھ ایک ہزار کے کوخی فروخت کر پھر میری طرف ہے آزاد کرنے کا وکیل بن کرمیری طرف ہے اس کوآزاد کر دے معنی کا نقاض کرتا ہے ہی انتے طریق اقتضا مثابت ہوگی اور قبول بھی اس طرح ہابت ہوگا کیونکہ ہاب تھے ہیں رکن ہے۔

### توكيل كے تقاضه كابيان

ولهذا قال أبو يوسف إذا قال اعتق عبدك عنى بغير شيء فقال اعتقت يقع العتق عن الآمر ويكون هذا مقتضيا لله أله والتوكيل ولا يحتاج فيه إلى القبض لأنه بمنزلة القبول في باب البيع ولكنا نقول القبول ركن في باب البيع فإذا أثبتنا البيع المتنا القبول ضرورة بخلاف القبض في باب الهبة فإنه ليس بركن في الهبة لما له ليس بركن في الهبة لما يكون الحكم بالهبة بطريق الاقتضاء حكما بالقبض،

### 2.7

اورائ وجہ سے اہام ابو بوسف نے فر ہایا ہے کہ جب کس نے کہا تو میری طرف سے اپنا غلام بغیر کسی عوض کے آزاد کر لہل اس ووسے آدی نے کہا تو میری طرف سے اپنا غلام بغیر کسی عوض کے آزاد کہا تو الا ہوگا اور میں اور تو کیل کا تفاضا کرنے والا ہوگا اور اس میں قبضہ کی اس میں قبضہ کی احتیاج نے ہوگی احتیاج نہ ہو اب میں رکن ہے اس میں قبضہ کی اس میں ہوا ہو کی کے قبول باب میں رکن ہے کہ جب ہم نے تابع کو اقتضاء جب کی تو قبول کو ضرورة تا بت کیا برخلاف باب جب میں رکن ہیں ہے بطریق اقتضاء جب کا تھم جو حالے گا۔

# اقتضائے نص کے علم کابیان

وحكم المقتضى أنه يثبت بطريق الضرورة فيقدر بقدر الضرورة ولهذا قلنا إذا قال أنت طالق ونوى به الثلاث لا يصح لأن الطلاقيقدر مذكورا بطريق الاقتضاء

# 

بأول السماع يعلمان الحامل على هذا اليمين إنما هو الاحتراز عما ينشأ من الدم فيكون الاحتراز عن تناول الدمويات فيدار الحكم على ذلك

#### ترجمه

اورای بناء پرہم نے کہا جب جسم کھائی کہ اپنی ہوی کوئیس مارے گا ہیں اس نے اس کے بال پڑ کر کھینچایا اس کو واٹوں سے کاٹا یا اس کا گلا و بایا تو ھانٹ ہو ج ہے گا بشر طیکہ بیا مورایل مے طریقہ پر ہوں اورا گر ملاعب کے وقت بغیرایلام کے مارنا اور بال کھیچنا پایا گی تو ھانٹ نہ ہوگا اورا گرکس نے تم کھائی کہ فلاں کوئیس مارے گا پھراس نے اس کواس کے مرنے کے بعد مارا تو وہ ھانٹ نہ ہوگا کہ وہ کو ایس کے مرخ کے بعد مارا تو وہ ھانٹ نہ ہوگا کہ وہ کہ اس کے اوراس طرح اگر تتم کھائی کہ فلاں سے بات نہیں کرے گا پھراس سے اس کے مرخ بعد بات کی تو ھانٹ نہ ہوگا کیونکہ افہام معدوم ہے اوراس مین کے اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ جب تتم کھائی کہ وہ گوشت مرخ بعد بات کی تو ھانٹ نہ ہوگا کیونکہ انہام معدوم ہے اوراس مین کے اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ جب تتم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا پھراس سے چھلی یا نڈی کا گوشت کھا میا تو ھانٹ نہ ہوگا اورا گرسور یا آوری کا گوشت کھالیا تو ھانٹ ہو جانے گا اس تتم پر آمادہ کرنے وال اس گوشت سے احتر از ہے جوخون سے پیرا ہوتا ہے ہیں دموی چیزوں کے کھر نے سے احتر از سے جوخون سے پیرا ہوتا ہے ہیں دموی چیزوں کے کھرنے سے احتر از معمود ہوگا اور تھم اس پر دائر ہوگا۔

# اقتضائے تص کا بیان

وأما المقتضى فهو زيادة على النص لا يتحقق معنى النص إلا به كأن النص اقتضابحث كون القبول ركنا في باب البيع معناه مثلا في الشرعيات قوله أنت طالق فإن هذا نعت المرأة إلا أن النعت يقتضى المصدر فكأن المصدر موجود بطريق الاقتضاء

#### 2.7

### اقتضائے نص کی امثلہ کا بیان

وإذا قال اعتنق عبدك عنى بألف درهم فقال اعتقت يقع العتق عن الآمر فيجب عليه الألف ولو كان الآمر نوى به الكفارة يقع عما نوى وذلك لأن قوله اعتقه

# الماند احول الشاند المراج الشاند المراج الشاند المراج الشاند المراج الشاند المراج المر

کیوتکہ اعتداد وجود طلاق کا تقاضا کرتا ہے ہی ضرورت طلاق مقدر مانا جائے گا اورای وجہ سے اس سے رجعی واقع ہوگی اس کئے کہ صفت بینونت مقدار ضرورت سے زائمہ ہے ہی بینونت بطریق اقتضا و ثابت شہوگی اور طلاق صرف ایک واقع ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے۔

# عدم نیت کی صورت میں کنابیے طلاق نہ مونے کافقہی بیان

# 

فيقدر بقدر الضرورة والضرورة ترتفع بالواحد فيقدر مذكورا في حق الواحد،

ترجمه

وعلى هذا ينخرج الحكم في قوله إن أكلت ونوى به طعاما عاما دون طعام لا يصبح لأن الأكل يقتضى طعاما فكان ذلك ثابتا بطريق الاقتضاء بقدر الضرورة والضرورة ترتفع بالفرد المطلق ولا تخصيص في الفرد المطلق لأن التخصيص يعتمد العموم ،

### زجمه

اسی پڑھم کی تخریج کی جائے گی اس کے تول ان قلت میں میں اور اس نے اس سے ایک کھانے کی نیت کی تدومرے کھانے کی نیت کی تدومرے کھانے کی تو بینہ سیجے نہ ہوگی اس لئے لفظ اکل کھانے کی چیز کا تقاضا کرتا ہے ہی کھانے کی چیز بطریق اقتضاء ثابت ہوگی البلا اطلعام بقدر مضرورت مانا جائے گا اور ضرورت فروطلت سے مرتفع ہوجاتی ہے اور فرد مطلق میں شخصیص نہیں ہے کیونکہ تخصیص عموم پر اعتماد رکھتی ہے۔

# مدخوله بهاكواعتدى كهني كابيان

ولو قال بعد الدخول اعتدى ونوى به الطلاق فيقع الطلاق اقتضاء لأن الاعتداد وجود الطلاق فيقدر الطلاق موجودا ضرورة ولهذا كان الواقع به رجعيا لأن صفة البينونة زائده على قدر الضرورة فلا يثبت بطريق الاقتضاء ولا يقع إلا واحد لما ذكرنا،

### زجمه

كاافتياردياتويكان كيك اعلاء بن كما-

# امركيك استعال مونے والے صيغوں كابيان

امر كے محصيفے بيں جوا كركسى قرينه صارفدے خالى بول تو طلب فعل پردلالت كرتے بين ميصيفے جاربيں

1- فعل امرجيع أَلِم المصَّلاة (الإمراء 78) ثماز قائم كرد-

استَفْفِرُوا رَبَكُم (لوح10) ائترب يعشش طلب كرور

يا أَيهَا النَّبِي جَاهِدِ الكُفَّارَ وَالمُنَافِقِينَ (التوبة 73) اعطيفارا ورمنافقين سے جہاد يجے۔

مضارع بجزدم بلام امرجيت الشبحان وتعالى كافر مان ب فسم لَه فسط وا تسفَتَهُم وَلْيوفُوا مُلُودَهُم وَلَيطُوفُوا بِالْهَيتِ

الْعَينيةِ (الْجُ29) كاروه الماميل كجيل دوركرس اورائي نذري يورى كرين اورالله كفديم كمر كاطواف كرين-

3-الم الله المرجي الله رب العالمين كايفرمان بيا أيها اللهان آمنوا عليكم أنفسكم (الماكرة 105) اب الدان والوتم الي المركزو

4_ فعل امركانا كب معدر يسيما الله تعالى كافر مان ب قطنوب الوقاب (عمد4) توان كي كروني مارو-

امر كي مينول كا قائده دين والي چندم يوسخ

امرے اصلی میغوں کا بیان بیچے گزر چکا ہے۔ پھواور بھی ایسے مینے ہیں جو کسی چیز کے تھم اوراس کے پیدا کرنے کی طلب پ ولالت کرتے ہیں۔وومنی پر ہیں

۔ امرے لفظ کے ساتھ وضاحت ہو، جیے آمس کم، وامر تکم، انتم مامورون بیل جہیں تکم دیتا ہوں میں نے تہیں تکم دیا تھا و نے اس کے تہیں تکم دیا تھا و نے تھا ہے اس کے تعالیٰ تعالیٰ

مسى كام كداجب بون كي صراحت كابونا-

فرض یا کھے جائے کی وضاحت کا ہوتا۔

حق على العيادوعلى المؤمنين (بندول اورمؤ منول يركام كرناواجب ) كالفاظ كابوتا -

ای طرح جن کاموں کے چھوڑنے پر ندمت بیان کی تی ہواورسز اکا مستی تظہرایا کیا ہویا پھراعمال کے برباد ہونے کی خبرسائی محلی ہو۔ چند حربیدالفاظ مجی ہیں۔

ندگورہ بالا بیان جمہور کی رائے ہے اور انہوں نے ان الفاظ کے امر ہونے پر اہل لفت کے اجماع سے استدلال کیا ہے۔ لہذا جب ما لک اینے غلام سے کہتا ہے کہ اسم نفی کذا مجھے فلاس چیز دو

# النافر المالا ال

# الفضال الغاشر فضل في الأفرا

امر کی تعریف کابیان

الأمر في اللغة قول القائل لغيره افعل وفي الشرع تصرف إلزام القعل على الغير

2.7

۔ افعت میں امر دوسرے قائل کا قول انعل ہے اور شریعت میں دوسرے پرنعل لازم کرنے کا تصرف ہے۔امر کا لفظ دومعنوں سیلئے استعمال ہوتا ہے۔

1 فعل كوطلب كرت كيلي ، ويت الله تعالى كافر مان ب . وأَهُوْ أَهُلَكَ بِالطَّلاةِ (طُد132) اورائ كمروالول كونماز كالحم ويجت اس امر كى جمع اوامر آتى ب-

2-كام، حالت اورمعالمدكيلي ، حيالله تعالى كافر مان ب-ونساور ملي الآمير (آل مران 159) ورمعالمات من ان سيمشوره عيد را المرك جمع امورا في ب-

یہاں (اصول فقدیں) امر پہلے معنی ہیں ہے کیونکداس میں طلب کامعتی پایاجا تا ہے۔اصطلاح ہتر ریف بی کم کا عداد میں ط کواس قول کے ذریعے طلب کرنا جواس (طلب کرنے) پردلالت کرے۔

اکٹر اصولیوں نے آمر (علم دسینے دائے) میں علوا در استعلاء کی شرط نہیں لگائی اس کیلیے انہوں نے عمرو بن العاص رضی اللہ عند کی بات سے استشہاد کیا ہے جوانہوں نے معاوید رضی اللہ عندے کی تھی۔

أمرتك أمرًا جازمًا فعصيتني وكان من التوفيق قتل ابن هاشم

میں نے آپ کو بہت پخشر مشورہ) دیا تھا لیکن آپ نے میری بات ندمانی حالانکہ ہاشم کے بیٹے کا قل تو فیق میں ہے تھا۔ یہ بات معلوم ہے کہ یہاں پرعمرو بن العاص کومعاویہ پرکوئی علوا وراستعلاء حاصل ندی۔

ای طرح الله سیحاندوتعالی کاوه فرمان بھی ہے جو فرعون کی اس بات کی دکا بہت کرتے ہوئے جواس نے اپی قوم ہے کی تھی فَهَاذَا تَأْمُرُونَ (الأعراف 110) تم مجھے کس بات کا تھم (مشورہ) دیتے ہو؟

ممكن ہے كداس بات كابيرجواب ديا جائے كہ جب معادبيرض الله عندنے عمر دبن العاص رضى الله عند كوا يمي رائے ظاہر كرنے



شدنينا_(المائدها)

اس آیت ش حالت احرام ش شکارگی ممانعت بجبکدوسری آیت ش بعداز حالت احرام شکاراباحت کاظم بیان کیا ہے۔ و اذا جللتم فاصطادوا ، (المانده ۲)

اور جب تم حرام کھول دوتو شکار کرو۔

ال آیت شن شکار کے دجوب کا حکمتیں بلکدائی اباحث کا حکم ہے۔

٣١ استحباب كيلية:

کسی مستحب عمل کا تھم میندا مربھی ہوتا ہے۔ بیسے الک اتبو المر (الورس) تبہارے قلاموں اور ہاندیوں میں سے جوم کا تب ہوتا جا بیں آئیس مکا تب کردو۔

٣_ارشادكيلي:

دنیادی مسلحت ک طرف رجمانی کرنے کیلئے، جیسے واشہدو الذا تبدا بیعت مر (ابتره۱۸۳)اور جبتم آپس بیس خربیرو فروخت کرونو مواوینالو۔

استخباب اورارشاو میں فرق:

ان میں فرق بیہ کہ جہال امر کا میغدار شاد کیلئے ہوو ہال دنیاوی فائدہ ادر کوئی مصلحت ہوتی ہے جبکہ استحہا ب میں صرف آخرت کا تو اب مطلوب ہوتا ہے۔

۵_اگرام کیلتے: .

عزت واحترام کیلے بھی امر کا ضیغہ استعال ہوتا ہے جیسے الدخلو ها بسلام امنین۔ (الحجر ۲۳۱) تم ال جنتوں میں سلامتی کے ساتھ داخل ہوجاؤ۔

٢_امتان كيك:

مسى براحان فرنائے كيلے بيے، كلوا معاور ق كم الله (الانعام ١٣١) الله في جو تهيس رزق ديا باس سے كھاؤ۔

ك_المانت كيك:

كى كورسواكرنے كيلے يسيد، فق انك انت العزيز العكيم (الدخان٣٩) لے چكومزاب شك تو الى بروامعزز وكرم

# 

ا شاعرہ وران کی پیروکاروں کا فدہب ہے کہ امر کا کوئی گفتلی صیغہ ہے ، تنہیں کے تکہ ان کے فزد کیکلام لفظ کی بجائے اس معنی کو کہتے ہیں جو تائم بالنفس (دل میں موجود) ہواورالفاظ کو تو صرف اس لیے بنایا گیا ہے تا کہ وہ دل میں موجود معنی کی تعبیر کرسکیں اور اس پردلالت کرسکیں 'لیکن میدرائے کتاب وسنت کی خلاف ہونے کی وجہ نے باطل ومردود ہے۔

قرآنی دلیل ایک توالند تعالی کارفر مان ہے جواللہ رب العزت نے زکر یالاے خطاب کرتے ہوئے فرمایا آیٹک آلا تہ گلم آ السَّاسَ فَلاتَ لَیالِ سَوِیا (مریم 10) تمہر رہے لیے بینٹانی مقرر کی تی ہے کہ تم مسلس تین راتوں تک اوگوں سے کلام نیس کرسکو ہے۔
مے۔

تويها ب ذكر ياعليدانسلام كول بين موجود معن اوراس اشار يرجية وم في مجدليا تفا ، كلام كالقذنبين بولا حيا

ر ہی سنت سے دلیل تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیفرہ ان ہے کہ اللہ سبحانہ و سعائی نے میری امت کے ان گنا ہوں کو معاف کر دیا جوان کے دنوں میں موجود ہیں ، جب تک وہ ان کے ساتھ کلام نہ کریں یامل نہ کریں۔

تو یہاں پر بی کریم ملی اللہ علیہ وسلم نے ذل میں موجود معتی اور کلام کے درمیان قرق کیا ہے اور بتایا ہے کہ اللہ درب العالمين فرق کیا ہے اور بتایا ہے کہ اللہ درب العالمين فرق معاف کیا ہے ، دوسرے کوئیں۔

صيغه امركا استنعال

قرآن وسنت يس بيان كرده احكام يس امركاصيف كي معانى كيلي استعال بوايد

ا .. وجوب كيليخ:

سي علم كاكس يراد زم كرنا ، يسي وا قيموا الصلولة (القروس) اورتم تماز قائم كرو

٢_اباحث كيلي:

كسى عمل كى اباحت كوبيان كرف كيلي صيفدامركا آنا، جي

فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض (الجمعه • 1)

يهرجب نماز بزه في جسئة وتم زمين مين يعيل جاؤر

اغتباه

جب کسی تھم کی ممانعت کے بعدای تھم کا امردیا جائے تو وہاں پرامر کا صیغہ وجوب کیلئے ہیں بلکہ اس ممل کی ایاحت کیلئے آتا ہے۔ سکی دوسری مثال ہے۔

ترجمه تمهارے لئے مورش جو پائے طلال کئے ملے ہیں ماسواان کے جن کی تلاوت کی جائے محرحالت احرام میں شکار کرنے والے

ہے۔



کی پرمزامسلط کرتے ہوئے آئیل مخرکرنا، جے کونو افتردة خسلین _

(البتره ١٥٠) تم وحتكار المعرف بتدر بوجاؤ

<u> المني كملئة</u>

كسى چيزى آرزدادرتمنا كيني ميفدامركااستعال، جيسامر والقيس كاشعرب، ترجمه بن المي رات الوظامر موجا

۱۸- تادیب کیلیے:

من كوادب سكمان كيليد ، جيس رسول الله عليه وسلم في معزت عبدالله بن عباس رمنى الله عنها كوفر ما يا : كل مما يليك يتم اسيخ ساست محكما و

19_امتال كيك:

مس كا طاحت شعارى اورفر ما نبرداركوبيان كرنے كيليے كى سے كوئى كے " جھے يانى بلاؤ"

۲۰ را چازت دسیخ کیلیے:

سمى كواجازت دين كيلي كوئي فنص درواز يردستك دين والمص كر"ا عرا جاد

٢١ ـ اتعام كيلي:

محسى كوانعام عدواز في كيلي عمر دينا بي كلو ا من طيب ت ما رزفت كمر دابتره ده) بهارى وى بوئى يا كيزه چيزون

ش سے کھاؤ۔

۲۲_کذیب کیلئے:

می کوچونا ثابت کرنے کیلئے ،جیے فاتو ابالتو راقافاتلو ها ان کنتم صادفین۔ (آل مران ۹۳) تررات لیکر

آد اورال کو پرحوا گرتم عے بو۔

٣١٠ مشوره كيلي:

حضرت ايراجيم عليدالسلام في حضرت اساعيل عليدالسلام عن مايا: فعا نعظو ماذا تتوى (الصفيد١٠١) تم غوركرو بتهاري كيا

الكها

١١٠٠ اغتباركيك

تد براور خور و الركرة كيك ، جيسے انظر واالی ثمر هه (الانعام ٩٩) ديكھودرخت كے پل كی طرف ـ

# THE MENT OF THE SERVING THE SE

٨_تسويدكيك:

دوچیزوں کے درمیان مساوات قائم کرنے کیلئے جیسے اصداب هسا هسامدو الو لا تسبیرو اسواء علیکھر۔ (العلود فی) اس آگ بیس داخل ہوجاؤ ، ہرتم مبرکرویا مبرند کرویتم پر برابر ہے۔

٩_تعجب كيلئے:

کی داند کردنما بونے پرچرت دچرانی کا ظهارکیا ، جیاسم بهم و ابسر یوم یاتو نتا ۔ (مرید

وه کیسا سنتے ہوں مے اور کیسا و سکھتے ہوں مے جس دن وہ ہمارے سامنے حاضر ہوں مے۔

• الميكوين كيليخ:

سمى چيز كوعدم سے وجود يس لانے كيليے جيسے ، كن هيكون _ (يس١٨) بو ايس و و مرجا تا ہے۔

اارافتقاركيلي:

محى كوتقارت كى وجهد رسواكرية كيك ، ي القو ا ما انتعر ملقون (يلي ٨٠) (الوتم جوز النام التعرب

۱۲_اخبارکیلے:

کی کورونما ہونے والے نصیحی واقعد کی یا کسی بھی واقعد کی خبر دیے کیلئے تا کدوہ مبرت حاصل کرے، جیے، ترجمہ: انہیں جاہیے کدوہ تعوز اہنسیں اور زیادہ روئیں۔

١٣ - تهديدكيك

کی کوڈرانے یادمکی دینے کیلئے،جیسے اعملو ا ما شفقہر (ممجدہ ۱۳۰)تم جوچا ہوکرد۔ (جہیں آک مزاتر کی ہے)۔

سماراندار كي<u>لي</u>:

یہ کی تہدید کے متی کے قریب ہے ایس تمتعو ا۔ (ایراہیم ۳۰) آپ کیے (چندردز دزندگی ہے) قائد وافعالو۔ (آخر)ر

١٥ ـ عزكيك

کی کوعاج کرنے کیلے ،جیسے فاقو ابسورة من مثلق (التر rr)

اس قرآن کی مثل کوئی سورت لاؤ۔

٢ الشخير كيليِّه:



حتى لا يكون فعل الرسول بمنزلة قوله اقعلوا ولا يلزم اعتقاد الوجوب به والمتابعة في افعاله عليه السلام إنما تجب عند المواظبة وانتقاء دليل الاختصاص،

### 2.7

ادر وجوب بھل اس صیند کے بغیر بھی جاہت ہوا ہے کیا ایمان بغیر درود کے کے ان لوگوں پر جاہت ہیں ہوا ہے جن کو دھوت اسلام ابر عنیف در سے بار میں اللہ عند نے فرمایا ہے آگر ہاری تعالیٰ کوئی رسول نہ جیجے تب عقلاء پر اپنی عقلوں کے ذریعے اس معرفت داجب ہوتی ہیں بعد آئد کے اس تول کو اس پر محمول کیا جائے گا کذا مر ہے جو مراد ہے ہواس صیغہ کیسا تھ تھی ہے احکام شرع میں بندے کے دی کے درول صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرع میں بندے کے دی کے درول صلی اللہ علیہ وسلم کے تول افعلوا کے مرتبہ میں ہیں ہوگا اور فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ وجوب کا اعتقاد لازم نہ ہوگا اور درول آگر م صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال میں متا بعت مداومت اور دلیل اختصاص کے انتہاء کے وقت واجب ہوگی ۔

# مطلق امرك بارے يس ائته كاختلاف كابيان

بحث تحقيق موجب الأمر المطلق فصل اختلف الناس في الأمر المطلق أي المجرد عن القرآن فاستمعوا له وأنصتوا القرنية الدائد على اللزوم وعدم اللزوم نحو قوله تعالى (وإذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون )وقوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين)

#### 12.7

علاء نے امر مطلق میں اختلاف کیا ہے بینی امر کے موجب میں جوازوم یا عدم ازوم پر دلالت کرنے والے قرینہ سے خالی ہو جس طرح باری تعالیٰ کا قول اور جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگا کرسنواور خاموش رہوتا کہتم پر رحم کیا جائے اور باری تعالیٰ کا قول اس درخت کے قریب مت جاؤور مند طالموں میں ہے ہوجاؤ کے۔

### امر كيموجب وجوب مونے كابيان

والصحيح من المذهب إن موجبه الوجوب إلا إذا قام الدليل على خلافه لأن ترك الأمر معصية

# 

٢٥_ تفويض كيليُّخ: '

سی مع ملہ کوا ہے یا غیر کے سپر دکرنے کیلئے جیسے ایمان لانے والے ماحروں نے قرعون سے کہا قسسا قسف مسا انست قاض (طراب) توجو فیصلہ کرنا جا ہتا ہے، و دکر (ہمار ہے ایمان کا معاملہ ہمارے سپر دہے)۔

# ٢٦_وعاكيك

ائلی مثال جیسے و عف عنا و اغفر اننا و ار حمنا۔ (البقر ۱۸۹۵)۔ ہم کومعاف فرمااور ہم کو بخش دے اور ہم پردم فرما۔ ۲۷۔ اختیار کیلئے:

کسی کواغتیار دینا کدوہ جیسے چاہے کرے، جیسے حذااعطا منافائنن اوامسک بغیر حباب۔ (م ۲۹ ) یہ ہماری عظاہے' تو آپ جس پر جا ہیں احسان کر میں اور جس ہے چاہیں احسان روک رکھیں آپ سے کوئی باز پرس نہ ہوگی۔ (کشف الاسرارج اص ۵۴ مطبوعہ ہیروت)

# ٢٨_استقامت كيلي:

سی کواس کے کام پر یا عقاد پراستقامت کیے، جیے "کو نسو ا انسار الله" تم اللہ کودین کے مددگار بن جاؤ حالاتکہ ایمان واسے تو پہلے ہے ہی مددگار ہیں تا ہم ان کوٹا بت قدی کیلئے فرمایا کیا ہے۔

# ۴۷_وعاكيليج:

وب الوحمهما كما وبياني صغيرا .الم مير مدب ال دونول پرهم قرما ، حسطر حانبول في جي مي مجه پرهم كيا

# امر کے حقیق معنی کا بیان

وذكر بعض الأيمة أن المراد بالأمر يختض بهذه العبيغة واستحال أن يكون معناه إن حقيقة الأمر يختص بهذه الصيغة فإن الله تعالى متكلم في الأزل عندنا وكلامه أمر ونهى وإخيار واستخبار واستحال وجود هذه الصيغة في الأزلواستحال أيضا أن يكون معناه أن المراد بالأمر للأمر يختبص بهذه الصيغة فإن المراد للشارع بالأمر وجوب الفعل على العبد وهو معنى الابتبلاء عندنا وقد ثبت الوجوب بدون هذه الصيغة ألبس أنه وجب الإيمان على من لم تبلغه الدعوة بدون ورود السمعقال أبو حنيفة لو لم يبعث الله تعالى رسولا لوجب على العقلاء معرفته بعقولهم فيحمل ذلك على أن المراد بالأمر يختص بهذه الصيغة في حق العبد في الشرعيات

مرة بعد أخرى

ولو قال لعيده تزوج لا يتناول ذلك إلا مرة واحدة لأن الأمر بالفعل طلب تحقيق الفعل على سبيل الاختصار فإن أوله اضرب مختصر من قوله افعلبحث تكرار العبادات بتكرار أسبابها فعل الضرب والمختصر من الكلام والمطول سواء في الحكم

3.7

امر بالفعل تقرار کا تفاضا نیس کرتا ہاں دجہ ہے کہا کہ اگر کس نے کہا طاق امرائی تو میری ہوی کوطلاق دید ہے کہا کہ اگر کس نے کہا کہ اگر کس ہے کہ دواس کوامراول کی دجہ دوبارہ وکس نے اس کوطلاق دید ہے دوبارہ کس نے اس کوطلاق دید ہے دوبارہ طلاق دید اورا گرکہا میرا کسی مورت سے نکاح کروے تو یہ امرائیک مرتبہ کے بعدد دمری مرتبہ نکاح کرنے کوشائل ند ہوگا اورا کرا پیٹا میں اور کا مرتبہ کا میں مرتبہ کے نکاح کواس لئے کہامر بالفعل اختصار کے طریقتہ پر ایجاد تھی کا طلب کرتا ہے کہ ویک اس کے کہا تو نکاح کرتے یہا میں دونوں ہمار ہیں۔ ہے کہ ویک اس کے کہام کا مطلول تھی میں دونوں ہمار ہیں۔ امرے بعض معائی کا بیان

قيم الأمر بالضرب أمر بجنس تصرف معلوم وحكم اسم الجنس أن يتناول الأدنى عند الإطلاق ويحتمل كل الجنس وعلى هذا قلنا إذا حلف لا يشرب الماء يحنث بشرب أدنى قطرة منه ولو نوى به جميع مياه المعالم صحت نيته ولهذا قلنا إذا قال لها طلقى نفسك فقالت طلقت يقع الواحدة ولو نوى الشلاث صحت نيته وكذلك لو قال الآخر طلقها يتناول الواحدة عند الإطلاق ولو نوى الثلاث صحت نيته ولو توى الثنتين لا يصح إلا إذا كانت النكوحة أمة فإن نية الشنتين في حقها نية بكل الجنس ولو قال لعبده تزوج يقع على تزوج امرأة واحدة ولو نوى الثنتين صحت نيته لأن ذلك كل الجنس في حق العبد،

1.5

کورم بیر سرب امر ہے تعرف معلوم کی میں کا اور اسم جن کا تھ م ہے کہ وہ طلاق کے وقت اونی کوشال ہوتا ہے اور کل جن کا احتیال رکھتا ہے ای بناہ پرہم نے کہا کہ جب کی نے تسم کھائی کہ وہ پائی نہیں ہے گا تو وہ پائی کے اونی قطرہ پینے سے حاضہ ہوجائے گا اور اگر حالف نے اس تسم سے دیا کے تمام پانیوں کی نیت کی تو اس کی نیت سے ہوگی اس وجہ سے ہم نے کہا کہ جب کی نے اپنی سے کہا طلتی تفسک کی وجہ سے ہم کی اور اگر شوہر نے تین کی نیت کی تو اس کی نیت تو جو کہ اور اگر شوہر نے تین کی نیت کی تو اس کی نیت تو جو ہوگی اور اگر شوہر نے تین کی نیت کی تو اس کی نیت ہوگی اور اگر شوہر نے تین کی نیت کی تو اس کی نیت ہوگی اور وکی نیت اس کے حق میں کی جب کہ منکوحہ با تدی ہواس لئے کہ دو کی نیت اس کے حق میں کی جب کی نیت ہے اور کس نے اپنے غلام

كما أن الالتمار طاعة قال الحماسي %أطعت لآمريك بصرم حبلي %مريهم في أحبتهم بذاك % % فيان هم طاوعوك فطاوعيهم %وإن عاصوك فاعصى من عصاك %والعصيان فيما يرجع إلى حق الشرع سبب للعقاب وتحقيقه أن لزوم الائتمار إلما يكون بقدر ولاية الآمر على السخاطب ولهندا إذا وجهت صبغة الأمر إلى من لا يلزمه طاعتك أصلا لا يكون ذلك موجبا للانتمار وإذا وجهتها إلى من يلزمه طاعتك من العبيد لزمه الائتمار لا محالة حتى لو تركه اختيارا يستحق العقاب عرفا وشرعا فعلى هذا عرفنا أن لزوم الائتمار بقدر ولاية الأمر إذا ثبت هذا فنقول أن لله تعالى ملكا كاملا في كل جزء من أجزاء العالم وله التصرف كيف ما شاء وأراد وإذا ثبت أن من له المملك القاصر في العبد كان توك الائتمار سببا للعقاب وما ظنك في ترك أمر من أوجدك من العدم وأدر عليك شآبيب النعم،

2.7

اور کی فدہب ہیں ہے کہ امر کا موجب وجوب ہے طراس کے ظاف پر کوئی ولیل قائم ہو کیونکہ امر کا ترک کرنا معصیت ہے جس طرح کہ امر کی قبیل کرنا اطاعت ہے جس طرح کہ جائے گئے ہوئے جو بقر نے بیری عجب کے منتظع کرنے ہیں اپنے تھے کہ الدن کی اطاعت کی ہے تھے ہیں اگر وہ تیری اطاعت کی ہے تو تی ہی تا ہے تھے ان کی اطاعت کی ہے تو تیری نا فرمانی کریں تو تو بھی ان کی نا فرمانی کر جو تیری نا فرمانی کر ہے تیری نا فرمانی کریں تو تو بھی ان کی نا فرمانی کر جو تیری نا فرمانی کر جو تیری دا فرمانی کر ہوتا تی طرف رائے بیں مقاب کا سبب بیں اور اس کی خیش ہیکہ سخیل تھے کا لازم ہونا تی طب پرامری دلالت کے مطابق ہوتا ہے اس کی طرف رائے بیں مقاب کا سبب بیں اور اس کی خیش ہیکہ سخیری اطاعت بالکل لازم بین عالم میں ہوتھ بھی کی دور ان میں ہوگی اور اگر تو نے صیف امراس محفی کی مقوجہ کیا جس پر تیری اطاعت داجب ہے لینی غلاموں کی طرف تو اس پراطاعت بالیت ان مربو گا ہیں اس ماری کی طرف تو تیں کہ اللہ تو الا میں بالگا ترم ہونا امری دلا است ہو تیکن کا تو تی کہ ان کی اس کو اسٹ نے بیجانا کھیل کا لازم ہونا امری دلا است کے مطابق ہوتا ہو کہ کہ تو تیں کہ اللہ تو ان ہوتا ہوں ہونا ہوں کو خلا ہوں کا خلام میں سے بر بر جس ملک کا لی ہوا اس کے احد سے جو تھی کہ کا تو تیا ہوں کہ کہ تو تی کہ کہ کوئی کہ دور تا تو جس کے کئی خلام میں طک قاصر ہوں اس کے اور سے جب بات ان دور میں تیرا کیا خیال ہے جو تھی کو عدم سے وجود جس لایا ہوں کے اور ترس کے کئی کی گئیل کوڑک کرنا عقاب کا سبب ہے تو اس ذات کے تھم کوڑک کرنے جس تیرا کیا خیال ہے جو تھی کو عدم سے وجود جس لایا ہے اور توجون کی بارش بر ممائی ہے۔

امربه فعل كاعدم تكرار كالمقضى بوتے كابيان

ف مسل الأمر بالفعل لا يقتضى التكرار ولهاذا قلنا لو قال طلق امرأتي فطلقها الوكيل ثم تزوجها السموكل ليس للوكيل أن يطلقها بالأمر الأول ثانياولو قال زوجتي امرأة لا يتناول هذا تزويجا

الزكاة وصدقة الفطر والعشر المدّهب المعلوم أنه لا يصير بالتأخير مفرطا فإنه لو هلك النصاب مقط الواجب والحانث إذا ذهب ماله وصار فقيرا كفر بالصوم،

#### 2.7

### قضاء کے مطلق وجوب کابیان

وعلى هذا لا يجب قضاء الصلوة في الأوقات المكروهة لأنه لما وجب مطلقا وجب مطلقا وجب مطلقا وجب كاملا فلا يخرج عن العهدة بأداء الناقص فيجوز العصر عند الاحمرار أداء ولا يجوز قضاء

### 2.7

اورای پراوقات کروہ میں نماز کی قضاء کرنا جائز نہیں ہے اس لئے قضاء مطلق داجب ہوئی ہے تو کامل داجب ہوگی پس ناتف ادا کر کے ذمہ داری سے نہیں نکلے گا نبذ ااحر ارتش کے وقت عصرا داء جائز نہ ہوگی۔

### امرمطلق کے وجوب نوری کابیان

وعن الكرخي رح أن موجب الأمر المطلقالوجوب على الفور والخلاف معه في الوجوب ولا خلاف في أن المسارعة إلى الائتمار مندوب إليها

### 2.7

# 

ے کہ تزوج تو نکاح کرتوبیام ایک عورت ہے نکاح کرنے پرواقع ہوگا اور اگردو کی نیت کی تو اسکی نیت صحیح ہوگی کیونکہ غلام کے حق میں کل جنس ہے۔

# تكرارعبادات كيسبب تكرارامرند بوف كابيان

ولا يتأتى على هذا فصل تكرار العبادات فإن ذلك لم يتبت بالأمر بل بتكرار أسبابها التي يتبت بها الوجوب وهذا بها الوجوب وهذا بها الوجوب وهذا بها الوجوب وهذا بسبب سابق لا لإثبات أصل الوجوب وهذا بسمنزلة قول الرجل أد ثمن المبيع وأد نفقة الزوجة فإذا وجبت العبادة بسببها فتوجه الأمر لأداء ما وجب مها عليه لم الأمر لما كان يتناول الجنس،

يتناول البحنس ما وجب عليه ومثاله ما يقال إن الواجب في وقت الظهر هو الظهر فتوجه الأمر لأداء ذلك المواجب ثم إذا تكرر الوقت تكرر الواجب فيتناول الأمر ذلك الواجب الآخر ضرورة تناوله كل الجنس الواجب عليه صوما كان أو صلاة فكان تكرار العبادة المتكررة بهذا الطريق لا بطريق أن الأمر يقتضى التكرار،

### 2.7

اوراس پر کرارع دت کے مسکدوار دند ہوگا کیونکہ ہے کرارام سے ٹابت نیس ہوتا ہے بلکہ عبادت کے ان اسباب کے قرار سے

ٹابت ہوتا ہے جن سے وجوب ٹابت ہوتا ہے اوراس چیز کیا اوا کوظلب کرنے کے لئے ہے جوسیب مابق ہے فرمہ میں واجب ہو

اہے شکماصل وجوب کو ٹابت کرنے کے لئے اور بیاس آدی کے قول کے مرتبہ میں ہے جس نے کہا ہے کا خمن اوا کراور بیوی کا نفشہ

اوا کر پس جب سبب عب دت سے عبادت واجب ہوگی تو امراس عبادت کوا واکر نے کے لئے متوجہ وگا جوعبادت ایس پر واجب ہوئی

اوراس کی مثال ہے بیکہ جو کہا جاتا ہے ظہر کے

وقت میں ظہر واجب ہے پس امراس واجب کو اوا کرنے کی طرف متوجہ ہوگا پھر جب وقت مقرر ہوگا تو واجب مقرر ہوگا ہی امراس واجب آخرکوش کی موال کی مثال ہو کے کہ وجب موال ہو ایک کی طرف متوجہ ہوگا پھر جب وقت مقرر ہوگا تو واجب مقرر ہوگا ہی امراس واجب آخرکوش کی موال کی موال کے وجب موال ہونے کی وجب جواس واجب ہوا ہے دوز ہ جو یا نماز پس عبادت کر رو کا کر اواس کی طریقہ پر سے نماس طریقہ پر کہا مراق اور کا تفاضا کرتا ہے۔

طریقہ پر سے نماس طریقہ پر کہا مرتقر اور کا تفاضا کرتا ہے۔

# مامور بدكي دواقسام كابيان

بحث نوعى المنامور به مطلق ومقيد مطلق عن الوقت ومقيد به وحكم المطلق أن يكون الأداء واجبا على التراخي بشرط أن لا يفوته في العمر وعلى هذا قال محمد في الجامع لو تذر أن يعتكف شهرا له أن يعتكف أي شهر شاء ولو نذر أن يصوم شهرا له أن يصوم أي شهر شاء وفي مسقط اشتراط التعيين قبان ذلك لقطع المزاحمة ولا يسقط أصل النية لأن الإمساك لا يصير صوما إلا بالنية بحث أحد نوعى المأمور به أى المقيد فإن الصوم شرعا هو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع نهارا مع النية،

#### 2.7

اوردومری تم بین کرونت مامور برے لئے معیار ہواور برمثال روزہ ہاں لئے روزہ وات لین ہوم کے ماتھ مقدر ہوتا اسلام کا تھم بین کر دیا ہے اوراک تم کا تھم بین کر ڈیا ہے اوراک تم کا تھم بین کر ڈیا ہے اوراک تم کا تھم بین کر ڈیا ہے اوراک وات بین اس وات کے طاوہ واجب ند ہوگا اوراک وات میں اس وات کے طاوہ واجب آخر سے اوراک وات میں اس دوزہ کے طاوہ کا اوراک واجب آخر سے واقع کیا تو بیان اوراک واجب آخر سے واقع کیا تو بیان اوراک واجب آخر سے واقع ہوگا ندائی میں جس کی نبیت کی ہے اور جب وات میں جب مزاعم دفع ہوگیا تو تعین نبیت کی ہے اور جب وات میں جب مزاعم دفع ہوگیا تو تعین نبیت کی ہے اورائ اور جب وات میں جب مزاعم دفع ہوگیا تو تعین نبیت کی ہے اورائ کی کو کا دیا تھا کہ اس کے کہ اساک نبیت تی ہے روزہ واج تا ہے کو کک کر شرف نبیت کی اتھا کہ کہ اور جان کا میں ہے۔

# ماً موربهمودت كيلي تعين كابيان

وإن لم يعين الشرع له و قتا فإنه لا يتعين الوقت له بتعيين العبد حتى لو عين العبد أياما لقضاء رمضان لا تتعين هي للقضاء ويجوز فيها صوم الكفارة والنفل ويسجوز قضاء رمضان فيها وغيرها ومن حكم هذا النوع أنه يشترط تعيين النية لوجود المزاحم

#### 2.7

اورا گرشر بیت نے مامور بہمونت کے لئے کوئی وقت متعین نہ کیا ہوتو بندے کے متعین کرنے ہے اس کے لئے وقت متعین نہ ک ہوگائی کدا گر بندے نے تضاور مضان کیلئے چندایا متعین کردیئے تو دوایا م قضا و کے لئے متعین نہ ہوں مے اور ان ایام بھی کفارہ اور لکل کاروڑہ جائز ہوگا اور دمضان کی تضا وان ایام بھی بھی جائز ہوگی اور ان ایام کے علاوہ بھی بھی اور ایل اوع کا تکم یہ ہے کہ تعین نیت شرط ہوگ کی کو تکہ مراح موجود ہے۔

# مؤدت وغيرمؤفت كواجب كرلين كابيان

ثم للعبد أن يوجب شيئا على نفسه موقتا أو غير موقت وليس له تغيير حكم الشرع مثاله إذا نذر أن يصوم يوما بعينه لزمه ذلك ولو صامه عن قضاء رمضان

# المان المان

# امرموفت كي دواقسام كابيان

بحث نوعى المامور به مطلق ومقيد وحكمهما وأما الموقت فنوعاتنوع يكون الوقت ظرفا للفعل حتى لا يشترط استيعاب كل الوقت بالفعل كالصلوة ومن حكم هذا النوع أن وجوب الفعل فيه لا ينافى وجوب فعل آخر فيه من جنسه حتى لو ندر أن يصلى كذا أو كذا ركعة في وقت الظهر لزمه ومن حكمه أن وجوب الصلوة فيه لا ينافى صحة صلوة أخرى فيه حتى لو شغل جميع وقت الظهر لغير الظهر يجوز وحكمه أنه لا يتأدى المأمور به إلا بنية معينة لأن غيره لما كان مشروعا في الوقت لا يتعين هو بالفعل وإن ضاق الوقت لأن اعتبار النية باعتبار المزاحم وقد بقيت المزاحمة عند ضيق الوقت

### ترجمه

بہر حال موقت کی دوشمیں ہیں آیک شم ہے کہ وقت قعل کیلئے ظرف ہوتا ہے بہاں تک کدفعل کے ساتھ بورے وقت کا استیعاب شرطانیں ہے جس طرح نمازاوراس شم کاآیک تھم ہے کہ وقت بیل فعن کا واجب ہوتا اس وقت بیل ای تو وہ رکھات اس لازم ہو فعل کے وجوب کے منافی نہیں ہے تی کداکر کی نے ظہر کے وقت بیل چندر کھات پڑھنے کی نذر مانی تو وہ رکھات اس لازم ہو جا گئی اوراس کا آیک تھم ہے کہ وقت بیل زکا واجب ہوتا اس وقت بیل دوسری نماز کے منافی نہیں ہے تی آگر کی نے بعد رکھات اوراس کا آیک تھم ہے کہ مامور ہدادانہ ہوگا گر نیت معید کے ساتھ کے وکد غیر رکھات تھر کوغیر ظہر بیل مشخول کر دیا تو جا تز ہوگا اوراس کا آیک تھم ہے کہ مامور ہدادانہ ہوگا گر نیت معید کے ساتھ کے وکد غیر مامور ہدجب وقت مشروع ہے تو وہ فعل کیسا تھر شعین نہ ہوگا آگر چہ وقت تھک ہواس لئے نیت کا اختبار مزائم کی وجہ سے ہوتا ہے اور مراحت تھی وقت کی موجودگی ہیں بھی بی رہتا ہے۔

# وفت كامامور بركيك معيار مون كابيان

والنوع الشانى ما يكون الوقت معيارا له وذلك فصل الصوم فإنه يتقدر بالوقت وهو اليوم ومن حكمه أن الشرع إذا عين له وقتا لا يجب غيره في ذلك الوقت ولا يجوز إداء غيره فيه حتى أن الصحيح المقيم لو أوقع إمساكه في رمضان عن واجب آخر يقع عن رمضان لا عما نوى وإذا اندفع المزاحم في الوقت



أن يوجد فاقتضى ذلك حسنه،

2.7

میں اس میں اس کے اس کے میں ہونے پر دفائت کرتا ہے جبکہ امر عکیم ہواس لئے کہ امراس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ مامور بدائی چیز ہے جس کوموجود ہوتا جا ہے ہی عکیم کا امر مامور بدے حسن کا نقاضا کرے گا۔

### حق حسن کی دواقسام کابیان

ثم المأمور به في حق الحسن نوعان حسن بنفسه وحسن لغيره فالحسن بنفسه مثل الإيمان بالله تعالى وشكر المنعم والصدق والعدل والصلوة ونحوها من العبادات الخالصة فحكم هذا النوع أنه إذا وجب على العبد أداؤه لا يسقط إلا بالأداء وهذا فيهما لا يحتمل السقوط مثل الإيمان بالله تعالى وأما ما يحتمل السقوط فهو يسقط بالأداء أو بإسقاط الأمر وعلى هذا قلنا إذا وجبت الصلوة في أول الوقت سقط الواجب بالأداء أو باعتراض الجنون والحيض والنفاس في آخر الوقت باعتبار أن الشرع أسقطها عنه عند هذه العوارض ولا يسقط بضيق الوقت وعدم الماء واللباس ونحوه

27

کو ذات حسن جی مامور برگی دوشمیں جی حسن لذاتہ حسن لغیر و پس حسن لذاتہ جس طرح اللہ تعالی برایمان لانا منعم کاشکر

ادا کرنا بچ بالتا افساف کرنا نماز پر حسنا اور ای جیسی دوسری عبادات خالعہ بس اس متم کا حکم بیہ ہے کہ جب بندے پرحسن لذاتہ کو اوا کرنا
واجب ہو گیا تو ساقط نیس ہو گا گر اوا کرنے ہے اور بیاس جس ہے جو ساقط ہونے کا احتمال نہیں رکھتا ہے سووہ اوا کرنے سے ساقط ہو فل احتمال نہیں رکھتا ہے سووہ اوا کرنے سے ساقط ہو فل کے بوجو بائی اور اس بناوجم نے کہا کہ جب نماز اول وقت میں واجب ہوگی تو واجب اداسے ساقط ہوگا یا جنون حیض اور نظام کے منافظ ہوئے کی وجہ سے اس اختبار سے کہ شریعت نے ان عوارض کے وقت مکلف سے نماز کو ساقط کے دیا ہے اور لباس کے نہ ہونے کی وجہ سے واجب ساقط نہ ہوگا۔

کر دیا ہے اور وقت کی تن ان میں میں میں میں اور لباس کے نہ ہونے کی وجہ سے واجب ساقط نہ ہوگا۔

### حسن برغيرجون كابيان

النوع الثنائي منا يكون حسنها بواسطة الغير وذلك مثل السعى إلى الجمعة والوضوء للصلوة فيإن السعى حسن بواسطة كونيه مفضيه إلى أداء

# 

أو عن كفارة يمينه جاز لأن الشرع جعل القضاء مطلقا فلا يتمكن العبد من تغييره بالتقييد بغير ذلك اليوم

#### ترجمه

پھر بندے کیلئے جائز ہے کہ وہ اپنے او پرکسی چیز کو واجب کرے موقت ہو یاغیر موقت اوراس موقت تھم ٹرع کو بدلنا جائز نہیں ہے اس کی مثال ہے ہے کہ جب کسی نے ایک معین دن کے روز ہے کی نزر کی تو اس پراس معین دن کاروز والا زم ہوجائے گا اورا گراس معین دن میں تضائے رمضان یے کفارہ کیمین کاروز ہ رکھا تو ج تز ہوگا کیونکہ ٹر بعت نے تضاء کومطلق بنایا ہے ہیں بندہ اس دن کے علاوہ کے ساتھ مقید کرکے اس کو بدلنے پر قا در ہوگا۔

### تقل میں بندے کاحق ہونے کا بیان

ولا يلزم على هذا ما إذا صامه عن نفل حيث يقع عن المنذور لا عما نوى لأن النفل حق العبد إذ هو يستبد بنفسه من تركه وتحقيقه فجاز ان يؤثر فعله فيما هو حقه لافيما هو حق الشرع وعلى اعتبار هذا المعنى قال مشايخنا إذا شرطا في المخلع أن لا نفقة لها ولا سكنى سقطت النفقة دون السكنى حتى لا يتمكنالزوج من اخراجها عن بيت العدة لأن السكنى في بيت العدة حق الشرع فلا يتمكن العبد من إسقاطه بخلاف النفقة،

#### 2.7

ادراس پروہ لازم نیس آئے گاجب ٹاذر نے اس معیندون بیل فل کاروزہ رکھا تو صوم منذ ورادا ہوگا تہ کروہ جس کی نیت کی ہے
اس لئے کہ فل بندے کاحق ہے کیونکہ بندہ ففل کوچھوڑ نے اور باتی رکھنے بی ستنقل ہے لہذا ہے بات جائز ہے کہ اس کا فعل اس میں موثر ہوجو داخق ہے نہ کہ اس کا جوشر کا کاحق ہے اس معنی کا اختیار کرتے ہوئے ہمارے مشارکے نے کہا جب زوجین نے خلع میں شرط بیان کی کہ عورت کے لئے نفقہ اور سکی نہیں ہوگا تو نفقہ ما قط ہوجائے گا نہ کہ کئی یہاں تک کہ شو ہر عورت کو عدت کے گھر سے میں شرط بیان کی کہ عورت کے گھر اس کا لئے پرقادر نہ ہوگا کی وفلاف فقد کے الم اللہ ایندہ اس کوما قط کرنے پرقادر نہ ہوگا کے فقد سے کھر بی کا خلا بندہ اس کوما قط کرنے پرقادر نہ ہوگا کے فقد کے اللہ کا بندہ اس کوما قط کرنے پرقادر نہ ہوگا کے فقد کے اس کا خلاف فقد کے اس کا خلاف فقد کے اس کا حد کے کہ کا در نہ ہوگا کی وفلاف فقد کے اس کا حد کا خلا کے برقادر نہ ہوگا کے وفلاف فقد کے خلا کی میں کہ کہ کہ کا خلا کے برقادر نہ ہوگا کے فلا کے برقادر نہ ہوگا کہ کو کہ کو کہ کو برقادر نہ ہوگا کے برقادر نہ ہوگا کے برقادر نہ ہوگا کی برقادر نہ ہوگا کے برقادر نہ ہوگا کے برقادر نہ ہوگا کی دورت کے کو برقاد کر نے برقادر نہ کو کا کو کہ کی کے برقاد کی کھورت کے کھورت کے کھورک کے برقاد کی کھورت کے کھورٹ کے کھور کے برقاد کر نہ ہوگا کے برقاد کر کے کہ کو کھورٹ کے کھورٹ کے برقاد کی کھورٹ کے کھورٹ کے برقاد کی کھورٹ کے کھورٹ کے برقاد کے برقاد کی کھورٹ کے کھورٹ کے برقاد کی کھورٹ کے برقاد کی کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کہ کھورٹ کے کھورٹ کے برقاد کی کھورٹ کے کہ کھورٹ کے کہ کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کھورٹ کے کہ کھورٹ کے کھورٹ کو کھورٹ کے کھورٹ ک

### امر مامور بہ کے حسن ہونے کا بیان

بحث كون المأمور به في حق الحسن نوعين فصل الأمر بالشيء يدل على حسن المأمور به مما ينبغي حسن المأمور به إذا كان الآمر حكيما لان الأمر لبيان أن المأمور به مما ينبغي



# فصل الواجب بحكم الأمر ترعان

﴿ فَصَلَ عَلَمُ الْمُرْسِينَ ثَابِت بِونِ وَالْمِواجِبِ كَى اقسام كے بیان میں ہے ﴾ اداءادر قضاء كابيان

أداء وقبضاء فالأداء عبارة عن تسليم عين الواجب إلى مستحقه والقضاء عبارة عن تسليم مشل الواجب إلى مستحقه ثم الأداء نوعان كامل وقاصر فالكامل مشل أداء البصلاة في وقتها بالجماعة أو الطواف متوضئا وتسليم المبيع سليما كما اقتضاه العقد إلى المشتربوتسليم الغاصب العين المغصوبة كما غصبها،

2.7

آمرے ذریعہ ٹابت ہونے والے واجب کی دوسمیں ہیں ادااور قضاء ہیں ادائیں واجب کواس کے ستی کی طرف میردکرنے
کانام ہے اور قضاء ش واجب کواداس کے ستی کی طرف میرد کرنے کانام ہے گھرادا کی دوسمیں ہیں کامل اور قاصر ہی کائل
جس طرح تماز کواس کے کامل وقت میں ادا کرنا یا باوضوطواف کرنا ہے اور سالم من العیب میں کوجس طرح کے مقد کہتے نے اس کا
تقاضا کیا ہے مشتری کی طرف میرد کرنا اور غامب کوئین مغصوبہ کوجس طرح کہاں باغصب کیا ہے۔

### ادائے کال کابیان

وحكم هذا النوع أن يحكم بالخروج عن العهدة به وعلى هذا قلنا الغاصب إذا باع المعصوب من المالك أو رهنه عنده أو وهبه له وسلمه إليه يخرج عن العهدة ويكون ذلك أداء لحقه ويلغى ما ضرح به من البيع والهبة

ولوغصب طعاما فأطعمه مالكه وهو لا يدرى أنه طعامه أوغصب ثوبا فألبسه مالكه وهو لا يدرى أنه طعامه أوغصب ثوبا فألبسه مالكه وهو لا يدرى أنه ثوبه يكون ذلك أداء لحقهو المشترى في البيع الفاسد لو أعار المبيع من البائع اورهنه عنده أو آجره منه أو باعه منه أو وهبه له وسلمه يكون ذلك أداء لحقه ويلغى ما صرح به من البيع والهبة ونحوه،

# 

الجمعة والوضوء حسن بواسطة كونه مفتاحا للصلاة وحكم هذا النوع أنه يسقط بسقوط تلك الواسطة حتى أن السعى لا يجب على من لا جمعة عليه ولا يحب الوضوء على من لا صلاة عليه ولو سعى إلى الجمعة فحمل مكرها إلى موضع آخر إقامة الجمعة يجب عليه السعى ثانياولو كان معتكفا في الجامع يكون السعى ساقطا عنه و كذلك لو توضأ فأحدث قبل أداء الصلوة يجب عليه الضوء ثانيا ولو كان متوضئا عند وجوب الصلوة لا يجب عليه تجديد الوضوء

#### 2.7

اور مامور برگی دومری جم بیت کے مامور بہ فیرے واسط سے حسن ہوا وربیجی طرح جمدے لئے سی اور نماز کے لئے وضو اس لئے کہ سی اس اسلے کہ سی اس واسل سے ماتھ ما قطا ہوئے اس لئے کہ سی اس واسل سے ماتھ ما تھ ما قطا ہوئے سے ماقط ہوجائے گائی کی اس واسل سے ماتھ ما قطا ہوئے سے مناقط ہوجائے گائی کی سی اس فیص پر واجب نہ ہوگی جس پر جمند واجب نہ ہوگی جس پر جمند واجب نہ ہوگی اور اگر کسی نے جمعد کی ظرف سی کی مجراس کو جمعد ادا کرنے سے پہلے دوسری جگرز بردی بیایا جمیاتواس پر دوبار و واجب نہ ہوگی اور اگر کسی نے جمعد کی ظرف سی کی مجراس کو جمعد ادا کرنے سے پہلے دوسری جگرز بردی بیایا جمال تو اس پر دوبار واجب ہوگا اور کوئی فیص جامع مبحد میں معتلف ہوتو اس سی ساقط ہوگی اور اس طرح اگر کسی نے وضو کیا چراور اس مسلوق اس کے بہنے وضوع وقد اس پر نیا وضوع کی اور اس بردیا وضوع کی اور اس بردیا وضوع کا واجب نہ ہوگا۔ صدود و جہا دیکے جسن ہوئے کا بیان

والقريب من هذا النوع الحدود والقصاص والجهاد فإن الحد حسن بواسطة الزجر عن الجناية والجهاد حسن بواسطة دفع شر الكفرة وإعلاء كلمة الحق ولو فرضنا عدم الواسطة لا يبقى ذلك مأمورا به فإنه لولا الجناية لا يجب الحد ولولا الكفر المقضى إلى الحراب لا يجب عليه الجهاد

#### 2.7

اورا ک نوع سے صدوداور تصاص اور جہاد بھی قریب ہے اس لئے کہ صدحت ہے جرم کے روکتے کے واسط سے اور جہادحت سے کف دے شرکو وفع کرنے اور کلم حق کو بلند کرنے کے واسط سے اور جم عدم واسط فرض لیس تو یہ مورب باتی شدہ کا اس لئے کہ اگر جنابت ہوتی تو صدوا جب ندہوتی اورا گراڑ ائی کی طرف مفطی کفرنہ ہوتا تو اس جہادوا جب ندہوتا۔



يمكن تداركه بالمثل إذ لا مثل له عند المعبد فسقط ولو ترك الصلوة في أيام التشريق فقف المنسريق فقف المنسرية فقف

#### 2.7

اوراس آوع کا تھم ہے ہے کہ اگر شل کے ذراید نقصان کی تلائی ممکن ہوتو مشل کے ذریعے اس کی تلائی ہوجائے گی در نہ نقصان کا تقصان کا تقصان کا تقصان کا تقصی اوراس بناء پر ہم نے کہا ہے کہ نماز میں تعدیل ارکان کوڑک کردیا تو مشل کے ذریعے اس کا تحقیم سما تھا ہوجائے گا اورا کر فرر سے اس کا کوئی مشل نہیں ہے البندا تعدیل سما قط ہوجائے گا اورا کر ایا م تشریق میں اس کا کوئی مشل نہیں ہے لئے تاریک کردیا چھرایا می تشریق کے ملاوہ میں اس کی قضاء کی تو وہ تجمیرتش ایق نہیں کے گا کیونکہ اس کے کہ کے شرعاج ہے کہ اس تھ تھیر نہیں ہے۔

### سجده مبوسے نقصان بورا ہونے کا بیان

وقلنا في ترك قراءة الفاتحة والقنوت والتشهد وتكبيرات العيدين أنه يجبر بالسهو ولو طاف طواف الفرض محدثا يجبر ذلك بالدم وهو مثل له شرعاء

#### 2.7

# تنہاء مفت جودت کامثل ٹبیں ہے

وعلى هذا لو أدى زيفا مكان جيد فهلك عند القابض لا شيء له على المديون عند أبى حنيفة لانه لا مثل الصفة الجودة منفردة حتى يمكن جبرها بالمثل ولو سلم العبد مباح الدم بجناية عند الغاصب وعند البائع بعد المبيع فان هلك عند الممالك أو المشترى قبل الدفع لزمه الثمن وبرء الغاصب باعتبار أصل الأداء وان قتل بتلك الجناية استند الهلاك الى أول سببه فصار كأنه لا يوجد الاداء عند أبى حنيفة

# 

### 2.7

اوراس نوع کا تھم ہے کہ اوا کائل کے ذریعے ذمدواری سے نگلنے کا تھم دیا جائے گا اوراس بناء پہم نے کہا کہ فاصب نے جب مغصوبہ کو مالک کے ہاتھ ور وخت کیا یا اس کواس کے ہاں رہن رکھایا اس مالک کے لئے بہد کیا اوراس کو مالک کے ہرد کیا تو جب مغصب نو مدداری سے نگل جائے گا اور بید بالک کے حق کوا داکر نا بوگا اور نیج اور بہد جس چیز کی اس نے صراحت کی ہے وولغو بوجائے گا صب ذمدداری سے نگل جائے گا اور بید بالن کے حق کوا داکر نا بوگا اور بید بین جانس کا کپڑ افصب کیا گھراس کو اس کے مالک کو بین دیا اور وہ نیس جانس کو اس کے مالک کو بین دیا اور وہ نیس جانس کہ اس کی کپڑ اہوت کا اور اس کو اس کو الک کو بین دیا اور وہ نیس جانس کہ اس کو اس کے بالس کو اس کو اور کر نا بوگا اور نیج فاسد کی صورت میں خرید نے والے نے اگر نیج بالغ کو اجرت پروے دیا بیاس کو بائع کے باتھ دیج والے نے اگر نیج بالغ کو عاد بت پردیدی یا س کو اس کے بالس کو بائع کو تا ہوگا اور نیج بہد وغیرہ جس چیز کی صواحت کی ہو وہ طاحت کی ہو وہ اس کے لئے ہہ کردیا اور اس کو بائع کے تی کو اداء کرنا ہوگا اور نیج بہد وغیرہ جس چیز کی صواحت کی ہو وہ طاحت کی ہو وہ طاحت گی۔

### وائے قاصر کا بیان

بحث الأداء القاصر وحكمه وأما الأداء القاصر تسليم عين الواجب مع النقصان في صفته نحو الصلوة بدون تعديل الأركان أو الطواف محدثا ورد البيع مشخولا بالدين أو بالجناية ورد المغصوب مباح الدم بالقتل أو مشغولا بالدين أو الجناية بسبب عند الغاصب وأداء الزيوف مكان الجياد إذا لم يعلم الدائن ذلك،

#### أجمه

اورالبت حال اداءقاصردہ عین واجب کواس صفت میں نقص ن کیماتھ اداکرنا ہے جس طرح بغیر تعدیل ارکان کے نماز پڑھنایا ہے وضوطواف کرنا اور جیج کو واپس کرنا ہے در حال نکہ وہ دین یا جنابت کے ساتھ مشغول ہواور مفصوب کو واپس کرنا ور تحالیکہ وہ قبل کی وجہ سے مشغول ہوا ہے سبب سے جوسب عاصب میں پایا گیا اور کھرے وراہم کی جگہ کھو سے دراہم اداء کرنا بشر طیکہ دائن اس کونہ جانتا ہو۔

# جب مثل کے ذریعے نقصان کی تلافی ممکن ہو

وحكم هذا النوع أنه إن أمكن جبر النقصان بالمثل ينجبر به وإلا يسقط حكم النقصان إلا في الإثم وعلى هذا إذا ترك تعديل الأركان في باب الصلوة لا



#### ترجمه

پھراس باب میں اصل اداء ہے کال ہویا تاتھی اور قضاء کی طرف ای طرف وقت رجوع کیا جائے گاجب اداء معدد رہوجائے اور آس وجائے اور آس میں مال متعین ہوگا اور آگر مودع وکیل اور عاصب نے بیار اور کیا کہ وہ عین مال کوروک سے اور اسکامٹل دیدے آواس کے لئے بیرجائز نہ ہوگا اور آگر کی چیز کو بیچا اور اس کو سیر دکر دیا پھراس میں عیب نظا ہر ہوا تو مشتری کو بیچا اور اس کو سیر دکر دیا پھراس میں عیب نظا ہر ہوا تو مشتری کو بیچا کے لیتے اور اس کو چھوڈ نے میں اختیار ہوگا اور اس اعتبار سے اصل ادا ہے امام شافتی فرماتے ہیں کہ فاصب پر عین مخصو ہا کا واپس کے لیتے اور اس کو چھوڈ نے میں اختیار ہوگا اور اس اعتبار سے اصل ادا ہے امام شافتی فرماتے ہیں کہ فاصب پر عین مخصو ہا کا واپس کرنا واجب ہوگا۔

# مفصوب چیز کا غاصب کیلئے ہونے کا بیان

وعلى هذا لو غصب حنطة فطحنها أو ساجة فبنى عليها دارا أو شاة فلبحها وشواها أو عنبا فعصرها أو حنطة فزرعها ونبت الزرع كان ذلك ملكا للمالك عنده وقلنا جميعها للغاصب ويجيب عليه رد القيمة

### 27

اورای پراگرکس نے گذم فصب کی ہراس کو ہیں دیایا سال کی کنزی فعب کی ہراس پرتغیر کروالی یا ہری فعمب کی ہراسکو

ذرح کر دیا اوراس کو بھون دیا یا انگور فصب کیا ہراس کو نچوڑ دیایا گذم فصب کی ہراس کوزراحت کے لئے زین میں وال دیا اور کین ق اگ آئی تو امام شافع کے زو کیک میدا لک کی ملک ہوگی اور ہم نے کہا کہ ذرکورہ تمام صورتوں میں شکی مفصو بہنا صب کے لئے ہوگ اوراس پر قیمت کا واپس کرنا واجب ہوگا۔

### حق ما لك كي عدم انقطاع كابيان

ولو غصب فضة فضربها دراهم أو تبرا فاتخذها دنانيرا أو شاة فذبحها لا ينقطع حق السمالك في ظاهر الرواية وكذلك لو غصب قطنا فغزله أو غزلا فنسجه لا ينقطع حق المالك في ظاهر الرواية

#### 2.7

# الناس الناس

2.7

اورات بناء پراگر کھرے کی جگہ کھونا اداء کیا بھروہ کھونا قابض کے پاس ہلاک ہوگیا تو امام ابوطنیفدر منی اللہ عنہ کے لئے مدیون پر پچھواجب نہ ہوگا کے مفت جودت کامٹل نہیں ہے بہال تک کھٹل کے دریعے اس کی تلافی ممکن ہواور اگر عاصب یا بائع نے ایساغلام پردکیا جوالی جنابت کی وجہ سے مباح الدم ہوا ہے جو جنابت عاصب کے پاس یا بائع کے پاس عقد بھے عاصب یا بائع نے ایساغلام پردکیا جوالی جنابت کی وجہ سے مباح الدم تقول کو وسینے سے پہلے ہلاک ہوگیا تو مشتری پرخمن لازم کے بعد محقق ہوئی ہے پھرا گرفلام ما لک کے پاس یا مشتری کے پاس وٹی مقتول کو وسینے سے پہلے ہلاک ہوگیا تو مشتری پرخمن لازم ہوگا اور غاصب اصل ادائے اعتبار سے بری ہوجائے گا اور اگر اس کو اس جنابت کی وجہ سے قبل کر دیا گیا تو یہ ہلاکت ایسے سبب کی مرف منسوب ہوگی جو سبب مباح الدم غلام کی تنابع سے مقدم ہے پس ایسا ہو جائے گا کو یا امام صاحب کے خرد کے اوارٹیس پائی طرف منسوب ہوگی جو سبب مباح الدم غلام کی تنابع سے مقدم ہے پس ایسا ہو جائے گا کو یا امام صاحب کے خرد کے اوارٹیس پائی ۔

# مغصوبه بائدى جب مالك كيردكي تي

والسخصوبة إذا ردت حاملا بفعل عند الغاصب فماتت بالولادة عند المالك لا يبرأ الغاصب عن الضمان عند أبي حنيفة،

### *7.7.*

اورمنصوبہ بائدی جب مالک کے میرد کی گئی درانحالیکہ وہ حالمہ ہوا پسے اسے جو غامب کے پاس ہو پھروہ والاوت کی وجہ سے مالک کے پاس مرکئی ہوتو امام ابوصنیفہ کے زریک غامب صان سے بری نہیں ہوگا۔

### اداء كامل بوت كابيان

بحث القضاء ونوعية كامل وقاصر ثم الأصل في هذا الباب هو الأداء كاملا كان أو ناقصا وانما يصار الى القضاء عند تعذر الأداء ولهذا يتعين المال في الموديعة والوكالة والخصب ولو أراد المودع والوكيل والغاصب أن يمسك العين ويدفع ما يماثله ليس له ذلك ولو باع شيئا وسلمه فظهر به عيب كإن المسترى بالخيار بين الأخذ والترك فيه وباعتبار أن الأصل هو الأداء يقول المسافعي الواجب على الغاصب رد العين المغصوبة وان تغيرت في يد الغاصب تغيرا فاحشا ويجب الأرش بسبب النقصان



### قضاء میں اصل کامل ہونے کا بیان

والأصل في القضاء الكامل وعلى هذا قال أبي حنيفة إذا غصب مثليا فهلك في يده انقطع ذلك عن أيدى الناس ضمن قيمته يوم الخصومة لأن العجز عن تسليم المثل الكامل إنما يظهر عند الخصومة فأما قبل الخصومة فلا لتصور حصول المثل من كل وجه فأما ما لا مثل له لا صورة ولا معنى لا يمكن إيجاب القضاء فيه بالمثل

ولهذا المعنى قلنا إن المنافع لا تضمن بالإتلاف لأن إيجاب الضمان بالمثل متعذر وإيجابه بالعين كذلك لأن العين لا تماثل المنفعة لا صورة ولا معنى كما إذا غصب عبدا فاستخدمه شهرا أو دارا فسكن فيها شهرا ثم رد المغصوب إلى المالك لا يجب عليه ضمان المنافع خلافا للشافعي فبقي الإثم حكما له وانتقل جزاؤه إلى دار الآخرة

2.7

اور قضاء میں کال اصل ہے اور ای بناء پر حضرت امام ابو صنیف دفنی اللہ عند نے فرمایا ہے کہ جب کی نے مثلی شک کو خصب کر لیا گھر خاصب کے بقضہ میں بلاک ہوگی ااور پیشائی ٹی کو گول کے ہاتھوں سے منقطع ہوگی تو خاصب اس کی قیمت کا شام من ہوگا جو قیمت ہو مخصوصت میں تھی کیونکہ شل کا الی کو پر دکر نے سے عاجز ہوتا خصوصت کے وقت ظاہر ہو گا ہم ہر حال خصوصت سے پہلے تو بخر تفقق نہیں ہوگا اس لئے کہ من کل وجہ شل کا حصول ممکن ہے ہم حال جس کا شل نہ ہوگا اور ای معنی کی وجہ سے ہمنے کہ اکہ منافع نہ صور قاور نہ معنی تو اس بیس شل کے ذریعے قضاء کا واجب کر ناممکن نہ ہوگا اور ای معنی کی وجہ سے ہمنے کہ اکہ منافع احمان کی وجہ معنمون نہ ہول کے کونکہ شل کے ذریعے مضان کا واجب کر نامعید رہے اور ای طرح عین کے ذریعے مضان کا واجب کر نامعید رہے اور ای طرح عین کے ذریعے مضان کا واجب کر نامعید رہے اور ای طرح عین کے ذریعے مضان کا واجب کر نام میں ہوتی نہ صور قاور نہ معنی جس طرح کہ جب کس نے غلام خصب کیا تو جاس نے نظام سے ایک ماہ وخد مت کی یا مکان غصب کیا گھراس نے نظام سے ایک ماہ وخد مت کی یا مکان غصب کیا گھراس نے نظام سے ایک ماہ وخد مت کی یا مکان غصب کیا گھراس نے نظام سے ایک ماہ وخد مت کی یا مکان غصب کیا گھراس نے نظام سے ایک ماہ وخد مت کی یا مکان غصب کیا گھراس کے نظام نے کا صاب و وجب نہ ہوگا امام شافعی کا اختلاف ہے لیس گناہ واس کا عمل ہوگی دو اور اسکا بدلد و دار آخرت کی طرف شنقل ہوں۔



# مضمونات کی قیمت کے دجوب کابیان

ويتفرع من هذا مسألة المضمونات ولذا قال لو ظهر العبدالمغصوب بعدما أخذ المالك ضمانة من الغاصب كان العبد ملكا للمالك و الواجب على المالك رد ما أخذ من قيمة العبد،

#### تزجمه

ادراس مصمونات کا مسئلہ متفرع ہوگا اوراس وجہ ہے کہا کہ اگر عبد مفصوب ظاہر ہو گیا اس کے بعد کہ مالک نے فاصب سے اسکا صان کے ایور کہ مالک ہوگا اور مالک پرغلام کی قیمت کا واپس کرنا واجب ہوگا۔

# قضاء کی کامل اور قاصر اقسام کابیان

وأما القضاء فنوعان كامل وقاصر فالكامل منه تسليم مثل الواجب صورة ومعنى كمن غصب قفيز حنطة ويكون المؤدى مثلا كمن غصب قفيز حنطة والكون المؤدى مثلا للأول صورة ومعنى وكذلك الحكم في جميع المثليبات

#### 2.7

اور قضاء کی دوسم بین کافل اور قاصر پس قضاء کافل واجب کے شل کومپر دکرتا ہے جومبورۃ اور معنی دونوں طرح مثل ہو جس طرح و فقط میں میں کافل اور قاصر پس قضاء کافل واجب کے شرک کو باتھ وہ آیک تفیز گذم کا ضامن ہوگا اور اوا جس طرح و وہ آیک تفیز گذم کا ضامن ہوگا اور اوا کردہ اول کا صورۃ اور معنی دونوں طرح مثل ہوگا اور بیری تھم تمام مشیابت میں ہیں۔

# قضاء قاصر كى تعريف ومثال كابيان

وأما القاصر فهو ما لا يماثل الواجب صورة ويماثل معنى كمن غصب شاة فهلكت ضمن قيمتها والقيمة مثل الشاة من حيث المعنى لا من حيث الصورة

### 3.7

اورالبته حال قضاء قاصروه ہے جوداجب مےصورة مثل ندہواور معنی شل ہوجس طرح و چفص جس بکری فصب کی پھر و ہلاک ہوگیا تو غاصب اسکی قیمت کا ضامب ہوہوگا اور قیمت معنی شل ہےند کے صورة۔

# 

نهی کی تعریف کابیان

افت بی نمی کے معنی رو کئے کے بیں ،ای وجہ سے عقل کوئی کہا جاتا ہے کیونکہ بیآ دمی کوان چیز ول سے روکتی ہے جواس کی شان کے لاکتی نہ ہول۔

اصطلاح میں ٹی کی تعریف کچھ یوں کی جاتی ہے کہ حاکمانداز میں کسی (فخض) ہے کسی کام سے دینے کامطالبہ کرنا ، کف، ذرد غیرہ جیسے الفاظ کے استعمال کے علاوہ۔اس کی مثال رب کا کتاب کے بیدوفرا میں گرامی ہیں۔

لا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُم بَينَكُم بِالْبَاطِلِ (النساء 29:)

ا ہے الوں کوآ اس میں باطل المریقے سے نہ کھا ؤ۔

يا أَيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللَّهُ وَالرَّسُولَ وَتَخُولُوا أَمَّانَاتِكُمْ وَأَنتُمْ تَعَلَّمُونَ (الأنفال27:)

اے ایمان دالو اندتو اللہ اوراس کے رسول ملی اللہ علیہ وسلم سے خیانت کرداور نہ ہی اپنی امانتوں میں خیانت کرواس حال میں کرتم (اس کی سزا) جائے ہو۔

# نبی کے سینے کا بیان

مضارع کا ہروہ صیفہ فیولائے ٹی کی وجہ ہے مجزوم ہو۔ یادر ہے کہ ٹی کے میں گف، ڈریادع وغیرہ شامل نہیں ہیں اگر چیان بھی بھی فعل ہے دیکئے کامطالبہ پایا جاتا ہے۔

مثال كي طور ير وَ ذَرُوا ظَاهِرَ الإِنْ مِ وَبَاطِلَهُ (الأنعام 120) ظام رى اور باطنى (مِرْم ك) مُناه جِهورُ دو وَ دَعُ أَذَاهُمُ (الأعرَاب 48) ان كَيْنَكُيفُول كُوجِهورُ دَيِحَ فَهَ فَا اسْبِيلَهُم (النوبة 5) ان كاراسته جِهورُ دو. بي الفاظ النظل سے دكتے كامطاليدا ہے اندرر كھنے كے بادجودتى سے اس ليے قارج بيں كديدا قركے مسينے بيل -

نی س چیز (عم) کا تقاضا کرتی ہے؟

خی کسی چیز کے حرام ہونے پر والالت کرتی ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مندرجہ ذیل فرمان کی وجہ ہے اس بات کی حقیقت پر سب کا اتفاق ہے۔ فرمان روک دوں اس حقیقت پر سب کا اتفاق ہے۔ فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم و مسا نھیت کے عند فاجتنبوہ جس چیز سے پیل تہمیں روک دوں اس سے دک جاؤ۔

# 

### طلاق پرشهادت باطله کابیان

ولهذا المعنى قلنا لا تضمن منافع البضع بالشهادة الباطلة على الطلاق و لا بقتل منكوحة الغير و لا بالوطء حتى لو وطء زوجة إنسان لا يضمن للزوج شيئا إلا إذا ورد الشرع بالمثل مع أنه لا يسمائله صورة ومعنى فيكون مثلا له شرعا فيجب قضاؤه بالمثل الشرعى ومثاله ما قلنا أن الفدية في حق الشيخ الفاتى مثل الصوم والدية في القتل خطأ مثل النفس مع أنه لا مشابهة بينهم

#### الرجمه

اورای معنی کی وجہ ہے ہم نے کہا کہ طلاق پر شہادت باطلہ ہے منافع بضع مضمون ند ہوں کے اور نہ دوسرے کی منکوحہ کوتل کرنے ہے اور دولی سے جتی اگر کسی انسان کسی کی بیوی ہے وطی کی اور وہ شو ہر کے لئے کسی چیز کا مناس نہ ہوگا گر جب شریعت امثل پر وار دہوئی ہو ہا وجود کہ وہ شل تلف شدہ چیز کا صور ق اور معنی مماثل نہ ہو ہی وہ اس کا شرعاش ہوگا اور شل شری کے ذریعہ اس کی تضاء وا جنب ہوگی اور اس کی مثال وہ ہے کہ جوہم نے کہا کہ شخط فائی کے جن بی فعد بیروز و کامش ہے اور آل خطاء کی دیت جان کامشل ہے با وجود کیدان دونوں کے درمیان کوئی مشابہت تیں ہے۔



جس كوروكا كياب اسے جاہے كہ ياتو دونوں جوتے بہتے يادونوں بى اتاروے۔

4۔ بیک متحدد چیزوں کی تبی ہو، جا ہےان کو اکٹھا کرٹریا جائے یا علیحدہ ہی رکھا جائے۔جیسے القد تعالیٰ کا بیفر مال ذیثان ہے۔ وَلا تُعطِعُ مِنْهُمْ آئِمًا أَوْ كَفُورًا ? (الإنسان 24:) إورآب ?ان يسسيد كنام كاركى بات مان إورن بى ناشكر ) (كافر)

توندتوان دونول كي الشفاطاعت جائز باورندي عليحده عليحده

اوراس شي كي مختلف حالتون كي مثانون من عن أيك مثال مديد: لا تعاكل المسمك و تشوي اللبق ووأول فعلون ي اگر جزم ہوتو چوشی حالت کی مثال ہوگی کینی نہ تو مجھنی اور دوده کو اکٹھا کرکے کھانا پینا جائز ہے اور نہ ہی علیحدہ علیحدہ۔اور اگر اوردوده كواكشااستعال بيس كرسكة والبته عليحده عليحد واستعال كرسكة بين راورا كروومر كالكورفع وعدويا جائة ويهجهل حالت ك مثال بن جائك لا تأكل السمك وتشوبُ اللبن لين صرف المكال المسمك وتشوبُ اللبن العن مرف المحكى كالمانعت الوكا

عمى كى دواقسام كابيان

الفصل الحادي عشر فصل في النهى والنهى نوعان نهى عن الأفعال الحسية كالنزنا وشرب الخمر والكذب والظلم ونهي عن التصرفات الشرعية كالنهي عن الصوم في يوم النمر والصلوة في الأوقات المكروهة وبيع الدرهم بالدرهمينء

میں کی دوسم میں ایک افعال حس سے نبی جس طرح زنا شرب خرجھوٹ اور ظلم اور تصرفات شرعیہ سے نبی جس طرح ہوم نبرجی روز ہے سے نبی اور اوقات کروہ جس نماز سے نبی اور آیک درہم کودودرہم کے بیچنے کی نبی۔

وحكم النوع الأول أن يكون المنهى عنه هو عين ما ورد عليه النهي فيكون عينه قبيحا فلايكون مشروعا أصلا

مريممه اورنوع اول كاعم ميه بي عنده اس چيز كاعين موكاجس پرنمي داردموني بي اس كاعين فتيج موكا اورده بالكل مشروع

# 

ان صیغوں کا بیان جونہی کا فائدہ دیتے ہیں

درج ذیل میغ ممی چیز کے حرام ہونے کا فائدہ وینے کی بناء پر نمی کے میغوں میں شارہوتے ہیں۔

-حرام ہونے کی وضاحت کا ہونا۔۔کام کرنے سے منع مروک اور ڈائٹ کا ہوتا۔۔کام کرنے پر فاعل کی خدمت کرنا۔۔کام كرنے پر كفارے كاوا جب بونا۔ان الفاظ كابونا كدان كينيے ايد كرناچا ترنبيس تقاركام كرنے پر حد كاوا جب بونا۔الا يحل كے الفاظ كامونا-كام كے بارے ميں بيكهنا كديد نساو ہے ياشيطان كى تزئين اوراس كيكاموں ميں ہے ہے۔كام كے تعلق بيكهنا كماللہ تعالى اس كوابية بندوں كے ليے پسترتيس كرتے۔ان الفاظ كا بوناكه كام كرنے والے كواندرب العزت (التابول سے) پاك تبين كريس محے اشان سے كلام كريں مے اور نہ ہى اس كى طرف ديميس مے۔

ای طرح چنداورمیغے بھی ہیں۔

نى كے صینے كا حرمت كا فائدہ ديتے بغير كلام من وارد ہونا يہى نى كا صيف كلام من تا بيكن كام كےحرام ہونے كا فائدہ میں دیا۔مثلا ناپندیدی کےمعنوں میں نبی کا صیغه آتا ہے جیےمشکیر وسے مندلگا کر پانی چنے کی نبی۔ جب جھوٹا برے کہلے نبی کا ميضاستعال كراياتووبال نبى كاصيفدها كيليه موتاب، جي

ربَّتَ لا تُوَاخِسلُنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَانًا ﴿ الْبَعْرة 286: ) اعدار عدب الرّبم بجول ما كي يافلني كربيتين تو

مجمی بدرہنم فی کیے بھی وارد ہوتا ہے، جیے اللہ رب الع لین کا بیفر مان عالی شان ہے، لا قسالُوا عَنْ آخیاء اِن تُبد لَکُمْ تَسُسُونُ مُن مِن الله الله الله الله 101:) کھے چیزوں کے بارے شراسوال نہ کروکدا گرتمبارے لیے ظاہر کردی جا کی تو تمہیں بری محسوں تسکسون کے ساتھ کے ایک میں تو تمہیں بری محسوں

ای طرح نبی ان تمام معنوں کیلیے بھی استعال ہوتی ہے جن کینے امر استعال ہوتا ہے، اس فرق کے ساتھ کدامر فعل طلب كرف كيسي موتاب، ورئى فعل سهد كن كوطلب كرتاب.

نمى كى بعض حالتوں كابيان

تبي كي درج ذيل جار حالتيس جير

1 - سيكم جي صرف أيك چيزى مو مجيد زناكي جي - ادريد حالت اكثر موتى بــــــ

2- يدكمتنددكوجمع كرنے كى نبى ہو-جس كام بروكا كيا ہودہ اگر بندہ عليحدہ عليحدہ كرينواس كيليے جائز ہو، جيسے ايك نكاح میں دو بہنول کو، خالہ اوراس کی بھانجی کو یا پھو پھی اوراس کی جینجی کوجمع کرتا۔

3- يدكر جمع شده چيز ول كوعيى ده كرنے كى تبى مو، چا ہے وہ دومول يازياده يسي ايك جوتى اتار كراور دومرى يمن كر چلنا ،البذا

وجميع صور التصرفات الشرعية معورود النهى عنها فبقلنا البيع الفاسديفيد الملك عند القبض باعتبار أنه بيع ويجب نقضه باعتبار كونه حراما لغيره،

اوراس سے بھے فاسد اورا جارہ فاسدہ بوم نہر میں روزے کی نذراور تصرعات شرعید کی تمام صورتوں کا علم متفرع ہوگا جن پرنمی وارد مولی ہے چانچہم نے کہا کہ وج قاسد تبعد کے وقت ملک کا قائد ور بی ہے اس اختبارے کہ وہ وجے ہے اوراس کا تو از ناواجب بال اعتبارے كدو وحرام لغير وب_

علامد علاؤالدين منفى عليد الرحمد لكعة بي كدي من بعي ايها موتاب كدادات فن كي ليكوكي مدت مقرر موتى باور بهي ايس اكر عدت مقرد ند موتو حمن كامطاليد باكع جب وإب كرے اور جب تك مشترى حمن نداداكرے بيج كوروك سكتا ہے اوردوئى كر ك وصول كرسكتا بإوراكر مدت مقرر بإقرقل مدت مطالبهين كرسكتا مكرمدت اليي مقرر بوجس بس جبالت ندرب كد جفكرا بواكر مت السي مقرر كي جوفريفين ندج اف جول يا كيكوأس كاعلم نداوتون فاسد بمثلًا نوروزا ورمبركان يا مول وريوالي كما كشرمسلمان مينيس جائے كەكىب بوكى اورجائے بول تو تاج بوجائے كى (كرمسلمانول كواسية كامول يس كفار كے تبوارول كى تاراخ مقرركرنا بہت جیجے ) جان کی آ مرکا دن مقرد کرنا کھیت کنے اور پیر اس سے قدا شے کی تاریخ مقرر کرنا ہے کوفا سد کردے گا کہ یہ چیزیں آ کے چھے مواکرتی میں اگراوائے من کے لیے بداوقات مقرر کیے تھے مگران اقات کے آئے ہے پہلے مشتری نے بدمیدہ دساقط كردى توسيح موجائ كى جب كدونول ميں سے كسى في اب تك اپنج كونتخ ندكيا مو۔ (درمخار ، كماب بيوخ ، بيروت )

# مشرك مورتول سے نكاح كابيان

وهمذا بمخلاف نكاح الممشركات ومنكوحة الأب ومعتدة الغير ومنكوجته ونكاح المحارم والنكاح بغير شهود لأن موجب النكاح حل التصرف وموجب النهى حرمة التصرف فاستجال الجمع بينهما فيحمل النهي على النفي فأما مؤجب البيع تبوت الملك وموجب النهي حرمة التصرف وقد أمكن الجمع بينهما بان يثبت الملك ويحرم التصرف،

اورمشرك عورتوں كے تكاح مباب كى متكوحد كے نكاح ، غيركى معتده اوراس كى متكوحد كے نكاح محرم عورتوں سے نكاح اور بغير گواہوں کے نکائ کے برخلاف ہے کیونکہ تکاح کا موجب تصرف کا حلال ہوتا اور نہی کا موجب تصرف کا حرام ہوتا ہے ہیں چونکہ ان

# 

# نہی کی دوسری قشم کے تھم کا بیان

وحكم النوع الثاني أن يكون المنهى عنه غير ما أضيف إليه النهي فيكون هو حسنا بنفسه قبيحا لغيره ويكون المباشر مرتكبا للحرام لغيره لالنفسه

اورنوع ٹانی کا تھم بیہ کے معنی عنداس چیز کاغیر ہوجس کی طرف ٹی منسوب کی ٹی ہے بس بیتی عندا پی ڈات کے اعتبارے حسن ہوگا اورا سے خسن ہوگا اورا سے فیر کی وجہ ہے ہوگا اوراس کا کرنے والاحرام لغیر ہ کا مرتکب ہوگا نہ کہ جرام لذاتہ کا۔ تصرفات شرعیدے کی ہونے کا بیان

وعملى همذا قمال أصبحابنا النهي عن التصرفات الشرعية يقتضي تقريرهاويراد بذلك أن التصرف بعد النهي يبقى مشروعا كما كان لأنه لو لم يبق مشروعا كان العبد عاجزا عن تحصيل المشروع وجيئنذ كان ذلك نهيا للعاجز وذلك من الشارع محالبحث النهى عن الأفعال الحسية والشرعية وبه فارق الأفعال المحسية لانمه لوكان عينها قبيحا لا يؤدي ذلك إلى نهى العاجز لانه بهذا الوصف لا يعجز يوم النحر وجميع صور التصرفات الشرعية مع ورود النهي عنها

اورای منابط پر مارے علاء نے کہا کہ کی عن التقرفات شرعیدان تصرفات کی تقریراور تحقیق کا تقاضا کرتی ہےاوراس سے مرادید ب کرتصرف نمی کے بعد باتی رہے گا جس طرح کرتھا اس لئے کدا گرمشر دع باتی ندر ہے تو بندہ مشروع کو حاصل کرنے ے عاجز ہوجائے گااوراس وقت بہنی عاجز کے معنی میں ہوگی اور نہی عاجز شارع کی طرف سے عال ہے اور اس سے افعال حبیہ الگ ہو سے اس لئے کہ اگر افعال حید کاعین بہتے ہوتو افعال سے نبی حمی عاجز کا سبب نبیں ہوگی اس لئے کہ اس وصف کے ساتھ بندہ فعل حسی سے عاجز نہیں ہوتاہے۔

# بيوع فاسده كي مهي كابيان

ويتنفرع من هذا حكم البيع الفاسد والإجارة الفاسدة والنذر بصوم يوم النحر



جائے یاکسی اورے نکاح کرلے۔

امام ترفدی رحمدالله تعالی کابیان ہے: اہل علم کے ہاں اس حدیث برعمل ہے کہ جب بیوی خاوند کے بل اسلام قبول کر لے اور خاوند بعدیس اس کی عدت کے اعداد اندر مسلمان ہوجائے تو اس کا خاوند زیادہ حق دار ہے۔

امام ما لک بن انس وامام اوز ائل وامام شاقعی وامام احداد راسی قرحمهم الله تعالی کا قول بھی یہی ہے۔

(سنن ترندی صدیث نمبر ( 1142 )

ا بن عبدالبرر حمد الله تعالى عند كيت بيل : اگر كافره عورت مسلمان بوجائے اوراس كى عدت كے اندراندر خاوند مسمان ش بوتو علاءاس پر متفق بيل كداس كے خاوند كا الى بيوى پركوين نبيل۔ (التحدید ( 12 م 23 )

حافظائن تیم رحمدانشدتی کی کہنا ہے: لیکن جس پر نی صلی القدید وسلم کا تھم درالت کرتا ہے وہ بدہ کداس حالت میں نکاح موقوف ہوگا ، اگرتو عدت تھم ہونے ہے بل ف وند بھی مسلمان ہوجائے تو وہ اس کی بیوی ہے لیکن اگر مورت کی عدت تھم ہوجائے ( اور خاوند مسلمان ند ہو) تو بیوی کوئل حاصل ہے کہ وہ جس سے جاہے نکاح کر لے، اور اگر جاہے تو وہ اس کے اسلام تبول کرنے کا انتظار کرے اور تیول اسلام کے بعد اس سے تجدید کاح کے بغیر اس کی بیوی ہوگ۔ (زاد المعاور 5 م 138 - 137)

- 2اورطنی بن سبیدانند کی بیوی اروی بنت ربید بن حارث بن عبدالمطنب اسلام قبول کرنے کی وجہ سے خاوند سے علیمید و بوگ ، پھرانہوں نے مسلمان ہونے کے بعد خالد بن سعید بن عاص رضی القد تعالیٰ عند سے شادی کرلی اوروہ بھی کا فر سے مسلمان ہو بچے شخے اورا بی کا فر و بیوی کو چھوڑ اتھا ، تو نجی سلمی القد علیے مان کی شادی خالد رضی القد تعالیٰ عند سے کردی۔

(تغيير قرطبي ( 18 / 65 66)

۔ 3 انس رضی اللہ تعالی عند بیان کرتے ہیں کہ ابوطلحہ رضی اللہ تعالی عندنے اس سلیم رضی اللہ تعالی عنہا سے شاوی کی تو ان کا مہر اسلام تھا۔

ام سلیم رضی الله تعالی عنها ابوطلحه رضی الله تعالی عند سے قبل مسلمان ہو تھی تو ابوطلحه رضی الله تعالی عند نے انہیں شاوی کا پیغام بھیجا تو ام سلیم رضی الله تعالی عنها کینے آگیں۔

اگراسلام قبول کرلوتو میں تیرے ساتھ نکاح کر لیتی ہون کھند البوظلی رشی الند تعالی عند بھی مسلمان ہو مے تو ان کے درمیان بہی مہرتھا۔ (سنن نسائی حدیث تمبر ( 3340 )

- 11ورای طرح ولیدین مغیره کی بین اور جو که مقوان بن امید کی بیوی تھی خاوندے پہنے مسلمان ہوگئی اور صفوان بن امید بعد بین مسلمان ہوئے توان کی بیوی واپس آعمی ۔ (موطانام مالک حدیث نمبر (1132)

این عبدالبرر حمداللد تعالی عند کیتے ہیں : اس حدیث کا بھے توعلم ہیں کہ صحیح طریق سے بینتصل ہواور بید حدیث اہل سیرت کے بال معروف ومشہور ہے ، اور این شہاب اہل سیرت کے امام اور عالم ہیں اور ای طرح امام تعمی رحمہ اللہ تعالی عنہ بھی ۔ ان شاء

# 

دونوں کو جمع کرنا محال ہے اس لئے اس کونٹی پرمحمول کیا جائے گا اور بھٹے کا موجب ملک کا ٹابت ہوتا ہے اور نہی کا موجب تعرف کا حرام ہونا ہے اوران دونوں کو جمع ممکن ہے اس طور پر کہ ملک ٹابت ہواور تصرف حرام ہو۔

### مشرک ہےنکاح کی ممانعت کابیان

امام قرطبی رحمہ القد تعالی اس کی تغییر میں کہتے ہیں: قولہ تعالی ( اور نکاح میں ندوو) لیعنی مسلمان عورت کامشرک کے ساتھ نکاح نہ کرو ، اور امت کا بھی اس پراجماع ہے کہ شرک شخص بھی بھی موس عورت کا خاو تد نیس بن سکتا اس لیے کہ اس میں اسلام پرعیب اور لقص ہے۔ تغییر القرطبی ( 3 م 72 ) ۔

الله بخاندوتعالی کافر مان ہے ( بیکورٹیس ان کے لیے اور نہ ہی وہمروان مورتوں کے لیے طال ہیں) المستحنة ( 10 )

امام بخاری رحمداللہ تعالیٰ بیان کرتے ہیں : مشرکہ یا عیسائی عورت جب مسلمان ہواورو و ذی یاحربی کافر کی بیوی ہوئے کے متعلق بیان کا باب ہے۔ عبدالوارث خالد ہے اوروہ عکرمة ہے اوروہ ابن عہاس رضی اللہ تعالیٰ عتبما ہے بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عتبما ہے بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنبمائے فرمایا: اگر عیساء عورت اپنے خاوند کیاسلام قبول کرنے سے محدود یول اسلام قبول کرلے تو وہ اس پرحرام ہوگی۔

اورا، م مجاحد رحمہ اللہ تعدیٰ کا کہنا ہے کہ : اگر خاو تدبیوی کی عدت کے اندراندر مسلمان ہوجائے تو وہ اس ہے شادی کرسکتا ہے اوراللہ سبحانہ وتعدیٰ کا فرمان ہے : ( ندوہ ( مسلمان عور تیس) ان ( کا فروں) کے لیے حلال ہیں اور نہ بی وہ کا فرمردان عور توں کے لیے حلال ہیں)

اورحسن بھی رحمہ اللہ تعالی عنہ کا کہنا ہے: حسن اور قمارہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا کہنا ہے کہ: مجوی میال بیوی دونول مسلمان جو جا کیں تو وہ اپنے نکاح پر بی رجی رہیں گے اور اگران میں سے آیک بھی پہلے مسلمان ہوا وردوسرا انکار کرد ہے تو ان کی آپس میں جداء ہوگی اوردو اپن بیوی کے ساتھ نیس رہ سکتا۔ (میمیح بخاری ، فنج الباری (9 / 421)

- 2 فيل ميں چندا يك مثاليں فيش كى جاتى ہيں - 1 : دور جاھليت ميں ني سلى الله عليه وسلم كى صاجز ادى أينب وضى الله تعالى عنها كى شادى ابوالعاص بن رئيج كے ساتھ ہو و توجب زينب رضى الله تعالى عنها نے اسلام قبول كيا تو تكار وقع ہونے كى بنا پر الله عنها كى شاد بن سلى الله عليه وسلم كے باس آسم كئيں اور جب ابوالعاص رضى الله تع فى عنہ سنے بحى اسلام قبول كرليا تو ني صلى الله عليه وسلم نے ذينب رضى الله تعالى عنها كو ابوعاص رضى الله تعالى عنه كي طرف وائيس كرديا۔ سنن ترقدى حديث نمبر ( 1143 ) سنن ابوداود حديث نمبر ( 2009 ) من ابن ماجة حديث نمبر ( 2009 ) مام احدر حمدالله تعالى نے منداحد ( 1879 ) است صحيح قرار ديا وراماتر فدى رحمدالله تعالى نے كہا ہے كہا ہى كسند ميں كوئى حرج نہيں۔

اس بیں سیجے مسلم بی ہے کہ ایک صورت میں خاوند کوتید بد نکاح کی ضرورت نیس۔ اورا گروہ اس کے نکاح میں علی ہو تو پھر خاونداس کا زیادہ جن دار ہے لیکن اگر عدت گزر جائے تو بیوی آزادہ کے کدوہ خاوند کے مسلمان ہونے کے بعداس کے پاس



اوقات مکروہ میں پڑھتاصوم ہوم عیدے الگ ہاس لئے کہ اگر اس کوشروع کرلیا تو طرفین کے نزویک اس پر پورا کرنال زم ندہوگا كوتكه صوم يوم عيد كااتمام حرام كارتكاب سالك فبيس موتاب-

ا ام مسلم عليه الرحمه ابني سند كے ساتھ بيان كرتے ہيں ۔ حضرت علىٰ بن رباح كہتے ہيں كه بيس نے سيدنا عقبه بن عام جنى رضى الله عند كوبير كيت بوسة سنا كدرسول الله عليه وسلم بهمين تين اوقات مين نمالاسا ورغر دول كودن كرف سے روكتے تھے۔ایک تو جب سورج طلوع ہور ہا ہو، بہال تک کہ بلند ہوجائے ، دوسرے جس دفت ٹھیک دوپہر ہو، جب تک کہ زوال نہ ہو جائے اور تیسرے جس وقت مورج ڈو ہے تھے، جب تک پوراڈوب نہ جائے۔ (219، جے مسلم)

المام بخارى عليدالرحمدا في سند كر ساته بيان كرت بين وحضرت سيدنا ابن عمروض القدعند كميت بين كدرسول القصلي القدعليد وسلم نے قرمایا : (اے لوگو!) تم اچی نمازی طلوع آ نآب کے وقت ندادا کرواورند غروب آ نآب کے وقت۔ ( سیح بخاری ، رقم

حضرت سيدنا ابن عمروضى الله عند كتبة جي كدرسول التدعليدوسم في فرمايا يه كدجب آفاب كاكنارانكل آف وقماز موقوف كردد يهان تك كدة فناب بلندموجائ اورجب آفاب كاكناراحيب جائ توفمازموقوف كردويهال تك كد (بورا آفاب حيب جائے۔ (مي ياري رقم ١٥٩٠)

# حائض ہے وطی کی ممانعت کا ہیان

ومن هـذا النوع وطء الحائض فان النهي عن قربانها باعتبار الأذي لقوله تعالى (ويسألونك عن المحيض قبل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن )

اور جا تقد کے ساتھ وطی کرتا ای نوع سے ہے اس لئے کہ جا تھد کے پاس جائے سے منع کرتا او ی کی وجہ سے ہے کیونکہ فن تعالی نے فرمایا ہے کہ لوگ آپ سے چیش کے بارے میں سوال کرتے ہیں آپ فر ماد یکے وہ گندگی ہے عالمت حیض میں عورتوں سے الكر جواورياك جونے تك ان قريب مت جاؤ۔

# ایام حیض اور جماع ہے متعلقہ مسائل کا بیان

حضرت انس فرماتے ہیں کہ میہودی لوگ جا کہ عورتوں کو نہ اپنے ساتھ کھلاتے تھے اور نہ اپنے ساتھ رکھتے تھے ، محاب نے اس بارے میں حضور صلی الله علیہ وسلم سے سوال کیا جس سے جواب میں ہیآ یت اتری ، اور حضور صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا سوائے جماع کے اورسب کچھ طال ہے میہودی میں کر کہنے لگے کہ آئیس تو ہماری مخالفت ہی ے غرض ہے ،حصرت اسید بن حفیر اور حضرت

# 

التداس حدیث کی شہرت سندے زیادہ تو ی ہے۔ (التمید ( 12 م 19 )

- 5اورام عليم بنت حارث بن حشام جوعكرمه بن ابوتهل كى بيوى تقى مسلمان بو كي توان كا تكاح فنخ بوكيا ، مجرعدت ك اندر ای مکرمدرضی الله تعالی عند کی بھی مسلمان ہو گئے تو وہ اپنے خاوند کے پاس آ مینی ۔ (مسند این الی شیبہ ( 4 م 107 ) تصرف کے حرام ہونے سے ملکیت زائل نہ ہونے کا بیان

أليس أنه لو تخمر العصير في ملك المسلم يبقى ملكه فيها ويحرم التصرف وعملى همذا قال أصحابنا إذا نذر بصوم يوم النحر أيام التشريق يصح نذره لأنه نذر بسوم مشروع وكذلك لونذر بالصلوة في الأوقات المكروهة يصح لأنه نذر بعبادة مشروعة لما ذكرنا أن النهى يوجب بقاء التصرف مشروعا،

كيابيه بات نبيس ب اكرشيره الكورمسلمان كى ملك من شراب بن كميا تواس ميساس كى ملك باقى ربتى باورتصرف حرام بوتا ہے۔اورای اصول کی بنا م پر ہمارے علماء نے کہا کہ جب یوم نہراوراید م تشریق کےروز وں کی نذر کرے گا تو اس کی نذر سے کی کیونکه بیصوم مشروع کی نذر ہے اور اس طرح اگر اوقات مروه میں نماز کی نذر کی تو اس کی نذر سیح ہوگی کیونکه بیم ادت مشروعه کی نذر الاسال وليل كى وجه ب جوبم في ذكركى ب كدني تقرف كمشروع باتى ريخ والمات كرتى بـ

# اوقات ممنوعه میں نمازشروع کرنے کا بیان

ولهنذا قلنا لو شرع في النقل في هذه الأوقات لزمه بالشروع وارتكاب الحرام ليس لازم للزوم الاتمام فانه لوصبر حتى حلت الصلوة بارتفاع الشمس وغروبها ودلوكها أمكنه اتمام بدون الكراهة وبه فارق صوم يوم العيد فانه لو شرع فيه لا يلزمه عد أبي حنيفة ومحمد لان الاتمام لا ينفك عن ارتكاب

اورای وجدے ہم نے کہا کہ اگران اوقات میں نماز شروع کی تو شروع کرنے سے اس بِقل نماز لازم ہوجائے گی اور اتمام کے لازم ہونے سے حرام کا مرتکب ہونال زم تیں آئے گااس لئے کہ اگروہ آ فاب کے طلوب ہوئے اور غروب ہونے اور زوال ہونے کی وجہ تماز کے جائز ہونے تک عبر کر لے تواس کے لئے بغیر کراجت کے تماز کا پورا کرنا ممکن ہوجائیگا اوراس سے قل تماز

آئے جب تک میں پاک نہ ہوجاؤں ۔ توبیدوایت محمول ہے کہ آپ پر بینز اورا حتیاط کرتے بتھے نہ یہ کہمول ہوحرمت اور مم نعت پر بعض حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ تبہید ہوتے ہوئے فائد واٹھ نے ،حضرت میموند بنت حارث ہلالیہ فرماتی ہیں کہ نبی حلی امتد عدیہ وسلم جب اٹی کی اہلیہ سے ان کی جیش کی حالت میں ملنا جا ہے تھے تو انہیں تھم دیتے تھے کہ تبہند بالدھ لیس ( بخاری )

ال طرح بخاری مسلم میں بھی بے حدیث حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ حضور سلی القد علیہ وسلم سے ایک شخص سوال کرتا ہے کہ میری بیوی سے میا کے حالت میں کیا کچھ حلائل ہے؟ آپ سلی القد عدید وسلم نے فرمایہ تببند سے او پر کاکل (ابوداؤو و فیے و)

جوحدیثیں اوپر بیان ہو کی ان کی نبست سے صفر ات فر ماتے ہیں کدان کا مرفوع ہونا سے نبیں بلکہ سے جات ہی ہے کہ بیم تو ف ہے۔ ۔ یہ نم ان کہ جب تک مورتوں سے ان کی حیفر ق سے ۔ یہ نم ان کہ جب تک مورتوں سے ان کی حیفر کی مان کہ جب تک مورتوں سے ان کی حیفر کی مان کہ جب ان کی حیفر کی مان کہ جب ان کی حیفر کی مان کہ حیفر کی مان کہ جب ان ان کی حیفر کی مان کہ جب ان ان کہ جب ان ان میں معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت حیف فتم ہو جائے گئرز د کی حلال ہے۔ حضرت امام ابوعبد اللہ احمد بن ضبل فرماتے ہیں طہر بینی پاکی والمات کرتی ہے گیا اب اس سے نزد کی جائز ہے۔ حضرت میمونہ اور معفر من عائشہ کا بیفر من ان کہ ہم ہیں سے جب کوئی حیف ہے ہوتی تو تہ بند با عمرہ لیتی اور نبی سلی انڈ عابیہ وکلم کے ساتھ آ ہے سلی اند عدید وسلم کی چاور میں سوتی ، اس بات کو جب کرتا ہے کہ جس زندگی ہے میں گیا ہے وہ جماع ہے وہ جماع ہے وہ بیس کو تا بیٹھنا وغیر وسب جائز ہے۔ اس کے بعد بیفر مان ان کے یا کہ ہوجانے کے بعد ان کے بعد ان کے باس آ کے اس میں ارشاد ہے کہ اس کو خاص کر لینے کے بعد ان سے جماع کرو۔

ا بن حزم فرماتے ہیں کہ ہر میش کی پاکیز گی کے بعد جماع کرنا داجب ہے،اس کی دلیل آیت (فائنوهن) ہے جس میں تھم ہے لیکن بیدلیل کوئی پختہ نیس سیامرتو صرف حرمت کو ہٹا دینے کا اعلان ہے اور اس کے سوااس کی کوئی دلیل ان کے پاس نیس ،علاء

# 

مبادئ بشرنے بہودیوں کا بیکا مقل کرے کہا کہ حضور سلی اللہ علیہ وسلم پھرجمیں جماع کی بھی رخصت دی جائے ،آپ سلی اللہ علیہ وسم کا چبرہ بیان کرمتنے بہوگی یہاں تک کداور صحاب نے خیال کیا کدآپ سلی اللہ علیہ وسلم ان پر ناداض ہو گئے۔ جب بیریزرگ جائے ۔ سگے قوسے خضرت سی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی بزرگ تحفقاً وووجہ لے کرآ ہے ،آپ سلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے چیجے آوی بھیج کر انہیں با یا اوروہ دود جانبیں با یا یا اب معلوم ہوا کہ وہ غصہ جاتارہا۔ (مسلم)

پی اس فرمان کا کے حیف کی حالت میں عورتوں ہے ایک رہویہ مطلب ہوا کہ جماع نہ کرواس کئے کہ اور مب حلال ہے۔ اکٹر عما وکا ند ہب ہے کہ موسئے جماع کے مہاشرت جو کڑ ہے، احادیث میں ہے کہ حضور سلی انتدعلیہ وسلم بھی ایک حالت میں از واج مطہرات سے منتے جلتے لیکن وہ تبمند باندھے ہوئے ہوتی تھیں (ابوداؤد)

حضرت تمارہ کی پھوپھی صدید حضرت عائشہ صدیقہ ہے سوال کرتی ہیں کداگر عورت حیض کی حالت ہیں ہواور گھر ہیں میال بیوک کا ایک ہی ہمتر ہوتو وہ کی کرے ایک بیٹی اس حالت ہیں اس کے ساتھ اس کا خاوند سوسکتا ہے یا تہیں؟ آپ نے فر مایا ، سنوایک مرجد دسوں انتہ سی انتخاب وسلم گھر ہیں تشریف لا ہے ، آتے ہی ٹی زکی جگہ تشریف لے گئے اور فیاز ہیں شغول ہوگے ، دیرزیاوہ لگ گئ ورسی عرصی ہی بھی نیزر آئی ، آپ کو جاڑا آگئے لگا تو آپ سی انتخاب وسلم نے جھے سے فر مایا اوھر آؤہ ہیں نے کہا حضور سلی انتخاب وسلم میں تو جین سے بول ہو گئے ہیں انتخاب وسلم نے میر سے گھنٹوں کا ویر سے کیٹر ابنانے کا جھ دیا اور پھر میری دان پر رضا د اور سیندر دی آپ ہی آپ ہیں ہی آپ سلی انتخاب وسلم پر جھک گئ تو سرون پھے تم ہوئی اور اس گری ہے آپ سلی انتخاب وسلم کو نیزر آگئے ۔ حضرت سروت کی مرتب حضرت ماکشہ نے جواب دے کر حرحیا مرحب کہا اور اندر آپ کی موقع ہوتی جواب دے کر حرحیا مرحب کہا اور اندر آپ کی اس اور تو تائم میں م میر سے بینے کے ہے ، جو اپو جھا ہو پھی کہا فرما ہے آ دی کیلئے اپنے حافظہ یوی حال ہے؟ فرمایا ہیں موانے شرمگاہ کی دورسب ہوئن نے ۔ (این جریر)

### وعلى هذا لا يجب عليهم اللعان لان ذلك أداء الشهادة ولا أداء مع الفاسق

2.7

اورای اصل کے اعتبار ہے ہم نے باری تن کی کے تول و لا تسقید الله میں شہدادۃ ابدا کے برے میں کہا کہ فاس اللہ شہادت میں ہے کہ لہذا قساق کی شہادت ہے تکاح منعقد ہوجائے گا کیونکہ بغیر شہادت کے قبول شہادت کی ففی محال ہے اور ان کی شہادت ایسے قساد کی وجہ ہے مقبول تد ہوگی جو قساد اداء میں ہے نہ اس لئے کہ وہ بالکل شہادت کے الل نہیں ہیں اوراس بناء پر ان کی شہادت ایسے قساد کی وجہ ہے مقبول تد ہوگی جو قساد اداء میں ہے نہ اس لئے کہ وہ بالکل شہادت کے الل نہیں ہیں اوراس بناء پر ان پر لعان واجب نہ ہوگا کیونکہ لعان شہادت کا اداء کرتا ہے اور قسق کے ساتھ اداء شہادت میں ہوتی ہے۔

ثرح

علامة علا والدين حنى عليه الرحمه لكسين جي كه تضاء كا الل واى ب جوشها دت كا الل بواور فاسق شها دت كا الل ب لهذا وه قضاء كا الل ب ليكن اس كوقضاء يرمقرر نه كيا جائ اس كوقضاء يرمقرر كرف والا كنه كار بوگا ، جيسا كه اس كى شها وت قبول كرف والا كنه كار بوگا ، اس كوقضاء يرفتو ى ديا جائ ، اور قباؤى تا عدييش اس كوقاضى كي فالب سے مقيد كيا ب كه فاسقى كى شها دت صدق پر بنى ب اس كوقفوظ كرو۔ (در مخار، شرح تنوم يا الا بسار، كماب قضاء)

اگر قاضی نے فاس کی شہادت قبول کر کے فیصلہ دے دیا تو نافذ ہوجائے گالیکن قاضی گنہگار ہوگا۔ قبال کی قاعدیہ میں ہے یہ تب ہوگا جب قاضی کنہگار ہوگا۔ قبال کی قاعدیہ میں ہے یہ تب ہوگا جب قاضی کو فن غالب ہوکہ فاس سیا ہے ، بی محفوظ کرنے کے قائل ہے۔ (دررالا حکام ، کتاب قضاء )

### فاست جيج كومعزول كرنے كابيان

حطرت عباده این صامت کہتے ہیں کہ ہم نے رسول میں اند علیہ وسلم کے ہاتھ پڑبیعت کی لیٹن آپ کے روبروان امور کا عبد

کیا کہ ہم (آپ کی ہدایات کو وجہ ہے) سنیں گے (اور ہر ہم کے حالات ہیں آپ میں اند علیہ وسم کے احکام گی) اطاعت

کریں گے تگی اور شخت حالات ہیں بھی اور آسمان و نوش آئند زمانہ ہیں بھی ، فوشی کے موقع پر بھی اور ناخوشی کی حالت ہیں ہم پر ترجیح

دی جائے گی (تو ہم مبر کریں گے۔ ہم امر کو اس کی جگہ ہے نہیں تکامیں گے ہم (جب زبان ہے کوئی بات کہیں کے تو کہیں

گرفواہ ہم کی جگہ ہوں (اور کی حال ہیں ہوں) اور ہم اللہ کے سحالے میں (مینی وین پہنچانے اور حق وت کہنے میں) سمی

طامت کرنے والے شخص کی طامت ہے نہیں ڈریں گے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ (ہم نے اس بات کا عہد کیا کہ ہم امر کو

جگہ سے نہیں نکالیں گے۔ (چٹانچ آئخ ضرت میلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا کہ امر کو اس کی جگہ ہے نہ تکالو) ہاں اگر تم صرت کفر دیکھو

میں برتمہارے یاس اللہ تعالی کی طرف ہے (مینی قرآن کی کی آیت یا کی صدیث کی صورت میں دلیل ہو (اور اس میں کسی تاویل کی جگہ نے نہ اس کی جگہ ہے۔ نہ تکالو) ہاں اگر میں میں اور کی اجازت ہے۔

میں برتمہارے یاس اللہ تعالی کی طرف ہے (مینی ترآن کی کی آیت یا کسی صدیث کی صورت میں دلیل ہو (اور اس میں کسی تاویل کی جگہ نئی شہو تو اس صورت میں امر کو اس کی جگہ ہے تک اس اس میں کہ تاویل کی جگہ نئی شہو تو اس صورت میں امر کو اس کی جگہ ہے نکل کی اجازت ہے۔

( بخارى ومسلم مشكوة شريف: جندسوم: حديث نمبر 806)

# 

اصول میں ہے بعض تو کہتے ہیں کدامر یعنی تھم مطلقا وجوب کیلئے ہوتا ہے ان لوگوں کوامام این تزم کا جواب بہت گرال ہے بعض
کتے ہیں بیامر سرف اباحت کیلئے ہے اور چونکداس ہے پہلے می نعت واروہ وچکی ہے بیقریدہ جوامر کو وجوب ہے ہٹا دیتا ہے
لیکن یغورطلب بات ہے ، دلیل ہے جو بات ٹابت ہے وہ یہ کہا میے موقع پر یعنی پہلے نع ہو پھرتھم ہوتو تھم اپنی اصل پر بہتا ہے
یہنی جو بات منع ہے پہلے جستی تھی وہ ہی ال بوجائے گر یعنی اگر منع سے پہلے وہ کام واجب تھا تو اب بھی واجب عی داہے
گا۔ (ج مع البیان ، سور ویقر ہ ، بیروت)

# حرمت فعل كاترتب احكام كمنافي ندبون كابيان

ولهذا قلنا يسرس الأحكام على هذا الوطء فيثبت به إحصان الواطء وتحل الممرأة للزوج الأول ويثبت به حكم المهر والعدة والنفقة ولو امتنعت عن النمكين لأجل الصداق كانت ناشزة عندهما فلا تستحق النفقة

وحرمة الفعل لا تنافى ترتب الأحكام كطلاق الحائض والوضوء بالمياه البمغصوبة والإصطياد بقوس مغصوبة ل والذبح بسكين مغصوبة والصلوة فى الأرض المغصوبة والبيع فى وقت النداء فانه يترتب الحكم على هذه التصرفات مع اشتمالها على الحرمة

#### ترجمه

اورای وجہ ہے ہم نے کہا کہ حائض کے احکام اس وطی پر مرتب ہو کے چنا نچے اس پر واطی کا احصان ٹابت ہو جائے گا اور از وائی اول کے لئے عورت حدال ہوجائے گی اوراس مہر عدت اور نفقہ کا تھم تنابت ہو گیا اورا گروہ مہر کی وجہ ہے قدرت وسینے سے رک گئی تو ضاحیین کے نزدیک ناشزہ ہوگی لہذا نفقہ کی ستحق نہ ہوگا اور نفل کا حرام ہونا تر تب احکام کے منافی نہیں ہے جس طرح حافظت کی طواقی مفصو یہ بانی ہے وضوم مفصو یہ کمان سے شکار مفصو یہ چھری ہے ذرائح کرتا اوقی مفصو یہ بین نماز پڑھتا اوراؤان جمعہ کے وقت خرید وفرو دیت کرنا گیونکہ ان تصرفات سے تھم مرتب ہوگا یا وجود یک بی تقرفات حرمت پر مشتمل جیں۔

### فاسق کی شہر دے کا بیان

وباعتبار هذا الأصل قلما في قوله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا)ان الفاسق من أهل الشهادة فينعقد النكاح بشهادة الفساق لان النهى عن قبول الشهادة بدون الشهادة محال وانما لم تقبل شهادتهم لفساد في الأداء لا لعدم الشهادة أصلا



ہم پرترجیح دی جائے گی کا مطلب ہیں کہ ہم انصار نے ہیں عہد کیا کہ اگر ہم پر کمی کوتر ہی وی جائے گی ہم مہر وقت کی واس است نے بیعور سے نے انصار سے فرمایا تھا کہ (میر سے بعد تم واس میں منقول ہے کہ آنخصر سے کی القد علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا تھا کہ (میر سے بعد تم واس سے ترجیحی سلوک ہوگا ہی ہخشش وانعام اوراعزاز من صب کی تقسیم کے دفت تم پر دوسر سے لوگوں کوتر ہی تقصیل وی جائے گی اسے موقع برتم و سے مرکز نا چنانچہ آپ کی میں فور ان ان اس موقع برتم و سے مرکز نا چنانچہ آپ کی میں فور انسار سے موقع برتم و سے مرکز نا چنانچہ آپ کی میں فور انسار نے بھی آپ ہے ارش دی تھیل میں اور اپنا عبد نباہے ہوئے اس ترجیحی سلوک کی عبائے صبر قبل گی راوکوا ختیار کیا۔

ہم امرکواس کی جگہ ہے تیں نکالیس سے کا مطلب یہ ہے کہ ہم امارت وحکومت کی طلب وخواہش نہیں کریں سے ہم پرجس صحفی کو ام ہروحا کم ہنا ویا جائے گا ہم اس کومعز ول نہیں کریں سے اورا ہے امیر وحا کم کے خلاف ہنگامد آرائی کر سے کوئی شورش پیرانیس کریں ہے۔
کریں ہے۔

روایت کے آخری الفاظ کا مطلب بیہ ہے کہ اگر امیروٹ کم کے قول وقعل میں صریح کفر دیکھونو اس کومعزول کرویے کی اجازت ہے اور اس کی اطاعت وفر ما نیرواری کرنا واجب ہوگا۔

اس ارشادگرای سے بیدواضح ہوا کہ امام یعنی سربراہ مملکت کومعزول کرنے کی اس صورت میں اجازت ہے جب کہ وہ مرتح طور پر کفر کا مرتکب ہوا دراس کا کفر قرآن وحدیث کی روشنی میں اتنے واضح طور پر ٹابت ہو کہ اس امام کے لئے کفر کی کوئی بھی تاویل کرناممکن نہ ہو۔ چنا نچہ حضرت امام اعظم ابوصلیفہ بیفر ماتے ہیں کہ اگرامام فسق فجو رہی جنانی ہوجائے تو اس کومعزول کیا جاسکتا ہے یہی مسئلہ ہرقاضی وامیر کا ہے۔

واضح رہے کداس مسئلہ میں ان ائمہ کے اختلہ فی اقوال کی بنیاد یہ ہے کہ حضرت اہام شافع کے فزد کی توفاس فخص اس بات کا اہل نہیں ہوگا کہ اس کو و مایت (کس کا ولی ہونے) کی ذہدواری سونجی جائے جب کہ اہام اعظم ابوضیفہ بیرفر ماتے ہیں کہ فاسق ، ولا بہت کا اہل ہوسکتا ہے چنانچے ان کے فزد کیک فاسق باب کے لئے اپنی نا بالغ اوکی کا ٹکاح کروینا جائز ہے۔

#### فرما نبرواري بقدرطافت

اور حفرت ابن عمر کہتے ہیں کہ جب ہم رسول کر یم صلی القد علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرتے (لیمنی اس بات کا عبد کرتے) کہ ہم (آپ کی ہدایات کوتو جہ سے میں گے اور (آپ کے احکام کی) اطاعت کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے فرماتے کہ ان امور ہیں جن کوتم طاقت رکھتے ہو۔ ( بخاری وسلم)

نی کریم صلی التدعلیہ وسلم نے یا تو اپنے ارشاد کے ذریعہ صحابہ کو بدرخصت ( یعنی آسانی و بہولت ) عطافر مائی کہتم ہے جس قدر فر م نبرداری ہو سکے اس قدر کرو۔ یابیارشادای بات کی تاکیدوتشد ید کے لئے تھا کہتم جنٹنی فرمانیرداری کرسکواس میں کسی مشم کی کوئی کوتا ہی یا تصوروا تع نہ ہونا جا ہے۔

# 

فاسق كى عالم كے خلاف شہادت قبول ند جونے كابيان

جابل کی گواہی عالم کے خلاف تبول نہیں کی جائی کیونکہ جن احکام شرعیہ کا سیکھنا اس پر واجب ہے اس کورک کرنے کی وجہ ہے وہ قاسق ہونے کی صورت میں تو اس کی گواہی شدا ہے جیسے جابل اور ندہی غیر جابل پر قبول کی جوہ قاسق ہونے کی صورت میں تو اس کی گواہی شدا ہے جیسے جابل اور ندہی غیر جابل پر قبول کی جائے گی، اور اس ترک تعلم پر حاکم اس کو بطور تعزیر سرزاد ہے سکتا ہے، پھر کہ کہ عالم وہ ہے جو تر اکیب الفاظ ہے معنی کا انتخر ان کر سکے جیسا کہ تابت اور متاسب ہے۔ (درمی کر، کتاب شہادات)

# بحث طريق معرفة المراد بالنصوص

﴿ فعل نصوص كى مراد كے طریقة كوجانے کے بیان میں ہے ﴾

نصوص کی معرفت کا بیان

اعلم ان لمعرفة المواد بالنصوص طرقا منها ان اللفظ اذا كان حقيقة لمعنى ومجازا لآخر فالحقيقة أولى مثاله ما قال علماؤنا البنت المخلوقة من ماء الزنا يحرم على الزانى نكاحها

وقال الشافعي رح يحل والصحيح ما قلنا لأنها بنته حقيقة فتدخل تحت قوله تعالى (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم )ويتفرع منه الأحكام على المذهبين من حل الوطء ووجوب المهر ولزوم النفقة وجريان التوارث وولاية المنع عن الخروج والبروز،

2.1

جان لونصوص کی مراد جانے کے متحد دطریقے ہیں ان جس ہے ایک ہے کہ لفظ جب ایک معنی کے حقیقت اور دومرے معنی کے لئے مجاز حقیقت ہوتو حقیقت اور کی رائی پراس کا کاح حرام ہوگا اور آمام شافعی نے فرما یا گہاں کا نکاح حلال ہوگا اور تھے وہ ہے کہ جو ہم نے کہا کہ ان کے کہ وہ زائی کی حقیقیة بین ہے تکاح حرام ہوگا اور آمام شافعی نے فرما یا گہاں کا نکاح حلال ہوگا اور تھے وہ ہے کہ جو ہم نے کہا کہ اس لئے کہ وہ زائی کی حقیقیة بین ہے لئہذا باری تعالی کا قول حس مست علیکم امھانکم و بنانکم کے تحت داخل ہوگی اور اس سے دونوں ندا ہب کے مطابق احکام منفرع ہوگے یعنی وطی کا حل ل ہوتا مہر کا واجب ہوتا فقد کا لازم ہوتا میراث کا جاری ہونا اور باہر آنے جانے سے دو کئے کی

زجمه

اوران طریقوں میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ دواحیّا لوں میں سے ایک جب نعی میں تخصیص کو واجب کرے نہ کہ دوسر اتواس پر مجول کرنا جو تخصیص کو سنتا ہوا ہوئی ہے۔ اس کی مثال باری تف ٹی کے تول او احسند النساء میں ہے ہیں ملامست کو اگر جماع پر محمول کیا گیا تو نص وجو و بھاع کی تمام صورتوں میں معمول بہ ہوگا اور اگر کس بالید پر مجمول کیا گیا تو نص بہت می صورتوں پر محمول ہوگ اس لئے کہ تحارم کو اور بہت مجموثی بی کو چھونا امام شافع کے کہ دونوں میں سے ایک کے مطابق تاقض وضویس ہے اور اس سے دونوں نہ بہدی کے مطابق احتام متفرع ہو گے یعنی نماز کا جائز ہونا قرآن کا چھونا مسجد میں داخل ہوتا امامت کا مسجح جونا اور عدم ماء کے وقت تیم کالازم ہوتا اور قماز کے دوران میں کا یاد آتا ہے۔

مس مراد جماع وعدم جماع بين فقهي اقوال كابيان

المستم الماس في المستم الماس في الماس وقول إلى الماس الماس الماس الماس الماس الماسة الماسة الماس الما

حضرت ابن عباس رضی الله تعالی عندے مروی ہے کداولامستم النساء سے مرادمجامعت ہے۔ حضرت علی رضی الله تعالی عنها حضرت ابی بن کعب رضی الله تعالی عند حضرت ابی بن کعب رضی الله تعالی عند حضرت الله تعالی عند حضرت میں الله تعالی عند حضرت حضرت حضرت مناتل حضرت عبید بن عمیر حضرت معید بن جبیر رضی الله تعالی عند حضرت صعی رحمته الله علیه حضرت مقاتل رحمته الله علیه حضرت مقاتل رحمته الله علیه حضرت معید بن جبیر رضی الله تعالی عند حضرت صعی رحمته الله علیه حضرت مقاتل رحمته الله علیه حضرت معید بن عبیر رضی الله تعالی عند حضرت معید بن جبیر رضی الله تعالی عند حضرت معید بن عبیر حضرت مقاتل رحمته الله علیه حضرت معید بن جبیر وضی الله تعالی عند حضرت معید بن حیان سے بھی بھی مروی ہے۔

سعید بن جیر رحت الله علی فراتے جی ایک مرتب اس لفظ پر قدا کرہ بوا تو چند موالی نے کہا ہے جماع نہیں اور چند عرب نے کہا موالی جماع ہیں منے حضرت ابن عماس رضی الله تعالی عذب اس کا ذکر کیا آپ نے ہو چھاتم کن کے ساتھ سے جس نے کہا موالی کے فریایا موالی مغلوب ہو گئے کمس اور مس اور مہاشرت کا معنی جماع ہے ، الله تعالی نے یہاں کنایہ کیا ہے ، بعض اور حضرات نے اس سے مراد چھونا ہے۔ مراد جھونا ہے۔ خواہ جم کے کسی حصر کو حورت کے کسی حصد سے ملایا جائے تو وضو کر نا پڑے گا۔ کس سے مراد چھونا ہے۔ اور اس سے بھی وضو کر تا پڑے گا۔ فرماتے جی مباشرت سے ہاتھ لگانے سے بوسد لینے سے وضو کر تا پڑے گا۔ کس سے مراد چھونا ہے، اور اس سے مراد جھان خابت این عمر وضی الله تعالی عدیدی عورت کا بوسد لینے سے وضو کر تے کے قائل تھے اور اسے کسی میں واضل جانے تھے عبیدہ ، ابوعثان خابت ایر ایج تربی گئے جیں کہ اس سے مراد جماع کے علاوہ ہے حضرت عبد الله بن عمر فرماتے ہیں کہ انسان کا اپنی ہوی کا بوسد لینا اور اسے ہاتھ دیگا تا ماست ہاں سے وضو کر تا پڑے گلا وہ مورت کا رموطانا لک ا

# 

وایت کا حاص ہونا ہے۔

بثري

سبی ، رض کی اورسرالی رشتے ہے جو کورتی مرد پر حرام ہیں ان کابیان آبیر کریمہ میں ، بورہا ہے، حضرت این عباس فرماتے

ہیں سات کورتیں ، وجہ نسب حرام ہیں اورسات بوجہ سرال کے پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت کی جس میں بہن کی لڑکے ول تک نسبی

مشتور کا فرکر ہے جمہور بھا مکرام نے اس آیت ہے استدلال کیا ہے کہ زنا ہے جولڑکی پیدا ہوئی وہ بھی اس زائی پر حرام ہے کیونکہ یہ

بھی بٹی ہے اور پیٹیاں حرام ہیں ، یہی خد جب ابوطنیف میں اور احمد بن شبل کا ہے ، امام شرفعی سے پھھاس کی اباحت میں بھی بحث کی

میں ہے اس کے کہ شرعا یہ بیٹی نہیں اس جیسے کہ ورثے سے حوالے سے یہ بٹی کے تھم سے خارج ہے اور ورشیس پاتی اس طرح اس آیت حرمت میں بھی وہ وہ تھی تیں ہے۔

آیت حرمت میں بھی وہ وہ تھی تیں ہے۔

پر فرمایا کہ جس طرح تم پر تہاری تکی ماں حرام ہائ طرح رضائی مال بھی حرام ہے بخاری وسلم بیں ہے کہ رضاعت بھی اسے حرام کرتی ہے جسے ولا دت حرام کرتی ہے جسلم بیں ہے رضاعت سے بھی وہ حرام ہے جونسب سے ہے۔

ظاصدید کہ بٹی، پوتی، پر پوتی، بر اواس ، پر نواس ، بر نواس ، ان سب سے نکاح کرناحرام ہے اور سوتیل لاکی جو دوسر سے شوہر کی ہواور بیوں ساتھ مائی ہواس سے نکاح کرنے نہ کرنے بیں تفصیل ہے جو انتی ہے اور جو لاکالاکی صلبی نہ ہو بلکہ گود لے کریال ایا ہو ان سے اور ان کی اور اسے نکاح کرنے نہ کرنے بی سرطیکہ کسی دوسر ہے طریقہ سے حرمت نہ آئی ہو، ای طرح آگر کمی مخص نے کسی حورت سے زنا کیا تو اس نطقہ سے جولاکی پیدا ہو وہ بھی بٹی کے تھم میں ہے اس سے بھی نکاح درست نہیں۔

ايك معرونت كي ذر لي تخصيص نص كابيان

2ومنها أن أحمد للمحملين إذا أوجب تخصيصا في النص دون الآخر فالحمل على ما لا يستملزم التخصيص أولى مثاله في قوله تعالى (أو لامستم النساء ) فالملامسة لو حملت على الوقاعكان النص معمولا به في جميع صور وجودة ولو حملت على المس باليد كان النص مخصوصا به في كثير من الصور فان مس المحارم والطفلة الصغيرة الك غير ناقض للوضوء في أصح قولى الشافعي ويتفرع منه الأحكام على المذهبين من إباحة الصلوة ومس المصحف ودخول المسجد وصحة الامامة ولزوم التيمم عند عدم الماء وتذكر المس في أثناء الصلوة،

دارتھنی میں خود عمرض القدت لی عند ہے بھی اسی طرح مروی ہے لیکن دومری روایت آپ سے اس کے خلاف بھی پائی جاتی ہے آب بوضو تھے آپ نے اپنی بولی کا بوسر لیا گھر وضونہ کی اور نمرز اداکی۔ پس دونوں روایتوں کو بھی اینے کے بعد یہ فیصلہ کرتا پڑے گا کہ آپ وضوکو تخب جانے تھے والقد اعلم مطلق چھونے ہے وضوکے قائل امام شفعی رحمتہ القد علیہ اور ان کے ماتھی امام ، مک رحمتہ القد علیہ اور ان کے ماتھی امام ، مک رحمتہ القد علیہ ویں ۔

اور مشہورا م احمد بن علی است مجی یکی روایت ہے۔ اس قوب کے قائل کہتے ہیں کہ یہاں ووقر اُت یں ہیں الاستم اور مستم اور مسلم اور مسلم اور اُلْتُ اِنْ اَلْدَانُ اِنْ اَلْدَانُ اِنْ اَلْدَانُ اِنْ اَلْدَانُ اِنْ اللّهِ اِنْ اللّهِ اَلَّهُ اَلْمُ اَلْدَانُ اللّهِ اَلْمُ اللّهِ اِنْ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ ال

بخاری وسلم کی حدیث میں ہے کہ حضور سی القد نہید وآلد وسلم نے نیچ درست سے منع فر بایا یہ ہی ہاتھ لگانے کے بیج ہے لئے فلا جس طرح جماع پر یو ما جو تا ہے جاتھ ہے جہونے پر بھی بول جاتا ہے شاعر کہتا ہے واست کھی کا اطلب النی میرا ہاتھ اس کے فلا جس طرح جماع کر کا جاتھ ہے جہونے پر بھی بول جاتا ہے شاعر کارٹی سلی اللہ ملیہ وسلم میں حاضر بھو کر عرض کرتا ہے کہ حضور سلی اللہ علیہ وآلہ وسلی اللہ ملیہ والدوسلی اللہ ملیہ والدوسلی اللہ علیہ والدوسلی اللہ میں حاضر بھو کے ورے میں کیا فیصلہ ہے جوا کیک جنبیہ عورت کے ساتھ تمام وہ کام کرتا ہے جو میاں بھوی میں ہوتے ہیں سوائے جماع کے تو روآئے المصلوفة حکو تھی اللہ قاد ورفز گفا میں اللہ قانی میانہ ہو جھے ہیں کیا ہیا ہی کے لئے خاص سی اللہ علیہ والے اللہ میں میں اللہ علیہ والے میں اللہ علیہ واللہ میں اللہ علیہ واللہ میں کیا تھا۔ میں کہا تا ہوا ہو اللہ میں کیا تھا۔ میں کہا تھا۔ میں کہ

اس کا جواب بید یہ جاتا ہے کہ اولاً تو بیٹ قطع ہے ابن الی لیلی اور معاذ کے درمیان ملاقات کا ثبوت نہیں دومرے بیر کہ ہوسکتا ے اسے وضو کا حکم فرض نم زکی ادائیگ کے لئے دیو ہوجیے کہ مفرت صدیق رضی اللہ تعالی عنہا والی حدیث ہے کہ جو بندہ کوئی گناہ سرے نیجہ وضو کر کے دورکعت نماز اداکرے تو اللہ تق لی اس کے تناہ معانے فرمادیتا ہے۔

۱۰۰ مائن جریرد حمد الله علیه فرماتے جی ان دونوں تولوں میں سے اولی تول ان کا ہے جو کہتے ہیں کہ مراداس سے جماع ندکہ ور۔ کیونکہ سے مرفوع حدیث میں آ چکا ہے کہ بی سلی الله علیہ وآلد دسلم نے اپنی کی بیوی صاحبہ کا بوسه لیا اور بغیر وضو کے نماز پڑھی، حضرت ، کی عائشہ صدیقہ رضی الله تعلیم الله علیم الله علیہ واللہ علیم وضورتے بوسمہ لیتے بھر بغیر وضو

# 

کے نماز پڑھتے۔ حضرت حبیب رحمتہ اللہ علیہ فر ہاتے ہیں ، ئی ع تشریضی اللہ تق فی عنها نے فر ، یا حضور صلی الله علیہ وآلہ وسم اپنی کی بیوں کا ابوسہ لیتے نماز کو جاتے ہیں نے کہا وہ آپ ہی جول گی تو آپ مسکر ادیں ، اس کی سندیں کل م ہے لیکن دوسری سندوں سے بغیر وضو کیے تابت ہے کہ اوپر کے داوی بعنی خضرت مدیقہ رضی اللہ تقی عنها ہے سننے دالے حضرت عروہ بن زہر رحمتہ اللہ علیہ ہیں اور روایت ہیں ہے کہ وضو کے بحد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میر ابوسہ لیا ادر بھر وضو کے بغیر نماز اداکی ، حضرت ام الموسنین ام سلمہ رضی اللہ علیہ فر مائی عنها فر مائی جی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوسہ لیتے حادا نکہ آپ روز ہے ہے ہوتے پھر نہ تو روزہ جاتا نہ نیا وضو کے دیا تا نہ نیا وضو کے دیا تا نہ نیا وضو

3 ومنها أن النص إذا قرء بقراء تين أو روى بروايتين كان العمل به على وجه يكون عملا بالوجهين أولى مثاله في قوله تعالى (وأرجلكم) قرء بالنصب عطفا على المعسول وبالخفض على المعسوح فحملت قراء ة الخفض على حالة التخفف وقراء ة الصب على حالة عدم التخفف وباعتبار هذا المعنى قال البعض جواز المسح ثبت بالكتاب

#### 2.7

اوران طریقوں میں ہے ایک طریقہ یہ کیفس کو جب دو قرارتوں کے ساتھ پڑھا گیا ہو بادوروایتوں کے ساتھ روایت کیا عمام اور ایس کے ساتھ روایت کیا ہوتو نص پرالیے طریقہ ہے گئی کرتا اولی ہوگا جس ہے دونوں پڑس ہو سکے اس کی مثال باری تعالیٰ کے قول وار جلکھ میں ہے کہ نصب کے ساتھ پڑھا گیا ہے مغمول پر عظف کرتے ہوئے ہیں جرکی قرئت کو موزے کرنے سرتھ مسوح عطف کرتے ہوئے ہیں جرکی قرئت کو موزے کہ بینے کی حالت پر محول کیا گیا اور نصب کی قرئت کو موزے نہ بینے کی حالت پر محول کیا گیا اور ای معنی کے اعتبار ہے بعض حصرات پینے کی حالت پر محول کیا گیا اور ای معنی کے اعتبار ہے بعض حصرات نے کہا کہ جواز سے کتاب اللہ سے ثابت ہے۔

### یا و ل کودهونے میں اسلاف فقہاء کے اختلاف کا بیان

اور (ارجلکم) الم کی زبرے عطف ہے جو (ین آیکھا الّیذین امنئو الذاق فیمنٹم اِلَی الصّلوةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ
وَ اَیْدِیکُمْ اِلَی الْمَوَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُء وَسِکُمْ وَ اَرْجُلکُمْ اِلّی الْکَعْبَیْنِ وَ اِنْ کُنتُمْ جُنبًا فَاطَّهَرُوا ) 5 ۔ الما کده 6:)

پر ماتحت ہے دھونے کے حکم کے۔ ابن عباس یونہی پڑھتے تھے اور بی فرماتے تھے ، حضرت عبداللہ بن مسعود ، حضرت عروہ ، حضرت عطاء ، حضرت عکرمہ ، حضرت جسن ، حضرت مجابع ، حضرت ابراجیم ، حضرت محاک ، حضرت سدی ، حضرت مقاتل بن حیان ، حضرت رز بری ، حضرت ابراجیم کی وغیرہ کا بی تول اور بی قرائت ہے ، اور یہ الکل ظاہر ہے کہ یا وی دھونے جاہئیں ،

یا وس پرسے کرنے والوں کے دلائل وجوابات کابیان

ابن عباس سے مروی ہے کدونسویں دو چیز وں کا دھوتا ہے اور دو پرسے کرنا۔ حضرت قبادہ سے بھی نبی مروی ہے۔ ابن الی حاتم میں حضرت عبداللہ سے مروی ہے کہ آیت میں پیروں پرسے کرنے کابیان ہے۔

ابن عمر ،علقہ ، ابوجعفر ، جمر بن علی اور ایک روزیت میں حضرت حسن اور جابر بن زیداور ایک روایت میں بجاہد ہے بھی ای طرح مردی ہے۔ حضرت عکر مداہنے جی وں پرمج کرلیا کرتے ہے تصفی فر اتے ہیں کہ حضرت جرائیل کی معرفت سے کا تھی نازل ہوا ہے ، آ ب ہے یہ میں مردی ہے کہ کیا تم دیکھے نہیں ہو کہ جن چیزوں کے دھونے کا تھی تھا ان پرتو تیم کے دفت سے کا تھی رہااور جن چیزوں پرمسے کا تھی تھا تیم کے دفت میں جھوڑ دیا گیا۔ عامرے کی نے کہا کہ لوگ کہتے ہیں معرف جرائیل ہیروں کے دھونے کا تھی لاے پرس کا تھی تھا تیم کے دفت انہیں جھوڑ دیا گیا۔ عامرے کی نے کہا کہ لوگ کہتے ہیں معرف جرائیل ہیروں کے دھونے کا تھی لاے ہیں آ پ نے فرمایا جرائیل میں کے کہا تھے ان ل ہوئے تھے۔ ہی بیسب آتا دیا لکل غریب ہیں۔

الغرض پیروں کا دھونا فرض ہے جس کے بغیر دضونہ ہوگا۔ آیت بھی بھی ہی ہے اورا حادیث میں بھی بھی بھی ہے کیاب ہم آئیل وارد کریں سے ، انشاء القد تعالیٰ بیمنی میں ہے حضرت علی بن ابوطالب ظہر کی ٹماذ کے بعد بیٹھک میں بیٹھے رہے بھر پانی متگوایا اور ایک جلو سے منہ کا ، دونوں ہاتھوں سر کا اور دونوں بیروں کا مسلح کیا اور کھڑے ہوکر بچا ہوا پانی بی لیا بھر فرمانے گئے کہ لوگ کھڑے

کھڑے یائی چنے کو کروہ کہتے ہیں اور میں نے جو کیا بھی کرتے ہوئے رسول الندسلی اللہ علیہ وسلم کودیکھا ہے اور فر مانا بیزوضو ہے اس کا جو بیوضیونہ ہوا ہو (بخاری) جو بیوضیونہ ہوا ہو (بخاری)

امیرالموئین حضرت عثمان بن عفان امیر الموثین حضرت علی بن ابوطالب حضرت ابن عباس حضرت معاویه حضرت عبدالله بن زیدعاصم حضرت مقداو بن معدی کرب کی روایات پہلے بیان ہو چکی ہیں کہ حضور صلی الله علیه وسلم نے وضو کرتے ہوئے اپنے پیروں کو دھویا ، ایک باریا دوباریا تین بار ، عمر و بن شعیب کی حدیث ہیں ہے کہ حضور صلی الله علیہ وسلم نے وضو کیا اوراپ نے دونوں بیر دھوئے پیرفر مایا بیدوشو ہے جس کے بغیرائلہ تعالیٰ نماز قبول نہیں قرما تا۔

بخاری وسلم میں ہے کہا کی مرتبہ ایک سفر میں رسول الندسلی اللہ علیہ وسلم ہم سے بیٹھےرہ سے ہتے جب آپ آئے تو ہم جلدی و جادی و سور کا کہ مرتبہ ایک سفر میں رسول الندسلی اللہ علیہ وسلم ہم سے بیٹھے رہ سے کوئکہ عصر کی تماز کا وقت کا فی دیر ہے ہو چکا تھا ہم نے جلدی جلدی اپنے پیروں پر تھوا چھو کی شروع کردی تو آپ نے بہت بلند آ واز سے فر مایا وضو کو کالل اور بورا کروایز بول کو خرابی ہے آگئے سے ، ایک اور صدیرے میں ہے ویل ہے ایر ایول کیلئے اور تکول کیلئے آگ ہے (جیمنی وطام)

اورروایت بش ہے تخوں کوویل ہے آگ ہے (مندام احمد) ایک فض کے پیریس ایک درہم کے برابر جگہ بید طلی دیکھ کر حضور صلی اللہ علیہ سلم نے فرمایا خرابی ہے ایڑیوں کیلئے آگ سے (مند)

سنن این ماجہ وغیرہ میں ہے کہ پچھلوگوں کو وضو کرتے ہوئے و کھے کرجن کی ایزیوں پراچھی طرح یانی نہیں پہنچا تھا اللہ کے

رسول صلی النّدعلیہ وسلم پر جھوٹ بولوں ، ایک دفعہ نیس ، وو دفعہ نیس ، تین دفعہ نیس ، میں نے تو اے حضور صلی اللّہ علیہ وسلم کی زبانی سات بار بلکداس ہے بھی زیاوہ ستا ہے ، اس صدیم ہی کے سند بالکل سمجے ہے۔

تستج مسلم کی دومری سندوالی حدیث میں ہے بھر وہ اپنے دونوں پاؤں کودھوتا ہے جیرا کداللہ نے اسے تھم دیا ہے۔ بہل صاف ثابت ہوا کہ قرآن تکیم کا تھم چیروں کے دھونے کا ہے۔ ابوا حاق سبعی نے حضرت ملی کرم اللہ وجہد فی الجمند سے بواسطہ حضرت حارث روایت میں حضرت علی ہے مروی ہے کہ حضور مسلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں قدم جوتی میں ہی بھگو لئے اس سے مراد جو تیوں میں بی ہلکادھونا ہے اور چیل جوتی پیر میں ہوتے ہوئے ویردھل سکتا ہے خرض بیصہ برے بھی دھونے کی دلیل ہے۔

وكذلك قوله تعالى (حتى يطهرن) قرء بالتشديد والتخفيف فيعمل بقراء قر التخفيف فيما إذا كان أيامها عشرة وبقراء قرات التخفيف فيما إذا كان أيامها عشرة وبقراء قرات التشديد فيما إذا كان أيامها دون العشرة وعلى هذا قال أصحابنا اذا انقطع دم الحيض لأقل من عشرةأيام لم يجز وطء الحائض حتى تغتسل لأن كمال الطهارة يثبت بالإغتسال ولو انقطع دمها لعشرة أيام جاز وطنها قبل الغسل لأن مطلق الطهارة ثبت بانقطاع الدم ولهذا قلنا اذا انقطع دم الحيض لعشرة أيام في آخر وقت الصلوة تلزمها فريضة الوقت وان لم يبق من الوقت مقدار ما تغتسل به ولو انقطع دمها لأقل من عشرة ايام في آخر وقت المسلوبة وتحرم الصلوة لزمتها الفريضة وإلا فلا

27

رسور الشصى الشعليدوسم في قرمار ان أير يول كوآ ك في حراني جوگ،

منداحمہ میں بھی حضور سلی القہ عیدو سم کے بیالفہ ظوارو ہیں۔ این جر بر بھی دومر تبدحضور سلی القد علیہ وسلم کا ان الفاظ کو کہنا وارد ہیں۔ این جر بر بھی دومر تبدحضور سلی القد علیہ وسلی کے بار باردھوکر شدد کھتا ہواور روایت میں ہے کہ حضور سلی القد علیہ وسلی ہے گئی اور باردھوکر شدد کھتا ہواور روایت میں ہے کہ حضور سلی القد علیہ وسلی ہے گئی اور بھی جس کی اڑی یا شختے میں بھندر ہم کے چڑی خشک روایت میں ہے کہ حضور سلی القد علیہ وسلی کہ اگر فررای جگہ ہیرکی کسی خشک رو جاتی تو و دپوراوضو پھر سے کرتا ، پس ان احادیث سے مسلم کھل ظاہر ہے کہ ہیروکا دھونا فرض ہے اگر ان کا سے فرض ہوتا تو ذرای جگہ ہے فشک رو جانے پر اللہ کے نہی اللہ علیہ وحمید سے اورو و بھی جہنم کی آگ کی وعید سے نہ ڈرائے ، اس لئے کہ سے میں ذرا فررای جگہ پر ہاتھ کا پہنچانا واض بی نہیں۔ بلکہ پھرتو چر ہے اور و و بھی جہنم کی آگ کی وعید سے نہ ڈرائے ، اس لئے کہ سے میں فرا فررای جگہ پر ہاتھ کا پہنچانا واض بی نہیں۔ بلکہ پھرتو چر کے صورت ہے کہ سے کہ وہی صورت ہوتے کی صورت ہے۔

یمی چیزامام ابن جریر فی شیعوں کے مقابلہ بیں چیش کی ہے۔ صیح مسلم شریف بیں ہے کہ انخضرت سلی اللہ علیہ و کھا کہ ایک ہوں کہ ایک فیصل نے و کھا کہ ایک فیصل نے وضوکیا اور اس کا پیر کسی جگہ ہے ناخن کے ہرابر دھار نہیں خشک رہ کمیا تو آپ نے قر مایا لوٹ جا وَاور انہی طرح وضو کہ کرو۔ بیجی و غیرہ بیس ہی ہے مستد بیس ہے کہ ایک ٹمازی کو آپ نے نماز بیس دیکھا کہ اس کے پیر ہیں بفتر دورہم کے جگہ خشک رہ گئی ہے تو اے وضو ہونا نے کا تھم کیا۔ حضرت عثمان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دضو کا وضو کا طریقہ جومروی ہے اس جس میں ہیں ہے کہ آپ نے انگلیوں کے درمیان ضو ل بھی کیا۔

سنن ہیں ہے حضرت مبرہ نے رسول القد علیہ وسلم سے دفسو کی نبست دریافت کیاتو آپ نے فرمایا دفسوکا لی اوراچھا کرو انگیوں کے درمیان خلال کر داور تاک میں پانی اچھی طرح رحوبہاں روز ہے کی حالت میں ہوتو اور بات ہے ، مندو مسلم دغیرہ میں ہے حضرت محروبی منہ سے کہتے ہیں یہ رسول القد علیہ وسلم بھے دفسو کی بابت فجر دہیجے آپ نے فرمایا جو خض دفسوکا پانے ہے کرگئی مرتا ہے اور تاک میں پانی دیتا ہے اس کے منہ ہے تقنوں سے پانی کے ساتھ ہی خط ہیں جبڑ جاتی ہیں جبکہ وہ ناک جھاڑتا ہے پھر جب وہ مندر هوتا ہے جیسا کہ امتد کا تھم ہے تو اس کے منہ کی خطائی اور داڑھی کے بالوں سے پانی کے گرنے کے ساتھ ہی جعر جاتی ہیں پھر وہ اسے دونوں ہا تھ دھوتا ہے کہنوں سمیت تو اس کے ہاتھوں کو گناہ اس کی پوریوں کی طرح جمیز جاتے ہیں ، پھر وہ کہ کرتا ہے تو اس کے مرکی خط میں اس کے بابوں کے کناروں سے پانی کے ساتھ ہی جھڑ جاتی ہیں پھر جب وہ اپنے پائی ہم خور سمیت تھم انہی کے مطابق دھوتا ہے تو انگیوں سے پانی نہنے کے ساتھ ہی اس کے بیروں کے گناہ بھی دورہ وجاتے ہیں، پھر وہ کھڑ ابو کراند تو لی کے لائی جو تحد و تا ہے اسے بیان کر کے دور کھت تماز جب ادا کرتا ہے تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک صاف ہوجاتا سے جسے وہ تولد ہوا ہو ۔ ہیں کر حضرت ابوا، مدنے حضرت محم و بن عنبہ سے کہا خوب فور بھیجے کہ آپ کیافر مار ہے ہیں؟ رسول اللہ سے بیات کر میں اللہ بھر اور میں میں وز ھہ ہو گیا ہوں ، میری مثریا منہ میں انسان حاصل کر لیتا ہے؟ حضرت عمرونے جواب سے دیکھی ہیں اور میں میں ہو تھ ہو ہی ہوں ، میری مثریا ہوں ، میری مثریا ہوں ، میری مؤلی ہوں ، میری موت قریب آپنی ہی ہے کھے کیا فائدہ جو میں اللہ کے دیا کہ اور امامہ میں بوڑھ مو تھیا ہوں ، میری مثریا ہو جو میں اللہ کے دیا کہ اور اس کے بیات کی کھیا تھی کہ کے کہا تھوں کو میں اللہ کے دیں کو اللہ کو دیا تھوں کو میں اللہ کے دیا کہ موسول کو کھی کو اللہ کو میں اللہ کو میں کو میں اللہ کو دیا کو میں اس کیا تو میں اس کی کی کو میں اللہ کو میں کو کی کو اس کو کھی کیا فائدہ جو میں اللہ کے دیا کہ موسول کے کہ میں کو کی کھی کو کی کو کھی کو کھی کو کھی کھی کو کو کھی کی کو کھی کو کھی کو کھی کو کی کو کھی کو کو کھی کو کھی کو کھی کو کو کو کھی کو کھی کو کھی کو کہ کو کو کو کھی کو کو کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کو کھی کو

حسن بن مطم نے اس مدیت کا بہت اچھا کہا ہے اور حسین کی روایت کردہ مدیث اس باب میں زیادہ تھے ہے اور معمر نے
سید مدیث روایت کی بھی بن کثیر ہے اور اس میں غلطی کی ہے وہ کہتے ہیں بھی بن ولید سے وہ خالد بن معدان سے وہ البودرداء
رضی اللہ عند سے روایت کرتے ہیں انہوں نے اس سند میں اوز ائی کا ذکر نہیں کیا اور کہا کہ خالد بن معدان سے روایت ہے جبکہ
معدان بن ابوطلح بھے ہے۔ (جامع تر فری: جلداول: عدیث نمبر 83)

المام ترندی علیه الرحمه لکیج میں۔ که حضرت ابو درداء رضی الله عنه بیان کرتے میں که رسول الله صلی الله علیه وسم نے قئے کی اور وضو فرمایا۔

علام این محمود بابرتی حتی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کے خون اور پیپ جب زندہ انسان کے بدن سے بہ لکیس تو بین آفش وضو ہیں ۔
حضرات صحابہ کرام میں سے عشرہ مبشرہ ،حضرت عبداللہ بن مسعود ، زید بن ابات اور حضرت ابوموی اشعری رضی التد عنهم اور جنمل القدر با بعین کا یکی غدہب ہے اور ان اسلاف نے خروج کی قید کے ساتھ معلق کیا ہے کیونکہ نشس ' دم' 'یا پیپ' غیر ناقض وضو ہیں لکھند رہا بعین کا یکی غدہب ہے اور اندہ آون کے بدن سے لکین جب یہ دونوں خارج بول کے قوتا قض وضو ہیں ۔ ابداان میں صفت خروج کا پایا جانا ضروری ہے۔ اور زندہ آوئ کے بدن سے خروج کو ای بیان کیا گیا ہے کہ جب بیدونوں مردہ آدی کے جس سے خارج بول تو ناقض وضویا شسل میں ہیں بلکہ صرف ای جگہ کورجو یا جائے گا جہاں سے ان کا خروج ہوا۔ اس کا بیان عشریب واجہات شسل میں آئے گا۔

تجاوز کی شرانط اس بلتے بیان ہونگ ہیں کہ تھن نجاست کا فا ہر ہونانجس تیں ہے بلکہ جب ان کاخروج اس جگہ کی طرف ہوجس کو ظہارت کا تھم شامل ہے تب پینس ہوں مے۔ور نہیں۔( عنامیشرح ہداییہ جا ہم ۵۴ میروت)

### قئے سے فسا دصوم میں مدا ہب اربعہ

حدیث کے آخری الفاظ و انسا صببت لید و صوء ہے حضرت امام ابوطنیفہا در حضرت امام احمد وغیرہ نے بیمسکلد اخذ کیا ہے کہتے ہے وضو ٹوٹ نے کے قائل نیس ہیں فرماتے ہیں کہ یہاں است وضو کرنے سے وضو ٹوٹ نے کے قائل نیس ہیں فرماتے ہیں کہ یہاں است وضو کرنے سے مراد کلی کرنا اور مندومونا مراد ہے۔

اگر نے باختیار ہوجائے تواس سے نہ روز وٹو نے گا اور نہ تضاء لازم آئے گی اگر چہتے منہ بھر ہو۔ لیکن اگر کوئی شخص قصد آ نے کرے اور نے منہ بھر ہوتو روز وٹو نہ جائے گا اور اس روز وکی قضاء لازم آئے گی۔ فہ اوکی عالمکیری ج 1 ص 4/2034 وجب الفضاء دون الکفارة کے بیان میں ہے۔

اذا قداء او استقداء مدلا المفم او دونه عاد بنفسه او اعاد او خرج فلا فطر على الاصح الا في الاعادة والاستقاء بشرط ملا الفم هكذا في النهر الفائق .

حرمت مردارے دیگرحرام جانوروں کی حرمت پراستدلال کابیان

وكذلك التمسك بقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة )لاثبات فساد الماء

### الشاشى كى المراج الشاشى كى المراج الشاشى كى المراج المرا

وہ عنس کر ہے اور نماز کے لئے تح یمد کر ہے تو اس پر فریضہ لا زم ہوجائے گاور نہیں۔

ثم ندكر طرقا من التمسكات الضعيفة ليكون ذلك تنبيها على موضع الخلل في هـ لما النوع منها ان التمسك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه قاء فلم يتوضأ) لاثبات أن القيء غير ناقض ضعيف لان الأثر يدل على ان القيء لا يوجب الوضوء في الحال و لا خلاف فيه وانما الخلاف في كونه ناقضا

#### 27

پیم ہم استدمالات منعیفہ ہیں سے چند طریقول ہیں سے چند طریقوں کو ذکر کریں گے تاکہ بیاس نوع کے مواقع خلل پر سحبیہ ہوجائے ان ہیں ایک طریقہ ہے کہ اس حدیث سے جورسول الندسلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ کو قے ہوئی لیکن آپ نے وضوبیں کیا اس ہات کو فاہت کردالات کر دالات کرتی ہے ۔ فضوبیں کیا اس ہات کو فاہت کردالات کرتی ہے ۔ فضوبیں کیا اس ہات کردالات کرتی ہے۔ ہے کہ قام وضوب وسے منعیف ہے کہ وقت وضوکو واجب آئیں کرتی ہے اس ہیں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اختلاف اس کے ناتف وضوب و نے ہیں ہے۔ قتے کے منہ ہیم ہوئی اندائو نے کی تعریف کا بیان

علامہ محمود بخاری لکھتے ہیں امام حسن بن زید دفر ماتے ہیں کہ اگر بنے اس طرح آئے جس کورو کنا اور قابو کرتا انسان کے بس میں نہ ہوتو وہ مند بھر تنے ہوگی اور اگر تنے اس طرح کی ہے کہ انسان اس کوروک سکتا ہے اور قابو کرسکتا ہے تو وہ مند بھر قئے تہیں۔

جبکہ بعض مشائخ نے اس میں اضافہ کیا ہے کہ وہ تئے جنے انسان ندردک سکتا ہوا در نہ بی اس پر قابو پاسکتا ہوگر تکلیف کے ساتھ اسے قابو کرناممکن ہوتو وہ مند بحر نہ ہوگی اورجس تنے کو تکلیف کے ساتھ بھی قابو کرناممکن نہ بدوہ مند بحر کر ہوگی ۔ اور کثیر مشائخ فقہاء نے بھی اس قول کو سے قرار دیا ہے ۔ جبکہ شس الائکہ حلوائی فر استے جی کہ تنے کے مند بحر ہونے یا نہ ہونے کا اعتبار صاحب تنے کے حال پر چھوڑ دیں سے کہ اگراس کے دل جس بیدنیال ہوا کہ وہ منہ بحر بھر گئو وہ منہ بحر ہوگی۔

(المحيط البرهائي في الفقه النعمائي ،ج١ ،ص٢٣، بيروت)

### تے اور نگسیروغیرہ سے وضو کے ٹوٹ جانے میں فقہی ندا ہب اربعہ

حضرت ابودردا ، رضی التدعنہ سے روایت ہے کہ رسول الندسلی الندعلیہ وآلہ وسلم نے قے کی اور وضوکیا پھر جب میری

ملاقات تو بن سے وشق کی مجد میں ہوئی اور میں نے ان سے اس کا ذکر کیا انہوں نے کہا بچ کہا ابودردا ، نے اس لئے کہ میں

نے خود حضور صلی اللہ عدید وآلہ وسلم کے وضو کے لئے پانی ڈالا تھا اور اسی تی بن منصور نے معدان بن طلحہ کہا ہے امام ابولیسی ترفدی

کہتے ہیں اکثر صحابہ و تا بعین سے مروی ہے وضوکرنا تے اور تکسیر سے ۔ اور سفیان ٹوری ابن مبارک اور احمد اسحاق کا بھی ٹول ہے

او بعض اہل علم نے کہا جن میں امام مالک اور امام شاقع بھی ہیں کہ تے اور تکسیر سے وضوئیس ٹو شا۔



دفع القيمة ضعيف لأنه يقتضى وجوب الشاة ولا خلاف فيه وانما الخلاف في سقوط الواجب بأداء القيمة،

#### 2.7

اورای رسول الله سلی الله علیه دسلم کے قول فی اربعین شاہ شاہ کے ذریعے قیت دینے کے عدم جواز پراستدال کرناضعیف بے اس کئے کہ حدیث بحری کے داجب ہونے کا تقاضا کرتی ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اختلاف تو قیمت اداء کر کے داجب کے ساتھ ساقط ہوئے میں ہے۔

#### نرح

عمران بن حمین ،حبیب المائلی سے روایت ہے کہ ایک مخص نے عمران بن حمین رضی اللہ تعالیٰ عند سے کہا ہے ابو نجید (بید عمران کی کنیت ہے) تم ہم سے الی حدیث بیان کرتے ہوجس کی اصل ہم قرآن میں نہیں پاتے بیان کرعمران بن حمین کو خصہ آ حمیا اور کہا کہ کیاتم قرآن میں بیپاتے ہو کہ ہرچالیس ورہم پرایک ورہم ذکوۃ واجب ہے؟ با اتی ہمریوں میں ایک ہمری کا دینالازم ہے؟ یا استخاد نوں میں ایک اون ہے؟

کیاتوان سب مسائل کی تفصیل قرآن میں پاتا ہے؟ اس نے کہائیں اس پرعمران بن حیین نے کہاتو ٹو نے بید سئلہ کہال سے افذکر لیا کہ جو مسئلہ قرآن میں نہیں اس کی دین میں ہمی کوئی حیثیت نہیں ہے تم نے ہم سے سنااور ہم نے نبی مسلی القد علیہ وآلہ دسلم سے سناعران بن حمین نے کہااس کے علاوہ بھی چندمثالیں اور بیان کیس ۔ (سنن ابوداؤد: جداول: حدیث نبر 1557)

### 

بموت الذباب ضعيف لان النص يثبت حرمة الميتة ولا خلاف فيه وانما الخلاف في فساد الماء

#### 2.7

اورای طرح باری تعالی کا قول حرمت میکم المینة کے ذریعہ کھی کے مرنے سے قساد ما موج ایت کے لئے استدلال ضعیف ہے۔ اس کے کیفس مردار کی حرمت کوٹا بت کرتی ہے ادراس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اوراختلاف باتی کے تایاک ہونے میں ہے۔ شرح

اِنَّمَا حَوَّمَ کُلمانما حصر کے سے آتا ہے اس لئے آیت کامنہوم بیہ وتا ہے کداللہ تعالی نے صرف وہ چیزیں جرام کی ہیں جن کا آئے ذکر کیا جاتا ہے اس کے سوا کچھ جرام نہیں اس آیت میں تو لفظ انہا ہے اس کی طرف اشارہ ہوا اور دوسری آیت میں اس سے لئے دوسرا حست کے ساتھ میں گل آتا ہے لئے منا اُوجی اِنْی مُحَوَّمًا عَلیٰ طاعم الآیة (۱۱۳) اس میں آنخضرت سلی اللہ علیہ وسلی اللہ وسل

### سركدسے نجاست زائل ندہونے كابيان

وكذلك التمسك بقوله عليه السلام (حتيه ثم اقرصيه ثم اغسليه بالماء) لاثبات أن الخل لا ينزيل النجس ضعيف لأن الخبر يقتضى وجوب غسل الدم بالماء فيتقيد بحال وجود الدم على المحل ولا خلاف فيه وانما الخلاف في طهارة المحل بعد زوال الدم بالخل،

#### ترجمه

ای طرح رسول التدسلی الله علیه و کلم کے قول حقیدہ شمہ اقر صیدہ شمہ اغلبیہ بالمداء کے ذریعیاس بات پراستدال کرتا کے کرمرکہ نجاست کوزائل نہیں کرتا ہے ضعیف ہاں گئے کہ حدیث پانی کوے خون کے دھونے کے داجب ہونے کا تقاضا کرتی ہے کہ مدیث پانی کوے خون کے دھونے کے داجب ہونے کا تقاضا کرتی ہے کہ مدیث کی رخون پائے جانے کے دفت ما تھا مقید ہوگی اور اس میں کوئی اختلاف نجیس ہے اختلاف کومرکہ کے ذریعے خون کے راکل ہوئے کے بعد کل کے پاک ہوئے میں ہے۔

### <u> چاکیس پروجوب بکری کابیان</u>

وكذلك التمسك بقوله عليه السلام (في اربعين شاة شاة )لاثبات عدم جواز



### بخث التمشكات الضعيفة الفاسدة

# ﴿ یہ بحث تمسکات ضعیفہ کے بیان میں ہے ﴾

### مج اورعمرے کے حکم کابیان

وكذلك التمسك بقوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة الله ) لإثبات وجوب العمرة المداء ضعيف لأن النص يقتضى وجوب الإتمام وذلك إنما يكون بعد الشروع ولا خلاف فيه وإنما الخلاف في وجوبها ابتداء

#### 27

اورائ طرح باری بعالی کے قول والسمو المحج والعمرة الله کے ذریعے ابتداء وجوب عمره پراستدلال کرناضعیف ہاں المحج کے العمرة الله کے ذریعے ابتداء وجوب عمره پراستدلال کرناضعیف ہاں کے واجب لئے کہ نص وجوب اتمام کا نقاضا کرتی ہے اور اتمام شروع کے بعد ہوگا اور اس اختلاف بیس ہے اختلاف ابتداء اس کے واجب ہوئے میں ہے۔

#### ثرن

اور محم ہوتا ہے کہ جے اور عمر ہے کو پورا کرو، طاہرالفاظ ہے معلوم ہوتا ہے کہ جے اور عمر ہے کوشروع کرنے کے بعد پورا کرنا جاہے اتمام علی واس پر متفق ہیں کہ جے وعمر ہے کوشروع کرنے کے بعد ان کا پورا کرنا لازم ہے کوعمرے کے واجب ہونے اور متحب ہونے میں علماء کے دو تول ہیں۔

### 

میں قاسم بن محد فرماتے میں کہ جے مہینوں میں عرہ کرنا نورا ہونائیں ان ہے بوجھا گیا کہ عرم میں عمرہ کرنا کیسا ہے؟ کہانوگ اسے تو اور کہتے تھے لیکن اس قول میں شہر ہے اس لئے کہ بیٹا بہت شدہ امر ہے کہ رسول القد مائی القد علیہ وآلہ وسلم نے چار عمر سے اور القعدہ علی والقعدہ علی القد علیہ والقصارة والقعدہ چارہ میں فروالقعدہ علی موجوں کے جمری میں عمرة القصاء تیسرا فروالقعدہ سن ۸جری میں عمرة القصاء وتیسرا فروالقعدہ سن ۸جری میں عمرة القعدہ من اجری میں جم کے ساتھ ، ان عمروں کے سوا بجرت کے بعد آپ کا اور کوئی عمرہ نیں ہوا ہاں آپ نے ام ہائی رضی اللہ عنہ ماتھ نہ جاسکیں ہوا ہاں آپ نے ام ہائی رضی اللہ عنہ اس میں بردھمۃ اللہ علیہ تو صاف فرماتے ہیں کہ بیام ہائی رضی اللہ عنہ کے لیے جانے کا ارادہ کر لیا تھا لیک سواری کی وجہ سے ساتھ نہ جاسکیں بھیں کہ بتاری شریف بیں کہ بیام ہائی رضی اللہ عنہ کے لیے بیا کہ موس ہے۔

حضرت این عباس رضی الله عند فرماتے ہیں کہ جج وعمرے کا احرام پاند سے کے بعد بغیر پورا کے چھوڈ نا جا تزئیس ، جج اس وقت
پورا ہوتا ہے جبکہ قربانی والے دن جمر وعقبہ کو کنکر مار لے اور بیت انقد کا طواف کر لے اور صفا مروہ کے درمیان دوڑ لے اب جج ادا ہو
گیا ، این عباس رضی اللہ عند فرماتے ہیں جج عرفات کا نام ہے اور عمر وطواف ہے حضرت عبداللہ کی قرات سے ہے آ بیت ( واقسموا اللہ حدج والمعمود الی البیت) عمرہ بیت اللہ کا جاتے ہی پورا ہوگیا ، حضرت سعید بن جیرے جب بید کر ہواتو آ ب نے فرمایا حضرت این عباس کی قرات ہیں بی تھی۔

حضرت عنقم بھی میں فرماتے ہیں ایراہیم ہے مروی ہے حدیث (واتیمواالح والعرقالی البیت) ،حضرت عنی کی قرات ہیں والعرق ہو وہ نہا ہے ہیں ایراہیم ہے مروی ہے حدیث (واتیموالح والعرق ہے اللہ علی اللہ علیہ وہ ایست میں اللہ علیہ وہ ایست میں اللہ عندوں کے ساتھ حضرت انس منی واللہ عنداور میں اللہ عنداور میں ہے عمروقی میں قیامت تک کے لئے واضل ہوگیا۔

ابومح بن ابی حاتم نے اپنی کتاب میں ایک روایت وارد کی ہے کہ ایک مخص آنخضرت ملی اللہ علیہ وآلدوسلم سے پاس آیا اور زعفران کی خوشبو سے مہک رہاتھا اس نے بوجھا یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امیر سے احرام کے بارے میں کیاتھم ہے اس پر میہ آیت اتری دعنور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بوجھا و مسائل کہاں ہے؟

اس نے کہایارسول اللہ سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم السبے زعفرانی کیڑے اتار ڈال اورخوب ل کرخسل کرنواورجوا ہے جج میں کرتا ہے وی عمرے میں مجھی کریے میں کرتا ہے وی عمرے میں مجھی کریے مدے شریب ہے۔ (تغییراین الی حاتم رازی، جامع البیان، سورہ بقرہ ۱۹۲۱، بیروت) ایک درجم کی بیچے دو دراجم سے کرنے کی عما نعت کا بیان

وكذلك التمسك بقوله عليه السلام (لاتبيعوا الدرهم بالدرهمين ولا الصاع بالصاعبين) لإثبات أن البيع الفاسد لا يفيد الملك ضعيف لأن النص يقتضى

احناف کے زدیک اس کی فراغت بی اس کے دجوع کا سبب ہے۔ پس بدادا وسبب کے بعد ہوئی۔ لینی وجود سبب کے بعد ادا پائی گئی ہے۔ لہذا اس باب میں سبب کے ذکر ہے ادادہ مسبب ہے۔ اور دہ فراغت ہے۔ پس اس کو مجازی طرف چھیر دیا جائے گا۔ تو ہا تفاق بیشر طنیس ہے۔ کیا آپنیس دیکھتے کہ جب کوئی مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو اس کیلئے مکہ میں روزے رکھنا جائز ہے۔ حالانکہ رجوع الی اہل نہیں پایا گیا۔ اس کا مطلب ہے۔ یہ الی رجوع ہے مراد فراغت ہے۔

اگراس نے روزے ندر کھے بہال تک کہ پوم نحرا کی افایت مرف دم ہے۔ حضرت علی ابن عباس وضی اللہ عنہم ، سعید بن جبیر ، طاوس ، مجاہد ، حسن ، عطائے روایت کی گئی ہے۔

حضرت جماد ، توری ، ابن منذراورا مام شافعی علیدالرحمد کا ایک تول اس طرح ہے کدان ایام کے گزرجانے کے بعدروزے رکھنا کفایت کرے گا۔ لہٰذاا مام شافعی علیم الرحمہ کا فد ہب یمی ہے کہ ان دنوں کے بعدروزے رکھے جا کیں۔

حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے اس مسئلہ جی چوا تو ال ہیں۔ (۱) روزہ جی ہے وہ ہدی کی طرف نتقل ہوجا کیں ہے۔ (۲)

در رنوں کے روزے اس پر ہیں۔ خواہ وہ متفرق ہوں یا مسئلس رکھے جا کیں۔ (۳) وہ متفرق دس دنوں کے روزے رکھے۔ (۳)

عار دنوں کے متفرق رکھے۔ (۵) امکان مہولت تک متفرق رکھے (۲) جا ردنوں کے روزے متفرق حتی الامکان رکھے۔ جب تک

اس کو مہولت ہو۔ (شرح مہذب المام نووی)

حضرت امام ما لک علید الرحمہ نے کہا ہے کہ وہ ایام تشریق میں روزے رکھے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے جونہ پائے تو وہ جج کے دنوں میں تیمن روزے دیے۔

فقہا ، احناف کے زدیک ایام تشریق کی نفی مشہورہے۔ وہ نبی کریم ملی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہم ال دنوں میں روز سے ند رکھو کیونکہ ریکھانے چینے کے ایام ہیں۔

علامه ابن قد امد مقدی عنبلی علیه الرحمد لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ہمارا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (فقہا وحنا بلد کے مؤقف سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کامجی وی موقف ہے جواحناف کامؤقف ہے)۔ (البنائيشرح البدايہ، ج٥م ملاوم، حقاميد ملتان)

### حرمت فعل كاترتب احكام كمنافى شهوف كابيان

وإنها الخلاف في إفادة الأحكام مع كونه حراما وحرمة الفعل لا تنافى ترتب الأحكام فإن الأب لو استولد جارية ابنه يكون حراما ويثبت به الملك للأب ولو ذبح شاة بسكين مغصوبة يكون حراما ويحل المذبوح،

ولو غسل الثوب النجس بماء مغصوب يكون حراما ويطهر به الثوبولو وطىء امرأة في حمالة الحيض يكون حراما ويثبت به إحصان الواطىء ويثبت الحل

# 

تحريم البيع الفاسد ولا خلاف فيه وإنما الخلاف في ثبوت الملك وعدمه ،

#### ترجمه

اورائ طرح باری تعالی کے تول لا تبیعو اللدر هم باالدر همین و لاالصاع باالصاعین کوریای ای ای ای ای ای ای ای ای ا کرنے سے استدلال کرنا کہ بیج فاسد مفید ملک نہیں ہے ضعیف ہے کیونکہ صدیث بیج فاسد کی تح بھی تقاضا کرتی ہے اوراس میں کوئی اختل ف نو شوت ملک اور عدم جوت ملک میں ہے۔

ٹرح

ایک آدی نے دو درہم اور ایک وینارکودوویناروں اور ایک ورہم کے بدلہ میں بیچا۔ توبیقی جائز ہوگی اور ووتوں جنسوں میں سے ہرایک جنس کودوسری جنس کا بدل قر اردے دیا جسے گا۔ جب ایک آدی نے گیارہ وراہم کودس دراہم اور ایک دینار کے بدلہ میں بیچا توبیق جائز ہوگی۔ اس صورت میں دراہم کے مقابلہ بدلہ میں بیچا توبیق جائز ہوگی۔ اس صورت میں دراہم کے مقابلہ میں ووایک ویارہ وکو نے دراہم کے بدلے میں بیچ جائز میں وایک دینارہ وجائے گا۔ دوئے وکھرے اور ایک کھوٹے درہم کی ایک میچے درہم اور دوکھوٹے وراہم کے بدلے میں بیچ جائز ہوگا۔ ۔

### ایام عیدوتشریق میں روز ے رکھنے کی ممانعت کا بیان

وكذلك التمسك بقوله عليه السلام (ألا لا تصوموا في هذه الأيام فإنها أيام أكل وشرب وبعال) لإثبات أن النذر بصوم يوم النحر لا يصح ضعيف لأن النص يقتضى حرمة الفعل ولا خلاف في كونه حراما،

#### 2.7

اورائ طرح رسول التدسلى التدعليه وسم كتول الالانت ومو افسى هذه الايام فانها ايام اكل شرب وبعال ك ذريع الله التحال التحال

علامہ بدرالدین عینی حنی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ حضر تا امام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ وہ ان سات دنوں میں روزے نہ رکھے گا کیونکہ بیر روزے اپنی اللی کی طرف اوٹ کرآنے کی شرط کے سماتھ معلق ہیں۔ اور جب اسے شرط مفقود ہوگئ تو تھم بھی ختم ہوجائے گا۔



### گھر میں داخل ہونے کوطلاق برمعلق کرنے کا بیان

ولو قبال إن دخلت هذه الدار وهذه الدار فانت طالق فدخلت الثانية ثم دخلت الأول طلقت قال محمد رح إذا قال أن دخلت الدار فانت طالق تطلق في الحال ولو اقتضى ذلك ترتيبا لترتب الطلاق به على الدخول ويكون ذلك تعليقا لا تنجيزا وقد تكون الواو للحال فتجمع بين الحال وذي الحال وحينئذ تفيد معنى الشرط مثاله ما قال في المأذون إذا قال لعبده أد إلى ألفا وأنت حريكون الأداء شرطا للحرية

وقال محمد في السير الكبير إذا قال الإمام للكفار افتحوا الباب وأنتم آمنون لا يأمنون بدون الفتح ولو قال للحربي أنزل وأنت آمن لا يأمن بدون النزول وإنما تحمل الواو على الحال لطريق المجاز فلا بد من احتمال اللفظ ذلك ،

2.7

آورا آگر غادند نے (اپنی بیوی سے) کہا کہ آگر تو داخل ہوئی اس گھر ہیں اوراس گھر تو تو طلاق والی ہے ہیں وہ محدت
دوسرے کھر ہیں پہلے داخل ہوئی پھر بعد ہیں پہلے گھر ہیں ہوئی تو اس کو طلاق پڑجا ہے گی۔امام محمدعلیہ الرحمہ
فرمایا ہے کہ جب کسی خاوند نے اپنی بیوی سے کہا کہ آگر تو گھر ہیں داخل ہوئی اور تو خلاق والی ہے تو اس محدست کوئی
الحال الله تی پڑجا ہے گی۔اگر واوتر ترب کا تفاضا کرتی تو اس واو کی وجہ سے خلاق دخول پر مرتب ہوتی اور خاوند کا کہنا
تعلیق ہوتا تنجیز نہ ہوتا۔ آور بھی واو حال کے معنی کے لیے آتی ہے پھر وہ حال اور ذوا لحال کو جمع کر دیتی

ہاوراس وقت واوشرط کے معنی کا فائدہ ویتی ہے اس کی مثال وہ ہے جوا ہ مجمر علیہ الرحمہ نے عبد ماذون کے یارے میں کہا ہے کہ جب مولی نے اپنے فلام سے کہا کہ تو جھے آیک ہزارا داکر دے اس حال میں کہ تو آزاد ہے تو آیک ہزار کا اوا کرنا غلام کی آزادی کے لیے شرط ہوگا اور امام مجمد علیہ الرحمہ نے سیر کبیر میں کہا ہے کہ جب امام نے کا فروں ہے کہا کہ دروازہ کھولواس حال میں کہتم امان والے ہوتو وہ کا فر دروازہ کھولے اپنیر امان والے ہیں ہوں سے اورا گرامام نے کری فافر دروازہ کھولے بغیر امان والے ہیں ہوں سے اورا گرامام نے حربی کافرے کے طور پر کی کافرے کے اورا کرامام نے حال کے معنی مجمل کیا جاتا ہے اس لیے ضروری ہوگا کہ لقظ معنی حال کا احتمال رکھے۔

# المرد المول الشاشى المرد الأول النواج الأول

,

اور نعلی کا حرام ہونا اس پر ترتب احکام کے منانی نہیں ہے اس لئے کہ باپ نے اگراہیے بیٹے کی باعری کوام ولد بنالیا تو یعنل حرام ہوگا اور اس کے لئے باپ کی ملک تابت، ہوگی اور اگر مغصوبہ چھری ہے بکری ذیج تو بھی حرام ہوگا اور قد ہوح حلال ہوگا اور غاصب کردہ پانی ہے نا پاک کپڑ اوھویا تو حرام ہوگا اور کپڑ اس سے پاک ہوجائے گا اور حالت چین بیں ہوی ہے ولی کی تو وطی حرام ہوگی اور اس مالی کا حصات تاب کہ وجائے گا۔

# الفصل الثالث عشر تقرير حروف المعانى

﴿ تیرهویں فصل حروف معانی کی تقریر کے بیان میں ہے ﴾

حرف واؤ كامطنق طور يرجمع كيلية آف كابيان

الواو للجمع المطلق وقيل أن الشافعي جعله للترتيب وعلى هذا الواجب السرتيب في باب الوضوء قال علماؤنا رح إذا قال لامرأته ان كلمت زيدا أو عمرا بأنت طالق فكلمت عمرا ثم زيدا طلقت ولا يشترط فيه معنى الترتيب والمقارنة ،

ترجمه

داد مطلق بن کے لیے استعال ہوتی ہادر بعد کی طرف ہے کہا گیا ہے کہ اہام شافعی نے واوکور تیب کے لیے قرار دیا ہے۔ ہادرای معنی تر تیب کی بنا پراہام شافعی نے وضویس تر تیب کو ضروری قرار دیا ہے۔ ہادرے علماء نے کہا ہے کہ جب کسی فاوند نے اپنی بیوی ہے کہا کہا گرتو نے بیا عرو کسی فاوند نے اپنی بیوی نے پہلے عمرو سے بات کی تو تو طلاق وائی ہے بس اس کی بیوی نے پہلے عمرو سے بات کی پھرز بدے بات کی تو اس کو طلاق پر جائے گا اوراس واو کے معنی میں تر تیب اور مقارض کی شرط نیس ہوگی اوراس واو کے معنی میں تر تیب اور مقارض کی شرط نیس ہوگی اوراس کا مرجی اوراس گھر میں اوراس واوک میں واوک میں داخل ہوئی اور قول ہے تو اس عورت کوئی انحال طلاق پڑ جائے گی۔ اگر واوٹر تیب کا تقاضا کرتی تو اس واوک وجہ سے طلاق دخول پر مرتب ہوتی اور خاوند کا کہنا تعلق ہوتا مجیز نہ ہوتا۔



بخلاف قول احمل هذا المتاع ولك درهم لأن دلالة الإجارة يمنع العمل بحقيقة اللفظ ولهذا تستعمل في الأجزية لما أنها تتغقب الشرط قال أصحابنا رح إذا قال بعت منك هذا العبد بألف فقال الآخر ،

#### 27

# فصل الفاء للتعقيب مع الوصال

ر فصل فاء تعقیب مع الوصل کے بیان میں ہے ﴾

### فاء كاتعقيب مع الوصل مونے كابيان

فهو حريكون ذلك مقبولا للبيع اقتضاء ويثبت العتق منه عقيب البيع بخلاف ما لو قال وهو حراً وهو حرفإنه يكون ردا للبيع وإذا قال للخياط انظر إلى هذا الثوب أيكفيني قميصا فنظر فقال نعم فقال صاحب النوب فاقطعه فقطعه فإذا هو لا يكفيه كان الخياط ضامنا لأنه إنما أمره بالقطع عقيب الكفاية

# 

### معنی حال کے ثبوت پر دلیل ہونے کا بیان

وقيام الدلالة على ثبوته كما في قول المولى لعبده أد إلى ألفا وأنت حر فإن المحرية تتحقق حال الأداء وقامت الدلالة على ذلك فإن المولى لا يستوجب على عبده مالا مع قيام الرق فيه وقد صح التعليق به فحمل على

#### ترجمه

اور معنی حال کے جوت پر کوئی دیمل موجود ہوجس طرح کدموئی کا اپنے غلام ہے کہنے میں کہ تو بھے ایک ہزارادا کراس حال میں کہ تو "زاد ہے یہ داومعنی حال کے لیے اس لیے ہے کہ حریت تابت ہوگی ایک ہزار کی ادائیگی کے وقت اور معنی حال پر دلیل قائم ہے کیونکہ موٹی اپنے غلام پر مال کاستحق نہیں ہوتا اس غدام میں رقیت موجود ہوتے ہوئے اور مال کی ادائیگی پر آزادی کو معلق کرنا تھے ہے لہذا واوکو معنی حال پر محمول کیا جائے گا۔

# عجب كون الوار لمطلق الحمع والفاء للتعقيب

﴿ یہ بحث وا وَ جمع کیلئے جبکہ فاء تعقیب کے بیان میں ہے ﴾ طلا ت کومخلف تیود ہے معلق کرنے کابیان

ولوقال أنت طالق وأنت مزيضة أو مصلية تطلق في الحال ولو نوى التعليق صحت نيته فيما بينه وبين الله تعالى لأن اللفظ وإن كان يحتمل معنى الحال إلا أن النظاهر خلافه وإذا تأيد ذلك بقصده ثبت ولو قال خذهذه الألف مضاربة واعمل بها في البز لا يتقيد العمل في البز ويكون المضاربة عامة لأن العمل في البز لا يصلح حالا لأخذ الألف مضاربة فلا يتقيد صدر الكلام به وعلى هذا قال بو حسيفة إذا قالت لزوجها (طلقني ولك ألف ) فطلقها لا ينجب له عليها شيء لأن قولها (ولك ألف ) لا ينفيد حال وجوب الألف عليها وقولها (طلقني ) مفيد بنفسه فلا يترك العمل به بدون الدليل

طلق ت تطليقة بائنة ولا يكون الثاني توكيلا بطلاق غير الأول فصار كأنه قال طلقها بسبب أن أمرها بيدك

ولو قال طلقها فجعلت أمرها بيدك فطلقها في المجلس طلقت تطليقة رجعية ولو قال طلقها وجعلت أمرها بيدك وطلقها في المجلس طلقت تطليقتين وكذلك لو قال طلقها وابنها أو ابنها وطلقها فطلقها في المجلس وقعت تطليقتان وعلى هذا قال أصحابنا إذا أعتقت الأمة المنكوحة ثبت لها الخيار مواء كان زوجها عبدا أو حرا لأن قوله عليه السلام لبريدة حين أعتقت ()أثبت الخيار لها بسبب ملكها بضعها بالعتق وهذا المعنى لا يتفاوت بين كون الزوج عبدا أو حرا ويتفرع منه مسألة (اعتبار الطلاق بالنساء) فإن بضع الأمة،

بخلاف ما لو قال اقطعه أو واقطعه فقطعه فإنه لا يكون الخياط ضامنا ولو قال بعت منك هذا الشوب بعشرة فاقطعه فقطعه ولم يقل شيئا كان البيع تاما ولو قال إن دخلت هذه الدار فهذه الدار فأنت طالق فالشرط دخول الثانية عقيب دخول الأولى متصلا بدحتى لو دحلت الثانية أو لا أو آخرا لكنه بعد مدة لا يقع الطلاق،

2.7

### بيحيث إنّ الفاء قد تستعمل لبيان العلية

### ﴿ يہ بحث فاء بيان علت كے بيان ميں ہے ﴾

وقد تكون الفاء لبيان العلة مثاله إذا قال لعبده أد إلى ألفا فأنت حركان العبد حرا في الحال وإن لم يؤد شيئا ولو قال للحربي إنزل فأنت آمن كان آمنا وإن لم يؤد شيئا ولو قال للحربي إنزل فأنت آمن كان آمنا وإن لم ينزل وفي الجامع ما إذا قال أمر امرأتي بيدك فطلقها فطلقها في المجلس

# فصل ثم للتراجي

﴿ فصل ثم كے بيان رافی كے بيان ميں ہے ﴾

لفظتم كاتراخي كيلئة آنے كابيان

لكنه عند أبى حنيفة يفيد التراخى فى اللفظ والحكم وعندهما يفيد التراخى فى المحكم وبيانه فيما إذا قال لغير المدخول بها إن دخلت الدار فأنت طالق ثم طائق فعنده يتعلق الأولى بالدخول وتقع الثانية فى الحال ولغت الثالثة وعندهما يشعلق الكل بالدخول ثم عند الدخول يظهر الترتيب فلا يقع إلا واحدة ولو قال أنت طالق ثم طائق ثم طائق إن دخلت الدار فعند أبى حنيفة وقعت الأولى فى الحال ولغت الثانية والثالثة وعندهما يقع الواحدة عند الدخول لما ذكرنا وإن كانت المرأة مدخولا بها فإن قدم الشرط تعلقت الأولى بالدخول ويقع ثنبان فى المحال عند أبى حنيفة وإن أخو الشرط وقع ثنتان فى الحال وتعلقت الثالثة بالدخول وعندهما يتعلق الكل بالدخول فى الفصلين،

27

میں اندوں کے بیان تا خیر کے لیے آتا ہے لیکن امام اعظم ابوطنیفہ رضی اللہ عنہ کے زدیک مفظ اور تھم جی تا خیر کا فائدہ و بتا ہیا ورصاحبین کے اس اختلا نے کی وضاحت اس صورت جی ہوگی جب کی نے غیر مزول بہا عورت ہیں ہوگی جب کی نے غیر مرخول بہا عورت ہے کہا اگر تو گھر جی واغل ہوئی تو تھے طلاق پھر طلاق ہوئی اور قیم ہوگی اور دوسری طلاق اس وقت واقع ہو جائے گی اور تیسری لغوجو جائے گی اور صاحبین کے زدیک ساری طلاق بی دخول کے ساتھ صحافق ہوں گی پیرو خول کے وقت تر تیب طاہم ہوگی ہی ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور اگر وہ کہے تھے طلاق پھر طلاق پھر طلاق پھر طلاق اللہ ہوگی ہی ایک ہی طلاق واقع ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق لغوہ و جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق الغوہ و جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق الغوہ و جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق الغوہ و جائے گی اور صاحبین کے زدیک ایک طلاق واقع ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق الغوہ و جائے گی اور صاحبین کے زدیک ایک طلاق واقع ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق الغوہ و جائے گی اور صاحبین کے زدیک ایک طلاق واقع ہوگی اس اصول کی بن پرجس کو ہم ذکر کر چکے جیں اور اگر عورت مدخول بہا ہوتو اگر

### 

کے کہ وہ اپنی بضع کی ، لک ہوگی آزادی کی وجہ ہے اور آزادی کی وجہ ہے اپنی بضعہ کا مالک ہوجائے کا بیم عنی متفاوت تہیں ہوتا فاونلا آ کے غلام ہونے یہ آزاد ہونے کے درمیان اور فاکے ای معنی سے طلاق میں عورتوں کے اعتبار کا متلہ نکالا جاتا ہے۔ شرح

منكوحه باندى سے مالك كى ملكيت بضع زائل شهونے كابيان

المنكوحة ملك الزوج ولم يزل عن ملكه بعتقها فدعت الضرورة إلى القول بازدياد الملك بعتقها حتى يثبت له الملك في الزيادة ويكون ذلك سببا لثبوت المخيار لها وازدياد ملك البضع بعتقها معنى مسألة اعتبار الطلاق بالنساء فيدار حكم مالكية الثلاث على عتق الزوجة دون عتق الزوج كما هو مذهب الشافعي،

#### 2.7

الشاشري المساسري ال

ے وند نے شرط کومقدم ذکر کیا ہوتو بہلی طلاق دخول کے ساتھ متعلق ہوگی اور دوطانا قیں امام صاحب کے نزدیک اس وفت واقع ہو ج کیل گل ادرا گرشرط کومکوخرذ کر کیا ہوتو دوطونا قیں اسی وفت واقع ہوجا کیں گل اور تنیسری طلاق دخول کے ساتھ متعلق ہوجائے گی اور صاحبین کے نزدیک ساری طلاقیں دونوں صورتوں میں دخول کے ساتھ متعلق ہوں گی۔

# بخث وضع بل لتدارك الغلط

﴿ بحث لفظ كن جو غلط كے تدارك كيلئے آتا ہے ﴾

لكن سي تدارك غيط كابيان

فصل بل لتدارك الغلط بإقامة الثانى مقام الأول ، فإذا قال لغير المدخول بها أنت طالق واحدة لا بل ثنين رجوع عن الأول بإقامة الثانى مقام الأول ولم يصح رجوعه فيقع الأول فلا يبقى المحل عند قوله ثنين ولو كانت مدخولا بها يقع الثلاث وهذا يخلاف ما لو قال لفلان على ألف لا بسل ألفان حيث لا يجب ثلاثة آلاف عندنا وقال زفر يجب ثلاثة الاف عندنا وقال زفر يجب ثلاثة الاف كان حقيقة الملفظ لتدارك الغلط بإثبات الثانى مقام الأول ولم يصح عنه إبطال الأول في جب تصحيح الثانى مع بقاء الأول وذلك بطريق زيادة الألف على الألف الأول بخلاف قوله أنت طالق واحدة لا بل ثنتين لأن هذا إنشاء وذلك إخبار والمغلط إنما يكون في الإخبار دون الإنشاء فأمكن تصحيح اللفظ وذلك إخبار والمغلط أنما يكون في الإخبار دون الإنشاء فأمكن تصحيح اللفظ بتدارك المغلط في الإقرار دون الطلاق حتى لو كان الطلاق بطريق الإخبار بأن بتدارك المغلط في الإقرار دون الطلاق حتى لو كان الطلاق بطريق الإخبار بأن قال كنت طلقتك أمس واحدة لا بل ثنتين يقع ثنتان لما ذكرنا،

ر جمه

بی خادش نے غیر مدخول بھا بیدی کو کہا اس طالق بنا کر پس جب کی فادش نے غیر مدخول بھا بیدی کو کہا اس طالق و صدة یا بل شخین (تو ایک طلاق والی بلکہ دوطراق والی ہے) تو ایک طلاق واقع ہوگی اس لئے کہ فاد عدکا اا بل شخین تہیں بلکہ دوطراق والی ہے اولی کے قائم مقام بنا کر اور فاد تدکار چوع کرنا ہے ان کو اول کے قائم مقام بنا کر اور فاد تدکار چوع کرنا ہے جو جبل دوطراقوں والی ہے کہنا ہے پہلی حداق سے رجوع کرنا ہے تائی کو اول کے قائم مقام بنا کر اور فاد تدکار چوع کرنا ہے تو بہلی

### 

طلاق واقع ہوجائے گی تو تعتین کینے کے وقت طلاق کا کل باتی تہیں رے گا اورا گرخورت مدخول بھا ہوتو تین طلاقی بڑا واقع نہیں بیر اواقع نہیں بلکہ دو بڑا رہیں چا نچہ ہمارے ہاں تین بڑا رواقع نہیں ہوں گے اورا گا اورا گرکس نے کہا قلاس کے جھ برایک بڑا رہیں جینا نجہ کا کہ دو بڑا رہیں چا نچہ ہمارے ہاں تین بڑا رواقع نہیں ہوں گے اورا گرا ہوں گا اور کی کہ اورا قرار کرنے والے کی طرف ہوں گا ہوں گا ہوں کی حقیقت قلطی کی تلافی کرنا ہوئی کو اول کی جگہ تا ہوں کے اور اقراد کرنے والے کی طرف ہوں گا ہوں کا بی حقی ہوگا ہوں کو بی تھ ہوگا ہوں گا ہوں کہ ہوگا ہوں گا ہوں گا ہوں کہ ہوگا ہوں کو بی تھ ہوگا ہو لا اور ہونے ہوگا ہوں گرا ہوں گا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گا ہوں گا ہاں دیس کو جم اور جھ ہوں گرا ہوں گا ہوں گا ہوں گرا ہوں گا ہاں دیس کو جہ ہوں گرا ہوں گا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گا ہوں گا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گرا ہوں گا ہوں گرا ہوں گر

# سخت كون لكن للاستدراك بعداله في المناه المنا

نفی کے بعدلکن سے تدارک کابیان

فصل لكن للاستدراك بعد النفي فيكون موجبه إثبات ما بعده فأما نفي ما قبله فئابت بدليله والعطف بهذه الكلمة إنما يتحقق عند اتساق الكلام ،

فإن كان الكلام متسقا يتعلق النفى بالإثبات الذى بعده وإلا فهو مستأنف مثاله ما ذكره محمد فى الجامع إذا قال لفلان على الف قرض فقال فلان لا ولكنه غصب لزمه المال لأن الكلام متسق فظهر أن النفى كان فى السبب دون نفس المال،

وكذلك لو قال لفلان على ألف من ثمن هذه الجارية فقال فلان لا الجارية جاريتك ولكن لى عليك ألفا يلزمه المال فظهر أن النفى كان فى السبب لا فى أصل المال ولو كان فى يده عبد فقال هذا لفلان فقال فلان ما كان لى قط ولكنه لفلان آخر فإن وصل الكلام كان العبد للمقر له الثانى لأن النفى يتعلق بالإثبات وإن فصل كان العبد للمقر الأول فيكون قول المقر له مردا للإقرار،

المسافى المساف

ترجمه

سن نی کے بعد ہ قس کلام سے پیدا ہونے والے شیاد و دور کرنے کے لئے آتا ہے ہیں لکن کا تھم اپ ما بعد کلام کو تا ہے۔ کرتا ہے باتی رہی اس کے مقبل کلام کے وقت تحقق ہوگا ہوں کہ رہی اس کے مقبل کا مقبل کا تعلق اس ان کا م کے وقت تحقق ہوگا ہوں کہ اس کے بید ہورنہ کلام مستانف ہوگا۔ اس انساق کی مثال وہ ہے جس بر اسر کلام مستن ہوگا۔ اس انساق کی مثال وہ ہے جس کو امام محمد علیہ اسر حمد نے جامع کمیر میں ذکر کیا ہے کہ جب کی نے کہا لفان علی الف قرض کہ قلال کے جمد پر ایک ہزار باطور قرض کے بیس لوں انساق کی مثال وہ ہوجائے گا اس لئے کہ عبیں فلال نے کہا کہ فلال نے کہا کہ تیس باس فلال میں اور اس خرار ہا کہ کہا کہ لاا لے جا کہ بالدی الف میں ہوگئی ہے ہا ہوگئی ہوئے کہا گئی سب بھی تھی نے کہا کہ لاا لیجا دید جا دید جا دیت کو لیکن لی علیف الف کرنیس بندی تو تیری ہوگئی ہو بات کہ تی سب بھی تھی ہوئے والے کہا کہ لاا لیجا دید جا دید کو لیکن فلا ہم ہوگئی ہو بات کہ تی سب بھی تھی ہوئی اس میں اورائی طرح اگر کی نے کہا کہ لیف الف کرنیس بندی تو تیری تا ہوئی ہو بات کہ تی سب بھی تھی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی سب بھی تھی تا کہ اس میں اورائی کہ کہ ہوئی اس فلان آ دی کا ہے پس فلاں المور ہوئی کہ ما کان میں اورائی کی کہ تو تام ہوئی میں اگر اس نے کام کو فاصلے کے ساتھ و تا ہوئی اورائی اس نے کام کو فاصلے کے ساتھ و ترکیا ہوگا اس لئے کہ تو تام کہا و قاصلے کے ساتھ و ترکیا ہوگا۔ مرکی اورائی اس کے کہ تو تام کہا دورائی اورائی اورائی اورائی اورائی اورائی اس نے کام کو فاصلے کے ساتھ و ترکی اورائی و اس کے کہا تھو تو تام ہوگا اور مقر لے کہا ہوگا اور مقر لے کام کا اورائی کی تو تام ہوگا اور مقر لے کام کا اورائی کی تھو کی کہا تو اور اورائی کی تھو کی کہا تو کہا ہوگا اور مقر لے کام کا اورائی کی تو تام کی کو تام کو کا حکم کی کو تام کی کو تام کو کا حکم کی کو تام کو کا حکم کو تام کو کا حکم کی کو تام کو کا حکم کو تام کو کا حکم کو تام کو کو تام کو کو تام کو تام کو کو تام کو کو تام کو تام کو تام کو کو ت

### اختلاف كسبب عقد نكاح كے بطلان كابيان

ولو أن أمة زوجت نفسها بعير إذن مولاها بمائة درهم فقال المولى لا أجيز العقد بمائة درهم ولكن أجيزه بمائة وخمسين بطل العقد لأن الكلام غير متمق فإن نفى الإجازة وإثباتها بعينها لا يتحقق فكان قوله (لكن أجيزه)إثباته بعد رد العقد

وكذلك لوقال لا أجيزه ولكن أجيزه إن زدتني خمسين على المائة يكون فسخا للنكاح لعدم احتمال البيان لأن من شرطه الانساق ولا اتساق

#### 2.7

اورا گرکسی با ندی نے اپنی شا دی اسپنے مولی کی اجازت کے بغیر کی سودر ہموں کے بوش میں کی۔ پس مولی نے کہا کہ میں سو رہموں کے بوش میں عقد کوج نز قرار نہیں دیتا ہوں لیکن میں ہی عقد کوایک سو بچاس در ہموں کے بوش جائز قرار دیتا ہوں تو عقد

# 

نگاح باطل ہوجائے گا اس لئے کہ کلام معنی نہیں ہے کیونکہ اجازت کی ٹنی اور بعید اس کا آبات محقق نہیں ہوسکتا ہی مولی کا قول
کئن اجیر ہ عقد نکاح کوروکرنے کے بعد اس کو ٹابت کرنا ہے اور اس طرح اگر اس نے کہا میں اس کی اجازت نہیں و بتا ہوں لیکن میں
اس کی اجازت و بتا ہوں اگر تو میرے لئے سوپر بچاس کا اضافہ کرے تو یہ کہنا نکاح کو فتح کرنا ہوگا کیوں کہ بیان کا احتمال نہیں ہے اس
لئے کہ بیان کی شرط اتساق ہے اور یہاں اتساق نہیں ہے۔

### بحث كور أو عشار لا الأحد السذكورين فعال (أل)

﴿ یہ بحث لفظ اُو کے احد المذکورین کی شمولیت کے بیان میں ہے ﴾ لفظ اُوکادوڈ کرکردہ اشیاء ہیں ہے کسی ایک کوشامل کرنے کا بیان

لتناول أحد المذكورين و لهذا لو قال هذا حر أو هذا كان بمنزلة قوله أحدهما حرحتي كان له ولاية البيان .

ولو قال وكلت ببيع هذا العبد هذا أو هذا كان الوكيل أحدهما ويباح البيع لكل واحد منهما ولو باع أحدهما ثم عاد العبد إلى ملك الموكل لا يكون للآخر أن يبعه

ولو قال لشلاث نسوة له هذه طالق أو هذه وهذه طلقت أحد الأوليين وطلقت الثالثة في الحال لانعطافها على المطلقة منهما ويكون الخيار للزوج في بيان المطلقة منهما بمنزلة ما لوقال احداكما طالق وهذه

وعلى هذا قال زفر إذا قال لا أكلم هذا أو هذا أو هذا كان بمنزلة قوله لا أكلم أحد هذين وهذا فلا يحنث مالم يكلم أحد الأولين والثالث وعندنا لو كلم الأول وحده يحنث ولو كلم أحد الآخرين لا يحنث مالم يكلمهما ولو قال بع هذا العبد أو هذا كان له أن يبيع أحدهما أيهما شاء ولو دخل أوفى المهر بأن تزوجها على هذا أو على هذا



### تشهدودرود برصفى فرضيت مين فقه شافعي كامؤ قف واحناف كورلاكل كابيان

علامه این محود البابرتی علید الرحمد تکھتے ہیں۔ امام شافعی علید الرحمد کنزدیک تشہد اور نی کریم صلی الله علید وکلم پر درود بھیجنا فرض ہے۔ تشہد کی فرضیت کی دلیل ان کے نزدیک حضرت عبد الله بن مسعود رضی الله عندوالی حدیث ہے کہ تشہد ہم پر فرض ہے 'عسنه گُفّا فَقُولُ اللّبِی عَلَیْهِ الصّلامُ عَلَی اللّهِ السّلامُ عَلَی جنبوں وَمِیکائیلَ ، فَقَالَ اللّبِی عَلَیْهِ الصّلامُ وَاللّهُ مَنْ عَلَی جنبوں وَمِیکائیلَ ، فَقَالَ اللّبِی عَلَیْهِ الصّلامُ وَاللّهُ السّلامُ عَلَی حنبوں وَمِیکائیلَ ، فَقَالَ اللّبِی عَلَیْهِ الصّلامُ وَاللّهُ مَنْ مَنْ عَلَیْ اللّهُ عَلَیْ اللّهُ عَلَیْهِ الصّلامُ وَاللّهُ مَنْ اللّهِ وَاللّهُ مِنْ اللّهِ عَلَیْ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَیْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

درودشریف کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے'' مسلواعلیہ'' میجی امر کا صیفہ ہے جبکہ خارج نماز میں درودشریف پڑھنا فرض نہیں ہے۔ لہٰذا نماز میں اس کو پڑھنا قرض ہوگیا۔

جارے نزدیک حدیث عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ 'انج فیلت خذا آؤ فعلت فقد تنگ صالا تُنگ سالا کا تاہم اس کو اتمام نماز کے ساتھ معلق کیا گیا ہے۔ لیکن اس میں دو چیزوں کوجع کیا گیا ہے۔ لیعنی یا تو اس کو پڑھا و یہ قعدہ کرلوتہ اری نماز کھن ہوگئی۔ البتدا ہم نے ان دونوں کو طاکر اس طرح جمع کردیا کہ اگر ان میں ہے کسی ایک کوبھی چھوڑ اتو جا تزئیس ۔ کیونکہ افتتیار کے جوت کی وجہ سے
دوسرا غیر معلق ہوا لبتدا جب دو چیزوں میں افتیار ٹابت ہوا تو ان میں ہے کسی ایک لا نا واجب ہوا۔ اور ایسے ہی درود یاک کے عدم
فرضیت کی دلیل بھی ہے۔

اس برا شكال بيب كراب كى اس تقرير كے مطابق جودرود ياك كے بارے بيل نص دارد باس كى مخالفت لازم آئے كى۔

اس کا جواب ہے ہے کہ ہم سے سلیم ہیں کرتے کہ نمازے باہر درود پاک کے بارے میں بیض واروئیس بلک نص کا تھم جس میں آب نے میغذامر سے استدانال کیا ہے وہ نماز اور خارج نماز دونوں کوشامل ہے۔ البذا خارج نماز میں واجب ہے۔ اور امام کرفی علیہ الرحمہ نے کہا ہے زندگی میں ایک مرتبہ واجب ہے اور امام خواوی علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جب بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آئے تو ورود شریف پڑھتا واجب ہے۔ اہر وہ حاصل ہو چکا ہے۔ البذا اس آبے کی دلالت نماز میں درود شریف کے وجوب پڑئیں کرتی ۔

لفظ اُو کے ذریعے دونوں میں ہے کسی ایک پڑتکم کو علق کرنے کا بیان

علق الأتمام بإحدهما فلا يشترط كل واحد منهما وقد شرطت القعدة بالاتفاق

# 

ترجمه

اوندکورودو چیزوں میں سے ایک کوشائی ہونے کے لئے آتا ہاورای وجہ آگرکی نے کہا ہے آواد ہے یا یہ ہاں کا اس سے کوس اس کر کری نے کہا کے میں نے اس خلام کے بیت کور نہ ہوگا ۔ ان میں سے ایک آن وہ سے کو گی آئیلہ ہوگا۔ اوران دو میں سے ہرائیک کے لئے بیچے کوم بات قرار دیا ہوگا۔ اوران دو میں سے ہرائیک کے لئے بیچے کوم بات قرار میں ہوگا اورا گران دو میں سے کر ایک نے نام کوئی دیا چر غلام لوٹ آیا موکل کی ملک کی طرف قواب دو مرسے کے لئے اختیار میں ہوگا اس بات کا کدوہ اس غلام کوفر وخت کر ساورا گرکی نے اپنی تین یہ یوں کے بارے میں کہا ھذ وطالق او صد ہو وحد ہو کہی دو میں سے مطاقہ حورت پر جائے گی اس لئے کہتے میں کہا ھذ وطالق او میں سے مطاقہ جوری کے بیان کرنے کا جس طرح کہ خواد ند نے کہا ہو احد بیک طالق وحد و (تم دو میں سے مطاقہ جوری کے بیان کرنے کا جس طرح کہ خواد ند نے کہا ہو احد بیک طالق وحد و (تم دو میں سے ایک وطالق اوراس کو ) اور طلاق کے ای مسئے پر تیاں کرتے ہوئے امام زفر نے فرمایا ہے کہ جب کوئی فض کم لااکھ اصد حد یہ وحد آکہ میں بات ٹیش کرد کی گاری وہ جائے گا اس سے اور ایک کہا ہو وہ جائے گا اس دو میں سے کی ایک سے اور تیاں ہوگا جب اور تیاں ہوگا کہا ہو جائے گا اوراگر آخری دو میں سے کی ایک سے بات کی قو حادث ٹیس ہوگا جب تا کہ دو توں سے بات کی قو حادث ٹیس ہوگا جب تا کہ دو توں سے بات کرے اوراگر کی نے اور کس سے بات کی قو حادث ٹیس ہوگا جب تا کہ دو توں سے بات شرے ایک کی گورت سے نکا اوراگر کی کے اوراگر کی نے اور کوم پر میں وافل کیا اس طرح کے کہی گورت سے نکا کی اور کی بار بریا ہی ہیں۔ ایک ہو جس سے جس ایک کو چا ہے بیچا اوراگر کس نے اورکوم پر میں وافل کیا اس طرح کے کہی گورت سے نکا کی بوری اس پر بریا ہی ہو۔

مبرمثل کے تھم ہونے کا بیان

يسحكم مهرالمثل عند أبى حنيفة لأن اللفظ يتناول أحدهما والموجب الأصلى مهر المثل فيترجح ما يشابهه ،

وعلى هذا قلنا التشهد ليس بركن في الصلوة لأن قوله عليه السلام إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلوتك،

#### 27

توامام ابوحنیفہ رضی القدعنے کے زریک مبر مثل کو تھم بنایا جائے گااس لئے کہ لفظ اوان دونوں میں ہے ایک کوشامل ہوتا ہے اور نکاح کا تھم اصلی مبر مثل ہے تو و دمقد اررائح ہوگی جومبر مثل کے مشابہ ہو۔اور اسی بناء پرہم احناف نے کہا کہ نماز میں تشہد کا پڑھتا رکن نہیں ہے اس لئے کہ نبی کریم صلی انڈ علیہ وسلم کے فر مان کے مطابق کہ جب تو یہ کہ دے یا یہ کر لے تو تمہاری نماز کھل ہوگئی۔ لا بموكا ب

### فتم کے کفارہ وبعض احکام میں کسی ایک میں اختیار ہونے کا بیان

کفارہ دس سکینوں کا کھانا جو محق فقیر ہوں جن کے پاس بقدر کفی سے کے نہ ہواہ سط در ہے کا کھی نا جو عموا گھر میں کھا یہ جا ہو وہ قانین سے انہوں کا کھانا جو محق فقیر ہوں جن کے پاس بقدر کفی سے مطلب بیان کیا گیر ہے کہ بعض لوگول کی خوراک بہت اعلی ہوتی ہے بعض لوگول کی خوراک بہت اعلی ہوتی ہے بعض لوگ بہت ہی جنگی غذا کھاتے جی تو نہ وہ ہونہ سے ہو، لکلف بھی شہواور کہل بھی نہ ہو بختی اور فراخی کے درمیان ہو، مثلاً گوشت روٹی ہے ہمرکہ اور روٹی ہے دروٹی اور مجبوریں ہیں جس کی درمیانی حمیت ،ای طرح قلت اور کھڑ سے کے درمیان

حضرت علی ہے منقول ہے کہ شام کا کھانا ، حسن اور جمر بن خفیہ کا تول ہے کہ دس مسکینوں کوا کیہ سر تھو بٹھا کر روٹی گوشت کھلا دینا ، بعض نے کہا ہے جر سکین کو آ دھا صاع کہوں ہی وغیرہ دینا کافی ہے یا اپنی حیثیت کے مطابق روٹی کی اور چیز ہے کھلا دینا ، بعض نے کہا ہے جر سکین کو آ دھا صاع کہوں ہو تو آ دھا صاع کا فی ہے اور اس کے علاوہ ہر چیز کا پورا صاع دے دے۔ ابن مردویہ کی دولیہ کے دولیہ کے دولیہ کی تعرف کو دیا ہے اور اس کے علاوہ ہر چیز کا پورا صاع دے دے۔ ابن مردویہ کی دولیہ کے مردویہ کی جس کھم فر مایا روایت جس کے حضور صی انتہ علیہ والی کے ماع مجبوروں کا کھ رے جس ایک ایک واوی ہوگئی ہے تھی ہوں کا دے دے ، سے حدیث ابن ، جہ جس بھی ہے لیکن اس کا ایک راوی بالکل معربین جس کی اتنی حقیق ہو جہوں کا ایک راوی بالکل صدیف ہے جس کے ضعف پر محدثین کا اتفاق ہے۔ دار قطنی نے اسے متروک کہا ہے اس کا تام عمر بن عبداللہ ہے ، ابن عباس کا تول

ا م شافی بھی یہی فریاتے ہیں کی سال کا ذکر ٹیس ہاور دلیل ان کی وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ دمضان شریف کے دن

ام شافی بھی یہی فریاتے ہیں کی سال کا ذکر ٹیس ہاور دلیل ان کی وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ دمضان شریف کے

میں اپنی یوی سے جماع کرنے والے کوایک کھٹل (خاص بیانہ) میں سے ساٹھ سینوں کو کھلانے کا تھم حضور صلی اللہ علیہ وہا وہا یہ اللہ علیہ دیا ہوا۔ ابن مدویہ کی آیک اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہا میں ہے کہ معتر رکیا ہے لیکن اس کی ان وہ بھی ضعیف ہیں کیونکہ نضیر بن زرارہ کو فی کے بارے میں وہام ایوجاتم رازی کا قول ہے کہ وہ مجبول ہے گواس ہے بہت سے وگوں نے روایت کی ہا وراہام ابن حبال نے اسے لقد کہا ہے وہان کے استاد عمر کی بھی ضعیف ہیں ، امام احد بن مسلل رحمتہ اللہ علیہ کا فر مان ہے کہ جمہوں کا ایک مداور یا آن ان تی کے دو مدوے۔ یا ان دی کو گڑا ہے بیا تا امام شافعی کا قول ہے کہ ہرایک کو نواہ بھی تی گڑا دے دے جس پر کیڑ ہے کا اطلاق ہوتا ہو کا آن ہے ، مشلا کرتہ ان دی کو گڑا ہے بیا تا مام شافعی کا قول ہے کہ ہرایک کو نواہ بھی تی گڑا دے دے جس پر کیڑ ہے کا اطلاق ہوتا ہو کا آن ہے بیس نو پی تو ہو گئی ہے۔ اس کے بارے ہیں اور وہ آئیس نو بیاں دیے تو عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس میں ان میں تو بیاں دی تو عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیاں دیتے تو عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس کی بیا ہے گئے دیکین اس کی استاد بھی ضعیف ہیں تربی ضعیف ہیں۔ کی تو عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیاں دیتے عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیاں دیتے عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیاں دیتے عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیان دیتے عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیان دیتے عرب تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیانے گئے دیکین اس کی استاد بھی ضعیف ہیں تر نہ خوصور ہو تو یہ کہیں گے کہ قد کہوائیس نو بیائی گئے دیکین اس کی استاد بھی تھوٹ ہیں تر نہ خوصور ہو تو عرب تو یہ کہیں گے کہ قدر کہوائیس کو بیا ہے گئے دیکین اس کی استاد بھی ضعیف ہیں کہوئی گئے دین تربی ضعیف ہیں۔

### 

فلا يشترط قراءة التشهد ثم هذه الكلمة في مقام النفي يوجب نفى كل واحد من السمد كورين حتى لو قال لا أكلم هذا أو هذا يحنث إذا كلم أحدهما وفي الإثبات يتناول أحدهما مع صفة التخيير كقولهم خذهذا أو ذلك ومن ضرورة التخيير عموم الإباحة قال الله تعالى (فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تبطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة )بحث مجيء أو لتناول أحد المذكورين

وقد يكون (أو )بمعنى (حتى )قال الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم )قيل معناه حتى يتوب عليهم قال أصحابنا لو قال لا أدخل هذه الدار أو أدخل هذه الدار أو أدخل هذه الدار أو أدخل هذه البار يكون (أو )بمعنى حتى حتى لو دخل الأولى ولا حنث ولو دخل الثانية أولا بر في يمينه

2.7

موزے پہنانے کے بارے میں بھی اختلاف ہے۔ کہ جائز نیس۔ امام مالک اورامام احمد قرماتے ہیں کہ کم ہے کم اتا اورابیا کپڑا ہوکداس میں نماز جائز ہو جائے مردکو ویا ہے تواس کی اور عورت کو دیا ہے تواس کی۔ واللہ اعلم این عباس فرماتے ہیں عباب فرماتے ہیں عباب ویا شملہ ہو۔ جاہد فرماتے ہیں۔ ادنی ورجہ یہ کہ ایک کپڑا ہواوراس سے زیادہ جو ہو۔ غرض کفارہ تم بی ہر چے سوائے جا گئے کے جائز ہے۔ بہت سے مفسرین فرماتے ہیں ایک ایک کپڑا ایک ایک مسکین کو وے دے۔

ابراجیم تخفی کا تول ہے ایس کیڑا جو پورا کارآ مد بومثل کی ف جا دروغیرونہ کہ کرندوو پندوغیرہ این سیرن اور حسن دودو کیڑ ہے کہتے

ت اسعید بن مسیت کہتے ہیں تمامہ جسے سر پر با ندھے اور عباجے بدن پر بہنے۔ حضرت ابوموی تشم کھاتے ہیں پھرا سے تو ڑ تے ہیں تو
دو کیڑے بحرین کے دے دیتے ہیں۔ این مردویہ کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ ہر سکین کیلئے ایک عباء یہ حدیث عریب ہے، یا
کہ غارم کا آزاد کرنا ہے۔

م الوصنیف تو فر ستے ہیں کہ بیمطلق ہے کا فرہو یا مسلمان امام شافعی اوردوسرے بزرگان دین فر ماتے ہیں ہیں کاموس ہونا ضروری ہے کیونگر آت کے کفارے ہیں غلام کی آزادی کا تھم ہے اور وہ مقید ہے کہ وہ مسلمان ہونا چاہے، دونوں کفاروں کا سبب چاہدا گانے ہے کین وجدا یک ہی ہے اوراس کی دلیل وہ صدیت بھی ہے جومسلم وغیرہ ہیں ہے کہ حضرت معاوید ہیں تھم اسلمی کے فرے ایک گردن آزاد کرناتھی وہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اورا پنے ساتھ ایک لونڈی لئے ہوئے آئے حضور نے اس سیاہ فرے ایک گردن آزاد کرناتھی وہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اورا پنے ساتھ ایک لونڈی کے ہوئے آئے ہوئے آئے دسول صلی اللہ علیہ سیام فری ہیں؟ جواب دیا گر آپ رسول صلی اللہ علیہ سے جاس سے جو بھی کون ہیں؟ جواب دیا گرآپ رسول صلی اللہ علیہ سے جو بھی کر لے وہ حتم کا کفارہ ہوجائے گا اور سی سے جو بھی کر لے وہ حتم کا کفارہ ہوجائے گا اور کا فی ہوگا اس پرسپ کا اجماع ہے۔

قرآن کریم نے ان چیزول کا بیان سب نے زیادہ ہوں کی جیزوں کیا ہے اور بقدرت کا اور بقدرت کا اور بخدری اے بی سب سے

اس کھانا کھلانا ہے۔ بھراس سے قدر سے بعدری کیڑا پہنا نا ہے اور اس سے بھی زیادہ بھاری غلام کوآ زاد کرنا ہے۔ بس اس بھی اور

سے اعلی بہتر ہے۔ اب اگر کس شخص کوان تینون بیں سے ایک کی بھی قدرت نہ بوتو وہ بین دن کے دوز سے دکھ لے سعید بن جیراور

حسن بھری سے مروی ہے کہ جس کے پس تین درہم بوں وہ تو کھانا کھلا و سے ورند روز سے دکھ لے اور بھض متا ترین سے متقول

ہے کہ یہ س کے لئے ہے جس کے پاس ضرور یہ سے فاض چیز نہ ہو محاش د غیرہ بوتی کے بعد جو فالتو ہوائ سے کھارہ ادا کر سے

ہاں ماہن جریدفرہ نے ہیں جس کے پس اس دن کے اپنے اور اپنے بال بچوں کے کھانے سے کچھ بچے اس بیس سے کھارہ ادا کر سے

ہم کے تو ز نے کے کفار سے کے دوز سے پر در سے دام ما لک کا قول بھی ہی ہے کو دکھ آن کریم بیس روز وں کا تھم مطلق

شافعی نے باب الا بمان میں اسے صاف غفوں میں کہ ہے امام ما لک کا قول بھی ہی ہے کو دکھ آن کریم میں روز وں کا تھم مطلق سے تو خواہ ہے در بے ہوں خواہ الگ الگ ہوں تو سب پر سے صادق آتا ہے جیسے کہ رمضان کے دوز وں کی تھا کے بارے میں آ ہے۔

تو خواہ ہے در بے ہوں خواہ الگ الگ ہوں تو سب پر سے صادق آتا ہے جیسے کہ رمضان کے دوز وں کی تھا کے بارے میں آ ہے۔ بہتو خواہ ہوں کی میں دریے کی یا علی وریے کی دریے میں دوز وں کی تھا کے بارے میں آ ہے۔

و تو خواہ ہور کی ایس کی مردی کی یا علی وریے کی یا علی و میں وری کی تیں میں ۔

اور حضرت امام شافعی نے کتاب الام میں ایک جگر صراحت ہے کہا ہے کہ ہم کے گفرے کے دونے ہے در ہے رکھنے چاہین کی قول خفیداور حتابلہ کا ہے۔ اس لئے کہ حضر ت الی بن کعب وغیرہ سے مروی ہے کہاں کی قراکت آ میت (فصیام شلفتہ اید م شابعات) ہے این سعود ہے بھی بھی تھی گئی آئے اس مورے میں اگر چداس کا متو، ترقر اُست ہونا ثابت ند ہو ستا ہم خبروا صد میں اس سام نے بھی مرفوع ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفوع ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفو گئے ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفو گئے ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفو گئے ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفو گئے ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی غرفو گئے ہے۔ این مردویہ کی ایک بہت بھی الشاخیہ و بھی الفتار ہے خواہ گردان آ زاد کرخواہ کیڑا اس سادے خواہ گھا تا کھلا دے اور جونہ پائے وہ ہے در ہے تین روزے رکھ ہے۔ (تفیر ابن کشر سورہ ما کہ وہ بھروت) لفظ حتی کے ماقبل کا بہطورا مشداو ہوئے کا بیان

وبسمئله لو قال لا أفارقك (أو )تقضى ديني يكون بمعنى (حتى )تقضى ديني بحث إفادة حتى معنى الغاية فصل حتى للغاية كإلى فإذا كان ما قبلها قابلا للامتداد وما بعدها يصلح غاية له كانت الكلمة عاملة بحقيقتها،

مثاله ما قال محمد إذا قال عبدى حر إن لم أضربك حتى يشفع فلان أو حتى تصيح أو حتى تشتكى بين يدى أو حتى يدخل الليل كانت الكلمة عاملة بنحقيقتها لأن الضرب بالتكرار يحتمل الامتداد وشفاعة فلان وأمثالها تصلح غاية للضرب فلو امتنع عن الضرب قبل الغاية حنث ولو حلف لا يفارق غريمه حتى يقضيه دينه ففارق قبل قضاء الدين حنث فإذا تعذر العمل بالحقيقة لمانع كالعرف كما لو حلف أن يضربه حتى يموت أو حتى يقتله حمل على الضرب الشديد باعتبار العرف وإن لم يكن الأول قبلا للامتداد والآخر صالحا للغاية وصلح الأول صببا والآخر جزاء يحمل على الحزاء

27

آورای طرح ہا گرکسی نے کہا لا افار قال او تقضی دبنی تویتی تقضی کے معنی میں ہوگا۔ حتی الی کی طرح غایت کے لئے آتا ہے لیس جب حتی کا اقبل امتداد کے قابل ہواوراس کا مابعداس استداد کی غایت بنے کی صلاحیت رکھتا ہوتو حتی کا کلمہ اسے معنی حقیق میں عمل کرنے والا ہوگا اس کی مثال وہ ہے جوامام محمد علیہ الرحمہ نے کہا ہے جب کسی مولی نے کہا میر اغلام آزاد ہے اگر میں مجھے نہ ماروں یہاں تک کہ قلال آدمی سفارش کرے یا یہاں تک کہ تو چینے یا یہاں



محمول کیاجائے گا اور حق لام کی کے معنی میں ہوگا ہیں بیا ہوگیا کہ اس نے کہا ہوا گرمیں تیرے پاس نہ آؤں ایسا آنا
جس کی ہز اور پہر کا کھانا ہو۔ اور بیہ متعذر ہوجائے اس طرح کہتی کا مابعد ما قبل کے لئے ہزاء بننے کی صداحیت ندر کھتا
ہوتو حتی کو عطف محض پرمحمول کیاجائے گا اس کی مثال وہ ہے جو امام محمد علیدالرحمہ نے کہا ہے کہ جب کسی مونی نے کہ
کرمیراغلام آزاد ہے آگر میں تیرے پاس نہ آئ وں پھر میں تیرے پاس آئ وہ پہر کا کھانا نہ کھا اور پاس اس دن کھا اور پر کا کھانا نہ کھایا

تر آئے پھر تو آئ میرے پاس دو پہر کا کھانا نہ کھائے ہی وہ مونی اس کے پاس آیا اور اس کے پاس اس دن کھانا نہ کھایا
تو جانت ہوجائے گا اور پیر تر اء کے لئے نہ ہونا اس لئے ہے جب دوفعلوں میں ہرائیک کی نسبت ایک ہی وات کی
طرف کی جائے تو ایک می دونوں فعلوں کا پایاجاناتھم پوری ہونے کی شرط ہوگا۔

پرمجول کیا جائے گا ہی دونوں فعلوں کا پایاجاناتھم پوری ہونے کی شرط ہوگا۔

# محت رض الى لانتهاء العاياة

﴿ بحث لفظ الى جوانتهائے غایت کیلئے آتا ہے ﴾

### لفظ الى كا انتباك مسافت كيلية آف كابيان

فصل إلى لانتهاء الغاية ثم هو في بعض الصور يفيد معنى امتداد الحكم وفي بعض الصور يفيد معنى الإسقاط ،فإن أفاد الامتداد لا تدخل الغاية في الحكم وإن أفاد الإسقاط ،فإن أفاد الامتداد لا تدخل الغاية في الحكم وإن أفاد الإسقاط تندخل مثال الأول اشتريت هذا المكان إلى هذا الحائط لا يدخل الحائط في البيع

ومشال الشاني باع بشرط الخيار إلى ثلاثة أيام وبمثله لو حلف لا أكلم فلانا إلى شهر كان الشهر داخلا في الحكم وقد أفاد فائدة الإسقاط ههنا

وعلى هذا قلنا المرفق والكعب داخلان تحت حكم الغسل في قوله تعالىٰ (إلى المرافق) لأن كلمة (إلى)ههنا للإسقاط فإنه لولاها لاستوعبت الوظيفة جميع اليد

### الشاش الشاش الشاش المراجع المر

تک کوتو میرے سامنے فرید دکرے یا بہاں تک کدوات ہوجائے توحتی کا کلمدائے معنی حقیقی میں کم کرنے والا ہوگا اس سے کہ کرار کے سرتھ مارنا لمباہونے کا اختال رکھتا ہے اور فلاں آ دی کی سفارش اوراس جس طرح دوسرے افعال (چنے و پکار اور فریا دو فیرہ) مارنے کی غایت بنے کی صلاحیت رکھتے ہیں بی تشم کھانے والا اس مدیون سے الگ ہوگا و بیال تک کدوہ اس کواس کا قرض اوا کردے پھرتم کھانے والا اس مدیون سے الگ ہوگیا دین اوا کرنے سے میمیلے تو وہ مانٹ ہوجائے کی مان میں وج سے مثلا عرف جس طرح کواگر وق تم کھانے کہ وہ وائے گا بس جب حقیقت برعمل کرنا و شوار ہوجائے یہ بہاں تک کدوہ اس کوتل کر وہ نے اس کوشرید مار پر محمول کیا گھائے کہ وہ فدال کو مارے گا بہال تک کدوہ مرجائے یہ بہاں تک کدوہ اس کوتل کر وہ نے اس کوشرید مار پر محمول کیا جائے گا مارید عارب بنے کی صلاحیت نہ کھتا ہوا وہ دی گو عرف کے اعتبار کی وج سے ۔ اور اگر حتی کی ملاحیت دکھتا ہوا وہ دی گوتل کیا جائے گا۔

### فظ حتى كالام كى ك معنى مين ہونے كابيان

مشاله ما قال محمد رح إذا قال لغيره عبدى حر إن لم آتك حتى تغديني فآتان فلم يغده لا يحنث لأن التغدية لا تصلح غاية للأتيان بل هي داع الى زيادة الأتيان وصلح جزاء فيحمل على الجزاء

فيكون بسمعنى لام كي فصار كما لوقال إن لم آتك إتيانا جزاؤه التغدية وإذا تعدر هذا بإن لا يصلح الآخر جزاء للأول حمل على العطف المحض مثاله عما قال مسحمد رح إذا قال عبدى حر إن لم آتك حتى أتغدى عندك اليوم أو إن لم تأتنى حتى تغدى عندك اليوم فأتاه فلم يتغد عنده في ذلك اليوم حنث وذلك لأنه لما أضيف كل واحد من الفعلين إلى ذات واحد لا يصلح إن يكون فعله جزاء لفعله فيحمل على العطف المحض فيكون المجموع شرطا للبر

#### 2.7

اس کی مثل وہ ہے جوامام محد علیہ الرحمہ نے کہا ہے کہ جب کی آدی نے کی دوسرے آدمی ہے کہا کہ مراغلام آزاد ہے اگر میں تیرے پاس نہ آوں یہاں تک کہ تو جھے دو پہر کا کھاٹا کھلائے چر کہنے والا آدمی اس کے پاس آیا اور دوسرے آدمی نے اس کودو پہر کا کھاٹا آنے کی غامت بنے کی دوسپر کا کھاٹا آنے کی غامت بنے کی مددسرے آدمی نے اس کودو پہر کا کھاٹا آنے کی غامت بنے کی صلاحیت نہیں رکھتا بلکہ وہ تو زیادہ آئے کا سب بنآ ہے اور دو پہر کا کھاٹا جزا بنے کی صلاحیت رکھتا ہے تو کھائے کو جزار



# باخت كون كلمة على الإلزام

﴿ بحث كلم على لازم كرنے كيلئے آتا ہے ﴾

### لفظ على كےمعانی كابيان

فصل كلمة على اللالزام وأصله لإفادة معنى التفوق والتعلى ولهذا لو قال لفلان على ألف يحمل على الدين بخلاف ما لو قال عندى أو معى أو قبلى وعلى هذا قال في السير الكبير إذا قال رأس الحصن آموني على عشرة من أهل الحصن ففعلنا فالعشرة سواه وخيار التعيين له

ولو قال امنوني وعشرة أو فعشرة أو ثم عشرة ففعلنا فكذلك وخيار التعيين للأمن

وقد تكون على بمعنى (الباء)مجازا حتى لو قال بعتك هذا على الف تكون (على)بمعنى (الباء)لقيام دلالة المعاوضة

وقد يكون (عملى) بمعنى (الشرط)قال الله تعالى (يبايعنك على أن لا يشركن بمائلة شيئا )) ولهذا قال أبو حنيفة إذا قالت لزوجها طلقنى ثلاثا على ألف فطلقها واحدة لا يجب المال لأن الكلمة ههنا تفيد معنى الشرط فيكون الثلاث شرطا للزوم المال،

#### 2.7

۔ اور علی الزام کے لئے آتا ہے اور اس کی اصل تفوق اور تعلیٰ کے معنی کا فائدہ دینے کے لئے ہے اس وجہ ہے اگر کسی نے کہا کہ فلال کے جھے پرایک ہزار ہیں تو اس قول کو دین پر محمول کیا جائے گا برخلاف اس کے کداگر وہ کہتا میرے پاس یا میرے ساتھ یا میری طرف ہیں۔ اور اس بنا پر امام محمد علیہ الرحمہ نے سیر کبیر میں کہا ہے جب قلعہ کے سر دارنے کہا مجھے امان استعمد والول میں ہے دی افراد پر پھر ہم میر کرلیں تو دی افراد اس سر دارے علاوہ ہوں کے اور متعمین کرنے کا اختیار امان ما تکنے والے کو ہوگا۔ اور اگر وہ کہتا کہ جھے امان دواور دی افراد کو یا ہی دی افراد کو یا پھر دی افراد کو۔ اور ہم اس طرح کرلیں تو ای طرح امان ٹابت ہوجائے گ

### الشاشد المرد احول الشاشد المراج الشاشد المراج الشاشد المراج المرا

ولهذا قلنا الركبة من العوره لأن كلمة (إلى) في قوله عليه السلام (عورة الرجل ما تسحت السرة إلى الركبة ) تفيد فائدة الإسقاط فتدخل الركبة في الحكم وقد تفيد كلمته (إلى ) تأخير الحكم إلى الغاية ،

#### ترجمه

### اسقاطهم كي صلاحيت نهيس ركفتا

ولهاذا قلنا إذاقال لامرأته أنت طالق إلى شهر ولا نية له لا يقع الطلاق في الحال عندنا خلافا لزفر لأن ذكر الشهر يصلح لمد الحكم والإسقاط شرعا والطلاق يحتمل التأخير بالتعليق فيحمل عليه،

#### ترجمه

 المان الما

2.7

کر فی ظرف کے لئے آتا ہے اورای اصل کے افتہارے ہارے مارے ملے ہے کہ جب کہ جب کی آدمی نے کہا کہ میں نے کہرا اور چین اور چین اور کی جرائی کے دونوں چیزیں ان مہوجا میں گی۔ پھرائی کھرائی کو استعال کیا جاتا ہے زمان مکان اور فعل افتوی میں ہمرطال جب اس کو زمانے میں استعال کیا جائے اس طرح کہ کوئی کے انت طالق فی غدا تو امام ابو یوسف اورا ما محمد رحمہ اللہ فرمائے میں کہ اس میں فی کا حذف اورائی کا اظہار برابر ہوگائی گئے اگر کوئی کے کہو کل طلاق والی ہے تو ہو انت طالق غدا کے مرجبہ میں ہوگا جس طرح ہی میں ماری طلوع ہوگی طلاق دونوں صورتوں میں واقع ہوجائے گی۔ اور امام ابوطیف رمنی اللہ عنداس مسلک کی طرف کئے ہیں کہ جب فی کو حذف کیا جائے تو طلاق واقع ہوجائے گی جس طرح ہی تی مصادق طلوع ہوگی اور جب اس کو طال برکیا جائے تو کہنے والے کی مراوطلات کا واقع کرنا ہے کل کے کی ایک جز میں ابہام کے طور پر پس آگر نہت نہ پائی جب اس کو طال ترکیل جائے گئی اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تو اس جائے تو طال ترکیل جائے گئی ہوئے کے دونے کے وجہ اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تو اس کے اس کے جو الے نے آخر نہا رکی نیت کی تو اس کی دونے سے اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تو اس کی دید سے اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تواس کی دونے کی وجہ سے اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تواس کی دید سے اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تواس کی دونے کی دونے کی وجہ سے اور کہنے والے نے آخر نہا رکی نیت کی تواس کی نیت کی اور نے مورائی مورنے کی دونے کا دونے کی اور کی کہرا آئی مینے کے دونے کی دونے کی دونے کی دونے کی دونے کی دونے کو دونے کی دونے کو دونے کی دو

### ظرف مكان كابيان

وأما في المكان فمثل قوله أنت طالق في الدار وفي مكة يكون ذلك طلاقا على الإطلاق في جميع الأماكن

وباعتبار معنى الظرفية قلنا إذا حلف على فعل وإضافة إلى زمان أو مكان فإن كان الفعل مما يتم بالفاعل يشترط كون الفاعل في ذلك الزمان أو المكان وإن كان الفعل بتعدى إلى محل يشترط كون المحل في ذلك الزمان والمكان لأن الفعل بتعدى إلى محل يشترط كون المحل في ذلك الزمان والمكان لأن الفعل إنما يتحقق بأثره وأثره في المحل،

#### 2.7

باقی رہا (فی کا استعال) مکان میں جس طرح کہنے والے کا قول انت طائق فی اندار وفی مکۃ ہے تو اس کہنے ہے علی الاطلاق سماری جگہوں میں طلاق واقع ہوجائے گی اوراس ظرفیت کے معنی کی وجہ ہے ہم نے کہا کہ جب کس آدی نے کی فعل ہو تم کھائی اوراس تعلی کو مکان زمان کی طرف منسوب کیا تو اگر فعل ایب ہے جو فاعل پرتام ہوجا تا ہے تو فاعل کا اس زمان یا مکان ہیں ہونا شرط ہوگا۔ اورا گرفعل کسی کی طرف متعدی ہوتا ہوتو اس کیل کا اس زمان اور مکان میں ہونا شرط ہوگا۔ اورا گرفعل کسی کی طرف متعدی ہوتا ہوتو اس کیل کا اس زمان اور مکان میں ہونا شرط ہوگا اس لئے کہ فعل مختق ہوتا ہے

# 

اور سخین کرنے کا اختیارا ہان وینے والے کو ہوگا۔ بھی علی بیز ابا کے معنی جس آتا ہے ای لئے آگر کسی نے کہا کہ جس نے میہ بیز تھے ہیں۔ یک بزر پرتو علی بمعنی با کے ہوگا معاوضہ کی دیمل کے موجود ہونے کی وجہ سے اور بھی علی شرط کے معنی جس ہوتا ہے اللہ تعالی نے ارش دفر مایا (ترجمہ) وہ آپ سے بیعت کرتی ہیں اس شرط پر کے وہ اللہ کے ساتھ کسی کوشر بیک نہیں کریں گی۔ اس وجہ سے امام ابوضیفہ رضی القد عنہ نے فر مایا ہے جب عورت نے آپ شوہرے کہا تھے تین طلاق دے ایک بزار کی شرط پر پھرشو ہرنے اس کو ایک طلاق دے ایک بزار کی شرط پر پھرشو ہرنے اس کو ایک طلاق دے دی تو بال واجب نہیں ہوگا اس لئے کے کلے علی بیمان شرط کے معنی کا فائدہ و بتا ہے پس تین شرط ہوں گی مال کے لئار م ہونے کے لئے۔

# بنحث افادة في معنى الظرفيه

### ﴿ بحث فی معنی ظرفیت کے بیان میں ہے ﴾

### كلمه في كاظرف كيلية آف كابيان

فصل كلمة في للظرف وباعتبار هذا الأصل قال أصحابنا إذا قال غصبت ثوبا (في )منديل أو تمرا (في )قوصرة (وعاء )لزماه جميعا ثم هذه الكلمة تستعمل في الزمان والمكان والفعل

أما إذا استعملت في الزمان بأن يقول أنت طائق غدا فقال أبو يوسف ومحمد استوى في ذلك حدفها أو إظهارها حتى لو قال أنت طائق في غد كان بمنزلة قوله أنت طائق غدا يقع الطلاق كما طلع الفحر في الصورتين جميعا وذهب أبو حنيفة رح إلى أنها إذا حذفت يقع الطلاق كما طلع الفجر وإذا أظهرت كان المراد وقوع الطلاق في حزء من الغد على سبيل الإبهام قلولا وجود النية يقع الطلاق بأول الجزء لعدم المزاحم له

ولو نوى أخر النهار صحت نيته ومثال ذلك في قول الرجل إن صمت الشهر فأنت كذا فإنه يقع على صوم الشهر ولو قال إن صمت في الشهر فأنت كذا يقع د لك على الإمساك ساعة في الشهر

طالق فی دخولک الدار توبیشرط کے معتی میں ہوگا اس لئے دخول دارہے پہلے طلاق داقع نیں ہوگی اورا گراس نے کہا انت طالق فی حضتک اگر ورت حالت جیش میں ہوتو طلاق فی الحال داقع ہوجائے گی وگرنہ طلاق جیش پر معلق ہوگی۔

### لفظ فی کوظرف زمال کیلئے استعال کرنے کابیان

وفى الجامع لو قال أنت طالق فى مجىء يوم لم تطلق حتى يطلع الفجر ولو قال فى مضى يوم إن كان ذلك فى الليل وقع الطلاق عند غروب الشمس من الغد لوجود الشرط وإن كان فى اليوم تطلق حين تجىء من الغد تلك الساعة وفى النويادات لو قال أنت طائق فى مشيئة الله تعالى أو فى إرادة الله تعالى كان ذلك بمعنى الشرط حتى لا تطلق

#### ترجمه

آورجائع كبيرين ہے كہ اگر كى خاوند نے اپن بيوى ہے كہا انت طالق فى بحى ويوم تو طلاق واقع نيس ہوكى يہاں تك كہ فجر طلوع ہوجائے اور اگر كہاانت طالق فى مفنى يوم اگراس نے بيركلام رات بيس كہا تو طلاق الكے دن كے فروب شس كے وقت واقع ہو كى شرط كے قائے جانے كى وجہ ہے اور اگر بيركلام دن بيس كہا ہوتو اس كى بيوى كوطلاق اسى وقت پڑجائے كى جب الكے دن بيس بهى وقت آئے گا۔ اور زيا وات بيس ہے كہ اگر كسى نے كہا انت طالق فى مصية اللہ تعالى يا فى ارادة اللہ تعالى تو بيركہنا شرط كے معنى بيس ہوگا اس لئے طلاق واقع نہيں ہوگى۔

### بنحث وضع جرف الباء للإلصاق

﴿ بحث لفظ بأكالصاق كيلية آن كابيان ﴾

### حرف باء كمعانى كابيان

فصل حرف الباء للإلصاق في وضع اللغة ولهذا تصحب الأثمان

وتحقيق هذا أن المبيع أصل في البيع والثمن شرط فيه ولهذا المعنى هلاك المبيع يوجب ارتفاع البيع دون هلاك الثمن إذا ثبت هذا فنقول الأصل أن

# 

الينا الركي ماتهاوراس كالرفحل من پاياجا تا ہے۔

# بخت إفادة كلمة في معنى الظرفية

# ﴿ بحث كلمه في كامعني ظرفيت بونے كابيان ﴾

قال محمد في الجامع الكبير إذا قال أن شتمتك في المسجد فكذا فشتمه وهو في المسجد والمشتوم خارج المسجد في المسجد والمشتوم خارج المسجد والمشتوم في المسجد لا يحنث

ولوقال إن ضربتك أو شججتك في المسجد فكذا يشترط كون المضروب والساج فيه ولوقال إن والمشجوج في المسجد ولا يشترط كون الضارب والشاج فيه ولوقال إن قتلتك في يوم الخميس فكذا فجرحه قبل يوم الخميس ومات يوم الخميس يحنث ولو جرحه يوم الخميس ومات يوم الجمعة لا يحنث ولو دخلت الكلمة في الفعل تفيد معنى الشرط قال محمد رح إذا قال أنت طالق في دخولك الدار فهو بمعنى الشرط فلا يقع الطلاق قبل دخول الدار ولوقال أنت طالق في حيضتك إن كانت في الحيض وقع الطلاق في الحال وإلا يتعلق الطلاق المحيض

#### زجمه

 Karley Halan Kar & Kar William

خرجت في المرة الثانية بدون الإذن طلقت ولو قال إن خرجت من الدار إلا أن آذن لك فللك على الإذن مرة حتى لو خرجت مرة أخرى بدون الإذن لا تطلق وفي الزيادات إذا قال أنت طالق بمشيئة الله تعالى أو بإرادة الله تعالى أو بحكمه لم تطلق

2.1

اورا گرفلام نے جوٹی خبردی تو وہ آزادیس ہوگا اورا گرمولی نے کہ کا گرونے جھے اس بات کی خبردی کے فلال آگیا ہوئی ا آزاد ہو تا ہے کہنا مطلق خبرد ہے پرواقع ہوگا چرفلام نے "قا کو جھوٹی خبرد ہے دی تو وہ گورت ہر مرتبہ نگلے کے لئے اجازت کی مختاج ہوگا کہ اگراتو گھرے نگل گھر میری اجازت کے ساتھ تو لا ایس ہے بینی مطلقہ ہے تو وہ کورت ہر مرتبہ نگلے کے لئے اجازت کی مختاج ہوگی کیوں کے مشخص وہ خروج ہے جواجازت کے ساتھ منا ہوا ہو پھرا گروہ کورت دوس ئی مرتبہ بغیرا جازت کے ساتھ منا ہوا ہو پھرا گروہ کورت دوس ئی مرتبہ بغیرا جازت کے ساتھ منا ہوا ہو پھرا گروہ کورت دوس ئی مرتبہ کی اجرا گراس خاوند نے کہا کہ اگر تو گھر ہے تھی گھریے کہ بیس تھے اجازت دوس تو ہوت ہو ہوگی اور ڈیو دات میں ہے کہ جب کوئی خاد شد گی اس لئے اگر دہ کورت دوسری مرتبہ بغیرا جازت کے نگل تی تو اس کو طن ق واقع نہیں ہوگی اور ڈیو دات میں ہے کہ جب کوئی خاد شد (اپنی بیوی ہے ) کئے کہ بختے طلاق الشرقی کی مشیت کے ساتھ یا اند تعالی کے اداوے کے ساتھ یا انشرقی کی کے مشتم کے ساتھ الس کو طلاقی نہیں ہوئی۔

## الفصل الرابع عشر بيان التقرير وبيان التفسير

چود ہویں قصل بیان تقریر وتفسیر کے بیان میں ہے ﴾ بیان کے طرق کے بیان میں قصل کا بیان

فصل في وجوه البيان البيان على سبعة أنواع بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير وبيان ضرورة وبيان حال وبيان عطف وبيان تبديل أما الأول فهو أن يكون معنى اللفظ ظاهرا لكنه يتحمل غيره فبين المراد بما هو الظاهر فيتقرر حكم النظاهر ببيانه ومثاله إذا قال لفلان على قفيز حنطة بقفيز اللد أو ألف من نقد البلد فإنه يكون بيان تقرير لأن المطلق كان محمولا على قفيز البلد ونقده مع

# الشاش کے ایک الفاش کے اور الفاش کے ایک الفاش کی الفاش کے ایک المیال کے ایک المیال کے ایک المیال کے ایک المیال کی ایک المیال کے ایک المیال کے

يكون التبع ملصقا بالأصل لا أن يكون الأصل ملصقا بالتبع

فإدا دخل حرف الباء في السذل في باب البيع دل ذلك على أنه تبع ملصق بالأصل فلا يكون مبيعا فيكون ثمنا

وعلى هذا قلنا إذا قال بعت منك هذا العبد بكر من الحنطة ووصفها يكون العبد مبيعا والمكر ثمنا فيجوز الاستبدال قبل القبض ولو قال بعت منك كرا من المحنطة ووصفها بهذا العبد يكون العبد ثمنا والكر مبيعا ويكون العقد سلما لا يصبح إلا مؤجلا وقال علماؤنا رح إذا قال لغبده إن أخبرتنى بقدوم فلان فأنت حر فذلك على الخبر الصادق ليكون الخبر ملصقا بالقدوم

ترجمته

حرف بالغت عرب میں العد ل کے آت ہے ای لئے باشوں میں داخل ہوتا ہے۔ اس کی تحقیق یہے کہ رہے میں اصل مجھ ہے اور شن اس میں شرط ہوتا ہے ای معنی کی دجہ سے بہتے کا ہلاک ہونا ہے کہ تم ہونے کو ثابت کرتا ہے ندکی تن کا ہلاک ہونا۔ جب یہ بات ہا بت ہوگئ تو ہم کہتے ہیں کہ ضابطہ یہ ہے کہ تائع اصل کے ساتھ ملصق ہونہ کہ اصل تا ہے کہ بدل تا ہے کہ بدل تا ہے کہ ماتھ ملعق ہو ہیں جب حرف باب بنتے میں بدل پر داخل ہونا اس بات پر دالت کرتا ہے کہ بدل تا ہے ہے ملعق ہے اصل کے ساتھ اس کے تا ہونا کی بدل ہونا کے باب بنتے میں بدل پر داخل ہونا ہونا اس بات پر دالت کرتا ہے کہ بدل تا ہے ہم ملعق ہوگا العبد بھر من الحصلة میں نے تھے پر کا مار کہ جب کی آدمی نے کہا کہ جب کی آدمی نے کہا ہوتا ہوئے ہوگا اور کرشن ہوگا ہیں قبط کر سے بہلے کہ سے فلام بنج گئو کہ دور کی تو فلام جبھ ہوگا اور کرشن ہوگا ہیں قبط کر سے ایک کر سے ایک کر سے ایک کر سے اور کا لیکنا جا کر ہوگا اور اگر من ہوگا ہور کرشن ہوگا ہی ہوگا ہور کرشن ہوگا گئو تھو ہوگا ہور ہوگئی ہوگا گئو تھو ہوگا ہور ہوگئی ہوگا گئو تھو ہوگا ہور کہ کر سے کہا کہ اگر تو نے جھے فلاں کے آئے کی خبر دی تو تو آزاد ہے تو پہلے کہ کہ دور سے بہدا تھے ہوگا تا کہ خبر دی تو تو آزاد ہے تو پہلے کہ کر دی تو خوا تا کہ خبر قدوم کے ساتھ کی ہوگی ہو۔

گی خبر دینے پر داقع ہوگا تا کہ خبر قدوم کے ساتھ کی ہوگی ہو۔

### طلاق كومشيت كسي ساته معلق كرف كابيان

فلو أخبر كاذبا لا يعتق ولو قال إن أخبرتنى أن فلانا قدم فأنت حر فذلك على مطلق الخبر فلو أخبره كاذبا عتق ولو قال لامرأته إن خرجت من الدار إلا بإذنى فأنت كذا تحتاج إلى الإذن كل مرة إذ المستثنى خروج ملصق بالإذن فلو



### بحث بيان التعييرا

# ﴿ بد بحث بیان تغییر کے بیان میں ہے ﴾

### یفسل بیان تغییر کی وضاحت کے بیان میں ہے

فصل وإما بيان التغيير فهو أن يتغير ببيانه معنى كلامه ومثاله التعليق والاستثناء وقد اختلف الفقهاء في الفصلين فقال أصحابنا المعلق بالشرط سبب عند وجود الشرط لا قبله وقال الشافعي رح التعليق سبب في الحال إلا أن عدم الشرط مانع من حكمه

وفائدة الخلاف تظهر فيما إذا قال لأجنبية أن تزوجتك فأنت طالق أو قال لعبد الغير إن مسلكتك فأنت حريكون التعليق باطلا عنده لأن حكم التعليق انعقاد صدر الكلام علة والطلاق والعتاق ههنا لم ينعقد علة لعدم إضافته إلى المحل فبطل حكم التعليق فلا يصح التعليق

وعندنا كان التعليق صحيحا حتى لو تزوجها يقع الطلاق لأن كلامه إنما ينعقد علة عند وجود الشرط فيصح التعليق ولهذا المعنى قلنا شرط صحة التعليق للوقوع في صورة

قصل تغییر کے بیان پس ہے اور جو بیان تغییر ہے وہ یہ ہے کہ متکلم کے بیان کے ساتھ اس کے کلام کامعنی تبدیل ہو جائے اور بیان تغییر کی مثال تعلیق اور استفاء ہے اور فقہاء نے دونوں صورتوں بیں اختلاف کیا ہے ہیں ہمارے علاء نے کہا ہے کہ معلق بالشرط شرط پائے جانے کے وقت سبب بنمآ ہند کہ شرط پائے جانے کے سے پہلے اور اور مثافی نے فرمایا ہے کہ تعلیق فی الحال سبب ہوتا ہے کیئن شرط کا نہ پایا جانا تھم سے مانع ہوجا تا ہے اور اختلاف کا فا کدواس صورت میں طاہر ہوجا تا ہے اور اختلاف کا فا کدواس صورت میں طاہر ہوجا تا ہے جب کسی نے احتمید سے کہا اگر ہیں نے تجھ سے شادی کی تو تجھے طلاق یا دوسرے آدمی کے غلام



احتمال إرادة الغير فإذا بين ذلك فقد قرره ببيانه

وكذلك لوقال لفلان عندى ألف وديعة فإن كلمة عندى كانت بإطلاقها تفيد الأمانة مع احتمال إرادة الغير فإذا قال وديعة فقد قرر حكم الظاهر ببيانه فصل وأما بيان التفسير فهو ما إذا كان اللفظ غير مكشوف المراد فكشفه ببيانه مثاله إذا قال لفلان على شيء ثم فسرالشيء بثوب أو قال على عشرة دراهم ونيف ثم فسر النيف،

#### تر چمہ

مین میں میں میں میں میں میں ہے جا ہے۔ کے افتا کا معنی میں بیاں انقریر بیان تغییر بیان تغییر بیان مورہ قبیان مال بیان معنی میں بیان معنی بیان میں ہولیکن و و لفظ کی دوسرے میں کا احتمال رکھتا ہو چر شکلم نے اپنی مراد کو بیان کردیا ہوائی میں گا ہم ہولیکن و و لفظ کی دوسرے میں کا احتمال رکھتا ہو چر مثللم نے بیان کے ساتھ بیان تقریر کی مثال بیہ ہوئی ہوتا ہے ای شیر کے تغییر کے ساتھ یا ایک بڑار ہے ای شیر کے تغییر کے ساتھ ایک بڑار ہے ای شیر کے تغییر کے ساتھ یا ایک بڑار ہے ای شیر کے تغییر کے ساتھ ایک بڑار ہے ای شیر کے حکال سے ساتھ تو یہ ہوتا ہے ای شیر کے تغییر اور سے پر غیر کے اراد سے کے احتمال سے ساتھ تو یہ ہوتا ہے ای شیر کے تغییر اور سے پر غیر کے اراد سے کے احتمال کے ساتھ لیس جب متعلم نے اس انقیر اور سے کی کو بیان کردیا تو اس نے تغییر و سے کوا ہے بین کے ساتھ پکا کردیا اور اس کے کہ و جب اس ایک بڑارود بعت کے طور پر ہیں اس لئے کے عندگا کی کھی ہوتے کی وجہ سے اساتھ کا فائد و دیتا ہے غیرا ما نمت کے اراد سے کے احتمال کے ساتھ لیس جب اس نے ود بعت کہا تو اس نے خاہر کے حکم کوا ہے بیان کے ساتھ کا کردیا۔ اور جو بیان تغییر ہے وہ بیت کی تو دیا ہوتا ہے بیان کے ساتھ خاہر کے حکم کوا ہے بیان کے ساتھ کی کردیا۔ اور جو بیان تغییر ہے وہ بیت کہ کہ جب کسی نے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے میروہ چیز کی تغییر کیڑے سے ساتھ کردے یا ہے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے میروہ چیز کی تغییر کیڑے سے ساتھ کردے یا ہے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے میروہ چیز کی تغییر کیڑے سے ساتھ کردے یا ہے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے جمروہ چیز کی تغییر کیڑے سے ساتھ کردے یا ہے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے جمروہ چیز کی تغییر کیڑے سے ساتھ کردے یا ہے کہا کہ فلاں کی جمھ پر کوئی چیز ہے جم وہ چیز کی تغییر کی خورہ کی کردیا۔ اور جم بیان کے ساتھ کی کہ جب کسی نے کہا کہ فلال کی جمھ کوئی چیز ہے جم وہ چیز کی تغییر کی خورہ چیز کی تغییر کی خورہ کی کردیا۔ اور جم بیان کے کہ جب کسی ہو کہ کی تغییر کی دور ہو سے کہ جب کسی ہور چیز کی تغییر کی کردیا کی میں کے کہ جب کسی کی کردی کے کہ جب کی کی کردی کے کہ کی کا کو کے کہ کی کی کردی کے کہ کی کی کردی کے کہ کردی کی کردی کے کہ کردی کے

أو قال على دراهم وفسرها بعشرة مثلا وحكم هذين النوعين من البيان أن يصحح موصولا ومفصولا

#### 2.7

ید بیک مثلا کہ مجھ پر چند دراہم ہیں پھران چند کی تفسیر دی کے ساتھ کردے اور بیان کی ان دونوں قسموں کا تھم بیہے کہ بیسیان صبح ہوتا ہے مصل ہوکراور منفصل ہوکر۔ 2.7

(جزاء کے )وقوع کے لئے تعلیق کے تیجے ہونے کی شرط میرے کہ تعلیق منسوب ہوملک یا سب ملک کی طرف اس لئے اگر کسی آدى نے احتبيہ عورت ہے كيا ان دخلت الدار في نت طالق اكر تو تھر ميں داخل ہو كي تو تھے طلاق بھراس عورت سے شادى كرتى اور وخول دار کی شرط یائی گئی تو طلاق واقع نبیس ہوگی اور ای طرح آزاد عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی قدرت رکھنا مانع ہوتا ہے بائدی ے تکا ح کے جائز ہونے کے لئے اہام شاہی کے نزد یک اس لئے کہ کہا ب اللہ نے باندی سے نکاح کرنے کو معلق کیا ہے آزاد عورت ہے تکاح کی قندرت تدر کھنے پر ہیں آزاد عورت سے نکاح کی قندرت سے وفتت شرط معددم ہوگی اورشرط کا معدوم ہونا مانع ہو تا ہے تھم سے اس لئے باندی سے نکات کرنا جا مرتبیں ہوگا۔اوراس طرح اوم شاقعی نے فروایا ہے کہ مطلقہ بائند حورت کے لئے نفقہ نہیں ہے تکر جب وہ حاملہ ہواس لئے کہ کتاب اللہ نے نفقہ کوشل پر معلق کیا ہے اس لئے کہ اللہ کا فرمان ہے (ترجمہ) اگر دہ مورتیں حمل والی ہوں تو تم ان برخرج کرویہاں تک کہوہ اپناحمل یورا کرلیں پس حمل ندہو نے کے وقت شرط موجود نہیں ہوگی اورشرط کا موجودن بوناامام شافعی کے نزو کیکے علم سے ماتع نہیں ہوتا تو جائز ہے یہ بات کہ علم اس کی (مسی دوسری) دیل سے ثابت ہوجائے البذابا ندى سے نكاح كرنا جائز ہوگا اور نفقد دينا (مطلقه بائندكو) واجب ہوگا ال نصوص كى دجدسے جوعام ہے۔ اور معنق بالشرط كى اس نو ع كے توابع ميں سے تھم كااس اسم يرمرتب ،وتا ہے جوكسى صغت كے ساتھ متصف ہواس لئے كرامام شافع كے زد كياس كالقم كا اس صفت برمرتب مونا تحم كواس صفت برمعلق كرنے كى طرح باورائى بنا برامام شافعى نے فرمايد ہے كدكت بيد باندى سے نكاح كرنا ا جا ترجیس ہے کیونکہ تص نے نکاح کے تھم کومومنہ با ندی پر معلق کیا ہے القد تعالی کے فرمان من قتیاتکم المومنات کی وجہ سے اس و ند بول کے نکاح کے جواز کومقید کیا جائے گا مومند کے ساتھ تو وصف ایمان کے ند ہوئے کے وقت جواز نکاح کا تھم نیس ہوگا اس کئے سكابيه بالدى عن اح كرنا جائز جيس موكاداور بيان تغيير كي صوراون من عدا سفا مناء ب-

# بتحث كون الاستثناء من صور بيان التغيير

﴿بان تغییر کے استناء کی صورتوں کا بیان ﴾

استناء كى مختلف صورتول كابيان

ذهب أصحابنا إلى أن الاستثناء تكلم بالباقى بعد الثنيا كأنه لم يتكلم إلا بما بقى وعنده صدر الكلام ينعقد علة لوجوب لكل إلا أن الاستثناء يمنعها من العمل بمنزلة عدم الشرط في باب التعليق ومثال هذا في قوله عليه السلام لاتبيعوا

### الماسى المراج الماسى المراج الماسى المراج المراج

سے کہا کہ اگر ہیں تیر ما لک ہوات تو آزان ہے اہا مش قعی کے زویک تعلیک باطل ہوگی اس لئے کہ علی کا تھم صدر کلام کا علت بن کر منعقد ہوتا و ہے ، وریہ س طارق اور عن ق علت بن کر منعقد نہیں ہوئے کیونکہ ان میں سے ہرا یک کی ملہ فت اسپنے کل کی طرف نہیں ہے وی ائے تعلیق کا تختم باطل ہوجائے گا لیس تعلیق صحیح نہیں ہوگی اور ہما رے نزویک تعلیم تعلیق صحیح ہوگی اس لئے اگر کہ وائے اس لئے کہ شوہر کا تعلیق صحیح ہوگی اس لئے اگر کہ وائے وائے اس طورت سے شادی کی تو طلاق واقع ہوجائے گی اس لئے کہ شوہر کا کلام علامت بن کرواقع ہوتا ہے شرط بائے جائے کے وقت اور ملک تا بت ہے شرط بائے جائے کے وقت اس لئے تعلیق صحیح ہوگی ۔ اور ای معنی کی وجہ ہے ہم نے کہ ہے کہ ملک کے نہ ہونے کی صورت میں

عدم الملك أن يكون مضافا إلى الملك وإلى سبب الملك حتى لو قال الأجنبية إن دخلت الدار فإنت طالق ثم تزوجها ووجد الشرط لا يقع الطلاق وكذلك طول الحرة يسمنع جوار نكاح الأمة عنده الأن الكتاب علق نكاح الأمة بعدم الطول فعند وجود الطول كان الترط عدما

وعدم الشرط مانع من الحكم فلا يجوز وكذلك قال الشافعي لا نفقة للمبتوتة إلا إذا كانت حاملا لأن الكتاب علق الإنفاق بالحمل لقوله تعالى (وإن كن أولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن)

فعند عدم الحمل كان الشرط عدما وعدم الشرط مانع من الحكم عنده وعندنا لما لم يكن عدم الشرط مانعا من الحكم جاز أن يثبت الحكم بدليله فيجوز نكاح الأمة ويجب الإنفاق بالعمومات ،

ومن توابع همذا النوع ترتب الحكم على الاسم الموصوف بصفة فإنه بمنزلة تعليق الحكم بذلك الوصف عنده

وعلى هذا قال الشافعي رح لا يجوز نكاح الأمة الكتابية لأن النص رتب الحكم على أمة مؤمنة لقوله تعالى (من فتياتكم المؤمنات) فيتقيد بالمؤمنة فيمتنع الحكم عند عدم الوصف فلا يجوز نكاح الأمة الكتابية ومن صور بيان التغيير الاستثناء ،



يصح موصولا ولا يصح مفصولا ثم بعد هذا مسائل اختلف فيها العلماء أنها من جملة بيان التبديل فلا تصح وميأتي طرف منها في بيان التبديل،

#### 2.7

اور کہنے دالے نے اپنے در ایت کے تول کے ساتھ اس وجوب کوتفاظت کی طرف تبدیل کردیا اور کہنے والے کا یہ کہنا کہ تونے جھے ایک بزار ویا یا تولے میرے ساتھ ایک بزار پر بھے سلم کی اور میں نے اس ایک بزار پر بھنے نہیں کیا تو یہ کہنا بھی بیان تغییر کی تھیل میں سے بوگا اور ای طرح ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ فلائں کے بھے پر ایک ہزار کھوٹے درا ہم بیں اور بیان تغییر کا تھم ہے کہ وہ موصولا مسیح موتا ہے اور مفعول اس کے جو کہ ای کہ اس کے بعد پھے مسائل ایسے ہیں جن میں علماء نے اختار ف کیا ہے کہ یہ بیان تغییر کی تبیل میں سے ہیں کہ وہ (بالکل) می نہیں ہوں گے ان میں سے پھے مسائل بیان تبدیل میں آئیں گے۔

# فصِل وأما بيان الضرورة

﴿ يَصْلَ بِيانَ ضرورت كے بيان ميں ہے ﴾

### بيان ضرورت كى مثال كابيان

فسمناله في قوله تعالى (وورثه أبواه فلأمه الثلث) أوجب الشركة بين الأبوين ثم بين نصيب الأم فسمار ذلك بيانا لنصيب الأب وعلى هذا قلنا إذا بينا نصيب المضارب ومكتاعن نصيب رب المال صحت الشركة

وكذلك أو بينا نصيب رب المال وسكتا عن نصيب المضارب كان بيانا وعلى هذا حكم المزارعة وكذلك أو أوصى لفلان وفلان بألف ثم بين نصيب احدهما كان ذلك بيانا لنصيب الآخر

ولوطلق أحدى امرأتيه ثم وطيء إحداهما كان ذلك بيانا للطلاق في الأخرى بخلاف الوطء في الإماء يثبت بخلاف الوطء في الإماء يثبت



الطعام بالطعام إلا سوء بسواء

فعنبد الشافعي رح صدر الكلام انعقد علة لحرمة بيع الطعام بالطعام على الإطلاق وخرج عن هذه الجملة صورة المساواة بالاستثناء فبقى الباقى تحت حكم الصدر ونتيجة هذا حرمة بيع الحفنة من الطعام بحفنتين منه

وعندنا بيع الحفنة لا يدخل تحت النص لأن المراد بالمنهى يتقيد بصورة بيع يتمكن العبد من إثبات التساوى والتفاضل فيه كيلا يؤدى إلى نهى العاجز فما لا يدخل تحت المعيار المسوى كان خارجا عن قضية الحديث ومن صور بيان التغيير ما إذا قال لفلان على ألف و ديعة فقوله على يفيد الوجوب

#### <u> 27.7</u>

ہمارے علاء اس طرف کے ہیں کہ اسٹنا ہ بولنا ہے باتی ہے جانے والی مقد ارکو اسٹناء کے بعد گویا کے متعلم نے تیس بولا محراس مقد ارکوجو باتی ہی ہے (اسٹنا کے بعد ) اور امام شافعی کے نزد کیے صدر کلام علیہ بن کر منعقد ہوتا ہے کل (علم ) کے واجب ہونے کے نئے مگر اسٹناء اس علید کو گئی مثل نی علیہ السلام کے نئے مگر اسٹناء اس علید کو گئی مثل نی علیہ السلام کے اس فرمان (ترجمہ) غلی کو فلے کے بدلے نہ بی گر برابر برابر کر کے پس امام شافعی کے نزد کیے صدر کان علیہ بن کر منعقد ہوا ہے فلی کو فلے کے بدلے نہی کے حرام ہونے کے لئے مطلق طور پر۔ اور اس جموعے سے مساوات کی صورت نکل گئی اسٹناء کے ماتھ اور اس کے علاوہ صور تیس باتی روگئی صدر کلام کے نئے اور اس اطراق کی تیجو ایک شی فلی کو دوشمی فلے کے بدلے جی میں تھو ہوا ہوئے کے بدلے جی فلی کئی کر اس صورت کے ساتھ جس جس بندہ برابر کی اور ڈیا وہ السلام اس کی کہا ہو گئی ہو ہو گئی کہا ہو جس جس بندہ برابر کی اور ڈیا وہ گئی کو چا بت کرتے کی تحدید کی تعدم برنی کی کراد مقدم ہوگی ہو گئی کی موردوں میں سے سے کہ جب کوئی آدی کی کے قلاں آدگی کا جھی برا کی وہ صور بی کے کھا کہا تھی براکہ وہ سے کہ جب کوئی آدی کیا کہ کو کا کہ جس براکہ براکہ کہا تھی برا کہ دیا ہے کہ جب کوئی آدی کیا کہ قلال آدگی کا کہا کہ برا کی براکہ دیا ہے کہ اس جو مقد اور دیست کا ہو گئی کہنا وہ جو برا کا کہ کہ برا کی براکہ کو گئی کر بربر کا فرید کیا گئی کہنا وہ جو برا کا کہ کہ کرا گئی کہنا وہ جو برا کا کئی کہنا وہ جو برای کا کہ کہ دیا ہے۔

### وجوب كوحفاظت كى جانب تبديل كرنے كابيان

وهو بقوله وديعة غيره إلى الحفظ وقوله اعطيتني أو اسلفتني الفا فلم أقبضها من جملة بيان التغيير وكذا لو قال لفلان على ألف زيوف وحكم بيان التغيير أنه



بطريقين فلا يتعين جهة الملك باعتبار حل الوطء فصل وأما بيان الحال فمثاله فيما إذا رأى صاحب الشرع أمرا معاينة فلم ينه عن ذلك

#### 2.7

ورجوبیان ضرورت ہے سی کی مثال اللہ تعاتی کے فریان وورشا ابواہ قلامہ النہ فراس کے میت کے وارث ہو جا کی اس کے مرباب ہتو مال کے لئے ایک تی گی ہاس فرمان نے میں باپ کے درمیان شرکت کو ٹابت کیا ہے پھر ماں کا حصہ بیان کر دیا تو سیب ہے جھے کا بیان (ضرورة) بن گیا۔ اورای بنا پرہم نے کہا کے جب دوآ دمیوں نے مضارب کا حصہ بیان کر دیا اور دب المال کی حصہ بیان کر دیا اور مضارب کے حصے نے موثی اختیار کر لی تو شرکت میں ہوگا۔ اورای طرح دوآ دمیوں نے رب المال کا حصہ بیان کر دیا اور مضارب کے حصے نے ماموثی اختیار کر لی تو یہ بیان ہو جائے گا اورای پر مزار حت کا حکم ہے۔ اور ای طرح آگر کسی آدی نے قلاں اور فلاں آدی کے نے ماموثی اختیار کر فی تو یہ پیران دونوں بیس سے ایک کا حصہ بیان کر دیا تو یہ دوسرے کے جصے کا بیان ہوگا اوراگر دو ہو یوں بیس لئے ایک بزار کی وصیت کی پھر ان دونوں بیس سے ایک کا حصہ بیان کر دیا تو یہ وظی دوسری بیدی کی طلاق کے لئے بیان ہوگا اس سے دلا ان اور فلان ہوئے بیان ہوگا اس کے کہا تھی نے کہ دسب صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وظی کے طال ہونے کے اعتبار سے دادرجو بیان حال ہے مواس کی مثال اس صورت بیس ہے کہ جب صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسل ہے کہا کہ ما اورائس سے معن فیس فرہ بیا۔

### سكوت كابيان كى طرح بونے كابيان

كان سكوته بمنزلة البيان أنه مشروع والشفيع إذا علم بالبيع وسكت كان ذلك بمنزلة البيان بأنه راض بذلك والبكر إذا علمت بتزويح الولى وسكتت عن الردكان ذلك بمنزلة البيان بالرضاء والإذن والمولى إذا رأى عبده يبيع ويشترى في السوق فسكت كان ذلك بمنزلة الإذن فيمصير مأذونا في التحارات والمدعى عليه إذا نكل في مجلس القضاء يكون الامتناع بمزلة الرضاء بلروم المال بطريق الإقرار عندهما أو بطريق البذل عند أبي حنيفة رح فالحاصل أن السكوت في موضع الحاجة إلى البيان بمنزلة البيان وبهذا الطريق قلنا الإجماع ينعقد بنص البعض وسكوت الباقين

#### 2.7

تو تب سی اند نعید وسم کابید سکوت اس بات کے بیان کی طرح ہے کہ بیکام مشروع ہے اور حق شفعہ رکھنے والے آومی کو جب بچ کاعلم ہوا، وراس نے خاموش اختیار کرلی تو اس کی خاموش اس بات کے بیان کی طرح ہے کہ دہ اس بچے پر راضی ہے اور کتواری اڑکی

### 

کو جب اس کے ولی کا نکاح کرانا معلوم ہوا اور اس نے اس نکاح کور دکرنے سے خاموثی اختیار کی تواس کی بیخاموثی رضا مندی اور امیازت کو بیان کرنے کی طرح ہوگا اور مولی نے جب اپنے غلام کو باز ارجی خرید وفر وخت کرتے ہوئے دیکھا اور خاموثی اختیار کی تو اس کی خاموثی غلام کو اجازت و بیتے کی طرح ہوگی اس لئے دہ غلام ماذون فی استجارہ بن جائے گا اور مدی علیہ جب نیصیے کی جس بیس متم کھنانے سے دک گیا تو تھم کھانے سے دکنا لزوم مال پر رضا مندی کی طرح ہوگا بطور اقر ار کے صاحبین رحم ہد امند کے فرد کی اور مال خرج کر گیا تو تھے کی امام ابو حذیقہ وضی امتد عند کے فرد کی خلاصہ بیا کہ حدیدت الی البین کی جگدیس سکوت بیان کی طرح سے اور اس طریق پر ہم نے کہا کہ اجماع منعقد ہوجاتا ہے بعد لوگوں کی تصریح اور باتی ہوگوں کے سکوت کے سماتھ ہو۔

### يحث بيان العطف

# ﴿ ير بحث بيان عطف كے بيان ميں ہے ﴾

### بيان عطف ك امثله كابيان

فصل وأما بيان العطف فمثل أن تعطف مكيلا أو موزونا على جملة مجملة يكون ذلك بيانا للجملة المجملة مثاله إذا قال لفلان على مائة درهم أو مائة وقفيز حنطة كان العطف بمنزلة البيان أن الكل من ذلك الجنس

وكذا لوقال مائة وثالات أثواب أو مائة وثلاثة دراهم أو مائة وثلاثة أعبد فإنه بيان أن المائة من ذلك الجنس بمنزلة قوله أحد وعشرون درهما بخلاف قوله مائة وثوب أو مائة وشاة حيث لا يكون ذلك بيانا للمائة واختص ذلك في عطف الواحد بما يصلح دينا في الذمة كالمكيل والموزون وقال أبو يوسف رح يكون بيانا في مائة وشاة ومائة وثوب على هذا الأصل

#### 2.7

اور جوبیان عطف ہے اس کی مثال اس طرح ہے کہتم عطف کروکس مکیلی یا موذ ونی چیز کامہم جیلے پرتوبیع عطف اس مہم جمنے ک بیان ہوگا اس کی مثال ہے ہے کہ جب کس نے کہا کہ قلال کا مجھ پرایک سواور درہم ہے یا ایک سواور گذم کا قفیز ہے تو عطف اس بات

ے بیان کی طرح ہوگا کہ سارے کاس راای جنس سے ہاورای طرح ہا اگر کس نے کہا کہ (فلال کے جمع مر) ایک سواور تین كيڑے ہيں يا ايك سواور تنين درہم بيں يا ايك سواور تنين غلام بيل بيل سياس بات كابيان ہوگا كہ سواس ( كيڑے درہم اورغلام كي ) جنس سے ہیں احدوعشرون درھا کی طرح برخلاف کہنے والے کے اس کہنے کے کہ فلال کا جمھ پر ایک سواور کیڑا ہے یا ایک سواور بحری ہے۔ چنانچہ بیعطف سو کا بیان تبیس ہو گا اور واحد کے عطف میں عطف کا بیان ہو تا خاص ہے اس چیز کے ساتھ جو ذمہ **میں** دین بننے کی صلاحیت رکھتی ہوجس طرح سمکیلی اور موذونی چیز اورامام ابو پوسف نے قرمایا ہے کدمائذ وشاۃ اور مائد وتوب میں عطف كرنابيان ہوگااى ضابطے پر ہوگا۔

### معلى وأما بال السديا

﴿ يصل بيان تبديل كے بيان ميں ہے ﴾

صاحب شرع کی جانب سے بیان تبدیل یا سنخ ہونے کابیان

وهو النسخ فيجوز ذلك من صاحب الشرع ولا يجوز ذلك من العباد وعلى هذا بطل استثناء الكل عن الكل لأنه نسخ الحكم ولا يجوز الرجوع عن الإقرار والطلاق والعناق لأنه نسخ وليس للعبد ذلك ولو قال لفلان على ألف قرض أو شمن المبيع وقال وهي زيوف كان ذلك بيان التغيير عندهما فيصح موصولا وهو بيان التبديل عند أبي حنيفة رح فلا يصح وأن وصل،

ولو قال لفلان على ألف من ثمن جارية باعنيها ولم أقبضها والجارية لا أثر لها كان ذلك بيان التبديل عند أبي حنيفة رح لأن الإقرار بلزوم الثمن إقرار بالقبض عند هلاك المبيع إذ لو هلك قبل القبض ينفسخ البيع فلا يبقى الثمن لازما البحث الثاني (في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم)وهي أكثر من عدد

رجمہ اورجوبیان تبدیل ہے اور وہ ی سنخ ہے سووہ جائز ہوگا صاحب شریعت کی طرف سے اور مثدوں کی طرف سے بیان تبدیل جائز

### 

تبیں ہوگا اور ای بنا پرکل کاکل سے استثناء کرنا باطل ہے اس لئے کہ بیٹم کومنسوخ کرنا ہے اور اقر ارطلاق وعمّاق سے رجوع کرنا جائز تہیں ہوتا کیونکہ بیمنسوخ کرنا ہے اور کسی بندے کے لئے منسوخ کرنا بیاجا ترنہیں ہوتا اور اگر کسی نے کہا کے فلاں کے مجھ پرایک ہزار قرض کے بیں یاجیج کے تمن کے ہیں اور وہ کھوٹے ہیں تو اس کا یہ کہنا صاحبین کے نزد یک بیان تغییر ہوگا اس لئے موصولا سیجے ہوگا اورا ام الوصنيف رضى الله عنه كے نز ديك بيان تبديل بإس لئے بيكهنا يح نبيل موكا اگر چهموصولا كها مواورا كركها كه فل ل كالمجھ ير ا کی بزار ہاں بائدی کے تمن کا جس کواس نے جھے پر بیچاتھ اور میں نے اس بائدی پر قبضہ بیس کیا اور بائدی کا کوئی تام ونشان جیس تو ير (لم أتبضها) كبنا امام ابوصنيف رضى الله عند كزريك بيان تبديل بهاس لئے كراز وم تن كا اقرار مبيع كے بلاك بوئے كوفت تنف كااقرار باس كے كدا كرميع فيف ے يہلے بلاك موجائ تو تيج تح موجائى ، بہر حمن لازم بن كربا في مبيس موتا۔

گذشته بیان کی روشی میں شخ کی تعریف بیہ : نے تھم کے ذریعہ سابق تھم (جو بظاہردوام طسب تھا) کو کا تعدم قرار دینا واس المرح كدنيا علم سابق علم كي جكد لے اور دونوں كا أيك ونت ميں جمع مونا مجمى ممكن ندمو-

ممكن ہے كہ يہاں يربيسوال چين آئے كرآن مجيد جي منسوخ آننوں كے وجود كا بنيادى طور يرفائدہ كيا ہوسكتا ہے؟ صرف مغبوم سے خالی الفاظ کی تلاوت ؟ اس سوال کا جواب یوں دیا جاسکتا ہے کہ: قرآن مجید میں ناتخ اورمنسوخ آ بنول کا وجوداس بات ک نشائدی کرتا ہے کہ شریعت کے احکام مرحلہ دارا در تدریجی ہیں۔خوداس کی ایک علیحدہ تاریخی اور دی اہمیت ہے جس سے شریعت ک جمیل کے مرطوں کا وظهار موتا ہے۔اس بات کی طرف توجہ ضروری ہے کہ قرآن جید کا ایک اہم پہلواس کا بیانی اعب زہے۔ جوبهت زياده ابميت كاحال إاورات بميشد كيك ثابت اوريائد اردمنا جابيه كيونك قرآن كريم معجزه وجاويد ب

قرآن مجيد ين منسوخ أييون كي جوتصوريشي كي تي باس معطابق تقريباتمام منسوده آيات مشروط فتخ شار بوتي وي -جس ے واضح ہوتا ہے کہ اگروہ شرائط اور حالات ووبارہ پیدا ہوجائیں توان مشروط منسوحہ آبات کا حکم بھی دوبارہ سے قابل اجرام

مَا نَنسَخُ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا أَلَمْ تَعْلَمُ أَنَّ للَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

جومنسوخ كرتے بين ہم كوئى آيت يا بھلاويتے بي تو بھيج ديتے بي اس يبتريا اسكے برابركيا تجھكومعلوم بيس كماللد .

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں سے کے معنی بدل کے ہیں مجاہد فرماتے ہیں من نے کے معنی ہیں جو (مجمعی) لکھنے میں یاتی رہتا ہے اور تھم بدل جاتا ہے حضرت ابن مسعود کے شاگر داور ابوانعالیدا ورحمد بن کعب قرظی ہے بھی اسی طرح مروی ہے ضحاک

فره تے ہیں بھلاوینے کے معنی ہیں عطافر ماتے ہیں جھوڑ دیئے کے معنی ہیں۔

سدى كہتے ہیں اٹھ لينے كے معنی ہیں جيسے آيت الشيخ و الشيخته اذا زنيا فار جمو هما البته يعنی زانی مردوعورت كو سنگ اركرو ياكرواور جيسے آيت رالو كال لابن ادم و ادبان من ذهب لابتغى لهما ثالثا يعنی ابن آدم كواكردوجنگل سونے كے مل جائيں جب بھی وہ تيمرے كی جتم میں دے كا۔

امام ابن جریر فرماتے ہیں کہ احکام ہیں تبدیلی ہم کر دیا کرتے ہیں حلال کو حرام ، حرام کو حلال، جائز کو تا جائز ، تا جائز کو جائز وغیرہ امرو نہی ، روک اور خصت ، جرئز اور منوع کا موں ہیں نئے ہوتا ہے ہاں جو خبر ہیں دی گئی ہیں واقعات بیان کئے گئے ہیں ان ہیں رو بدل و ناسخ وسلسوخ نہیں ہوتا ، نئے کے نفتی منی نقل کرنے کہی ہیں جیسے کتاب کے ایک نئے ہے دو سر آتقل کر لیما ۔ ای طرح یہاں بھی چونک ایک تنے ہے دو سر آتقل کر لیما ۔ ای طرح یہاں بھی چونک ایک تھم کے بدلے و دسراتھ ہوتا ہے اس لئے نئے کہتے ہیں خواہ وہ تھم کا بدل جانا ہوخواہ الفاظ کا علاء اصول کی عہارتین اس مسلم ہیں گونک نفی ہیں گرمتن کے فی ظام سب قریب آئیہ ہی ہیں۔ نئے کے معنی کسی تھم شرق کا چھیلی ولیل کی رو ہے ہیں اس مسلم ہیں گونک نفی ہیں گرمتن کے فی ظام سب قریب آئیہ ہی ہیں ۔ نئے کے معنی کسی تھم شرق کا چھیلی ولیل کی رو ہے ہی ہیں اس کی شرطیس وغیرہ ہیں اس کے سنے اس فن کی کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہئے تفصیلات کی بدلے کی جگر نہیں جر چند دوایت ہے کہ دوخصوں نے نبی صلی التہ علیہ وسلم کے سنے اس فن کی کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہئے تفصیلات کی بدلے کی جگر نہیں جائے ہی ہیں ہیں جائے کہ میں حاضر ہوئے اور حضور صلی انڈ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ نے فرایا یہ منسون خیر گئی اور بھلا دی گئی دلوں میں نکال کی تم غم نہ کر و بے فکر ہوجا اور

حضرت زہری نون خفیفہ پڑ کے ساتھ پڑھتے تھاس کے ایک رادی سلیمان بن راقم ضعیف ہیں۔ ابو بحرانباری نے بھی دوسری سندے اسے مرفوع روایت کیا ہے۔ "تساھا "کے معنی موفر کرنے ہیںے ہٹادیے کیا ہے۔ "تساھا "کے معنی موفر کرنے ہیکے ہٹادیے کیا۔

حضرت ابن عباس ال کی تفسیر میں فرماتے ہیں لیعنی ہم اسے جھوڑ دیتے ہیں منسوخ کرتے ہیں ابن مردی ہے ہم اسے موفر کرتے ہیں اور ملتوی کرتے ہیں عطیہ توفی کہتے ہیں۔ لینی منسوخ نہیں کرتے ، سدی اور رہیے بھی بھی کہتے ہیں شحاک فرماتے ہیں نائخ کو منسوخ کے پیجھے رکھتے ہیں۔

ابوالعایہ کہتے ہیں اپنے پاس اے روک لیتے ہیں حضرت عمر نے خطبہ میں "سلھا "پڑھااوراس کے معنی موفر ہونے کے بین کئے بنسلھا جب پڑھااور اس کے معنی موفر ہونے کے بین کئے ، نسھا جب پڑھیں تو یہ مطلب ہوگا کہ ہم اے بھلادیں۔اللہ تعالی جس تھم کو اٹھالیہا جا ہتا تھاوہ ہی ملی اللہ علیہ وسلم کو بھلا دیتا تھ اس طرح وہ آیہ تھی۔

حضرت سعد بن الی وقاص متسھا پڑھتے تھے تو ان سے تتم بن ربیدنے کہا کہ سعید بن میتب تو تنسا ھا پڑھتے ہیں تو آ ب نے فرمای سعید پریاسعید کے خاندان پر تو قرآ ان نہیں اتر ان اللہ تعالی فرما تاہے آ بہت

深意, 一是一個人

حضرت عمر كافرمان ب كرحضرت على سب سے اجھافيصله كرنے والے بين اور حضرت الى سے زيادہ اجھے قرآن كے قارى میں اور ہم حضرت انی کا تول چھوڑ دیتے ہیں اس لئے کہ حضرت انی کہتے ہیں میں نے توجو پھرسول التدسلی التدعلیہ وسلم سے سنا ہے ا ہے جیں چھوڑ وں گااور فرماتے ہیں و مالتے الح لیتی ہم جومنسوخ کریں یا بھلادیں اس سے بہتر لاتے ہیں یااس جیسا ( بخاری ومسند احمر) اس بہتر موتا ہے لیعنی بندوں کی موارت ادران کے آرام کے لحاظ سے مااس جیما ہوتا ہے لیکن مصلحت اللی اس سابقہ چیز من موتى يكون من تغيروتبدل كرف والا بيدائش اور حكم كاافتيار كن والا الكالله تعالى ع بحس طرح جه عامتا به بناتا ہے جے جا ہے نیک بھی دیا ہے جے وا ہے بھی دیا ہے جے وا ہے تدری جے وا ہے باری، جے وا ہے تو اُس جے وا ہے بیصیب کردے۔ بندوں میں جو تھم جا ہے جاری کرے جے جا ہے طال جے جا ہے جرام فرمادے جے جا ہے رخصت دے جے جا ہےردک دے وہ حاکم مطلق ہے جیسے جا ہے احکام جاری فرمائے کوئی اس کے حکم کورد بیس کرسکتا جوجا ہے کرے کوئی اس سے باز برس بیس کرسکا دہ بندوں کو آ زماتا ہے اور دیکتا ہے کدوہ نبیوں اور رسولوں کے کیسے تا بعدار ہیں کسی چیز کامصلحت کی وجہ سے تھم ویا پھر مصلحت کی دجہ سے بی اس علم کو ہٹا دیا اب آ زمانش ہوتی ہے نیک لوگ اس وقت بھی اطاعت کے لئے کمر بستہ مجھے اور اب مھی ہیں کین بد باطن لوگ با تنین بناتے ہیں اور ٹاک مجموں چڑھاتے ہیں حالانکد تمام محلوق کواسینے خالق کی تمام ہاتنی مانتی جاہئیں اور ہر حال ميں رسول ملى الله عليه وسلم كى بيروى كرتى جائے اور جو و كہا ہے ول سے سچا ماننا جائے ، جو هم دے بجالا نا جائے جس سے رو کے رک جاتا جا ہے ،اس مقام پر بھی بہود ہوں کا زبروست رد ہے اور ان کے نفر کا بیان ہے کہ وہ سنے کے قائل نہ منے بعض تو کہتے تعاس من عقلى فال لازم أناب اور بعض تقل محال بهى مائة عند اس أيت من كوخطاب فوعالم سلى الله عليه وسلم كوب مردرامسل بيكلام يبود يول كوسنانا ہے جوانجيل كواور قرآن كواس وجہ ہے تيس مانے تنے كدان بيل بعض احكام تو را ق كے منسوخ مو كئے تنے اور ای وجہ سے وہ ان نبیوں کی نبوت کے محکر ہو گئے تھے اور مسرف عنا دو تکبر کی بنائقی ورنہ عقلا کئے محال نبیں اس کئے کہ جس طرح وہ ائے کاموں میں باانتیاررہاں طرح اپنے حکموں میں بھی باافتیاررہ جوجا ہے اور جب جاہے پیدا کرے جے جاہے اورجس طرح جا ہے اورجس وقت جا ہے رکھے۔ای طرح جو جا ہے اور جس وقت جا ہے تھم دے اس حاکموں کے حاکم کا حاکم کون؟ اس طرح تقال مجھی بیر ثابت شدہ امر ہے آگئی کتابوں اور پہلی شریعتوں میں موجود ہے حضرت آ دم کی بیٹیاں مینے آپس میں بھائی بہن ہوتے تنے کین نکاح جائز تھا پھراسے حرام کرویا ،نوح علیہ السلام جب کشتی ہے اتر تے ہیں تب تمام حیوانات کا کھانا حلال تھالیکن مچر بعض کی حلت منسوخ ہوگئی، دو بہنوں کا نکاح اسرائیل اوران کی اولا دیر جلال تھالیکن پھرتو راۃ میں اوراس کے بعد حرام ہوگیا، ابراتيم عليه السلام كوين كي قرباني كالحكم ديا بحرقريان كرفي المي الماتيم عليه السالم كوينية

ایرانیم علیہ اسلام وہیے ہی بربان کا معمود ہیں بوشائل تھے سب بی جانوں کوآل کرڈ الیس کیکن پھر بہت ہے باتی تھے کہ بیتھ کہ میسکا منسوخ ہوجاتا ہے کہ پھٹر آپو جنے میں جوشائل تھے سب اپنی جانوں کوآل کرڈ الیس کیکن پھر بہت ہے باتی تھے کہ بیتھ کہ منسوخ ہوجاتا ہے، ای طرح کے اور بہت ہے واقعات موجود جیں اورخود یہود یوں کوان کا اقرار ہے لیکن پھر بھی قرآن اور نبی آخر الزمان سلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہ کرنیس مائے کہ اس سے اللہ کے کلام میں شنخ لازم آتا ہے اوروہ محال ہے، بعض لوگ جواس کے الزمان سلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہ کرنیس مائے کہ اس سے اللہ کے کلام میں شنخ لازم آتا ہے اوروہ محال ہے، بعض لوگ جواس کے



### بحث سنة رُسُول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ يه بحث رسول الله عليه وسلم كى سنت كے بيان ميں ہے ﴾

### عدا في الماد الحدا

﴿ يُصل اقسام خبرك بيان مي ہے ﴾

رسول النصلى الله عليه وسلم كي خبر كابيان

خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزلة الكتاب في حق لزوم العلم والعمل به فإن من أطاعه فقد أطاع الله في ما مر ذكره من بحث الخاص والعام والمشترك والمجمل في الكتاب فهو كذلك في حق السنة إلا إن الشبهة في باب الخبر في ثبوته من رسول الله صلى الله عليه وسلم واتصاله به،

ولهذا المعنى صار الخبر على ثلاثة أقسام 1قسم صح من رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت منه بلا شبهة وهو المتواتر 2وقسم فيه ضرب الشبهة وهو المشهور 3وقسم فيه احتمال وشبهة وهو الآحاد،

n2.T

رسول اندسلی اللہ علیہ وسلم کی فجراع قاداوراس پھل کے لازم ہونے کے حق میں کتاب اللہ کی طرح ہے اس لئے کہ
جس نے رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی پس کتاب اللہ میں خاص عام مشترک اور
مجمل کی جو بحث گزری ہے ووسنت کے حق میں بھی اسی طرح ہے لیکن فجر کے باب میں شبہ ہے رسول اللہ علی اللہ علیہ
وسلم ہے اس فجر کے فایت ہوئے میں اور رسواللہ علی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس فجر کے متصل ہونے میں اور ای معنی کی
وجہ نے فہر کی فین تشمیس ہوگئی ہیں۔ ایک حتم وہ ہے جورسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم سے طور پر منقول ہواور بغیر کی شبہ
وجہ نے فہر کی فین تشمیس ہوگئی ہیں۔ ایک حتم وہ ہے جورسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم سے حکم طور پر منقول ہواور بغیر کی شبہ
کے فایت ہواور یکی متو اتر ہے۔ اور ایک حتم وہ ہے جس میں پھی شبہ ہواور یہ مشہور ہے اور ایک حتم وہ ہے جس میں اخبار آ حادثیں۔

عو ( کذیب داوگی ) اور شیر ( ثبوت ) دونوں ہوں اور یہی اخبار آ حادثیں۔

# 

جواب میں لفظی بحثوں میں پڑجائے ہیں وہ یا ورکھیں کہ اس سے دلالت جیس بدلتی اور تنفسود وہ ہی رہتا ہے۔ آئے تفریت کے مطابق جو کی بیٹارت بیلوگ اپنی کتابوں میں پاتے ہے آپ کی تابعداری کا تھم بھی و کھتے تھی یہ بھی معلوم تھا کہ آپ کی شریعت کے مطابق جو عمل نہیں مہووہ مقبول نہیں ہوگیا یہ اور بات ہے کہ کوئی کے کہ اگلی شریعت میں مرف آپ کے آنے نئے بی تھیں اس لئے کہ آپ آخری میں نہیں یہ کہ کہ منائے ہے بہرصورت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وکم کی تابعداری کے بغیرکوئی چارہ نہیں۔ اس لئے کہ آپ آخری منائے نہیں یہ کہ کہ منائے ہے بہرصورت رسول مقبول صلی اللہ علیہ میں اللہ تعالی نے لئے کہ جواز کو بیان فرما کراس ملھوں گروہ کہ اس استراک ہوں کہ اس اس کے بہروہ وجود ہے فرما تا ہے ہیں وکارد کیاسورۃ آلی عمران میں بھی جس کے شروع میں نی اسرائیل کو خطا کیا گیا ہے شنے کے واقع ہونے کا ذکر موجود ہے فرما تا ہے ہودکارد کیاسورۃ آلی عمران میں بھی جس کے شروع میں نی اسرائیل کو خطا کیا گیا ہے شنے کے واقع ہونے کا ذکر موجود ہے فرما تا ہے آ یہ در کل الطعام) الخ یعنی بھی کھانے بنی اسرائیل پر طان لیسے گرجس چیز کو صفر ت اسرائیل نے اسے اور جرام کر ایا تھا۔

مسلمان کل کے کل شفق ہیں کہ احکام باری تعالیٰ میں شخ کا ہوتا جا کزے بلکہ واقع ہی ہے اور پروردگاری حکمت بالذ کا
وسٹور بھی ہی ہے اپوسلم اصبائی مفسر نے تعاہے کے قرآن میں شخ واقع نیں ہوتا لیکن اس کا پرقول ضیف اور مردوواور محض قاط اور
جموف ہے جہاں شخ قرآن موجود ہے اس کے جانب میں گوجعن نے بہت محنت ہے اس کی تردید کی ہے لیکن محض بیسود ہے ، و کیجئے
پہلے اس مورت کی عدت جس کا خاوند مرجائے ایک سمال تنی لیکن پھر چار مہینے دس دن ہوئی اور دونوں آیا ہیتی قرآن یا کی بیس موجود
ہیں ، قبلہ پہلے بیت المقدس تھا، پھر کھید اللہ ہوا اور دوسری آیات صاف اور پہلا تھی بھی ضمنا نہ کور ہے ، پہلے کے مسلمانوں کو تھم تھا
کہ ایک ایک سلمان دس وس کا فروں سے لڑے اور ان کے مقابلے سے ندہ ہے لیکن سے پھر تھی منسوخ کر کے دودو کے مقابلہ میں میر
کرنے کا تھی ہوا اور دونوں آیاتیں کلام اللہ میں موجود ہیں ، پہلے تھی قعا کہ نی ضلی اللہ علیہ ہے سرگوٹی کرنے ہے پہلے پھر صدقہ دے یا کہ و پھر ہے منسوخ ہوا اور دونوں آیاتیں قرآن کر یم میس موجود ہیں ۔ (جامع البیان ، چروت)



ہواس کے افراد کی کثرت کی وجہ ہے اور اے مخاطب آپ تک وہ صدیت پیٹی ہوافراد کی اتن ہی کثرت کے ساتھ متواتر کی مثال
قر آن کا تقل ہونا ہے اور کو ات تماز کا تقل ہونا ہے اور ترکوۃ کی مقادیر کا تقل ہونا ہے۔ اور شہور وہ ہے جس کا اول فہر آ حاد کی طرح ہو
پیروہ وو مرے اور تیسر نے دور شی مشہور ہوگئی ہوا ور است نے اس کو تبول عام کے ساتھ حاصل کر لیا ہو پیروہ متواتر کی طرح ہوگئی ہو
بیاں تک کدوہ آپ تک پیٹی ہو۔ اور صدی شہور سے علی الخفین اور باب زنا میں رہم کی صدیت کی طرح ہے پیرمتواتر علم قطعی کو ثابت
کرتی ہے اور اس کا رد کرنا کھر ہوتا ہے اور شہور علم طمن نیت کو ثابت کرتی ہے اور اس کا رد کرنا بدعت ہوتا ہے اور ان پیل کے لازم ہو
نے کے حق میں علماء کے در میان کو گی اختلاف نہیں کلام تو اخبار آ جاد میں ہے۔ لیس ہم کہتے ہیں فہر واحد وہ ہے جس کو تقل کیا ہوا کیا
آ دی نے ایک سے بیا ایک نے جماعت سے یا جماعت نے ایک سے اور (جماعت کے ) عدد کا کو کی اعتبار نہیں جب وہ شہور کی صد کو
نہ نہی ہواور فہر واحد احکام شرعیہ شیل کو واجب کرتی ہے راوی کے اسلام عدالت ضبط اور اس کی عقل کی شرط کے ساتھ اور آپ
تک وہ فہر رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم ہو کر پیٹی ہوائی نہ کورہ شرط کے ساتھ ہو۔

### حديث متواتر كي تعريف

هى التى يرويها جمع من تابعى التابعين عن جمع من التابعين عن جمع من الصحابة عن النبى صلى الله على الله على الله علي وسلم بشرط أن يكون كل جمع يتكون من عدد كاف بحيث يؤمن تواطؤهم على الكذب في جميع طبقات الرواية

دوجس کوتا بھی تا بعین کی ایک جماعت نے تا بعین کی ایک جماعت ہے اوراس نے محابہ کرام رضی اللہ عنہ کی ایک جماعت سے اس شرط پر روایت کیا ہو کہ ہر جماعت کی تعدا واس قدر ہو کہ بیہ ہر طبقے ہیں ،ان کے آپس میں مجموٹ پراتفاق سے محفوظ رہے۔ حدیث مشہور کی تعریف

ہو ما زاد نقلته عن ثلاثة في جميع طبقاته و لم يصل حد التواتر ووجس كم مرطبة شي تين سے زائدراوى موبل اور جوتو اتركى صرتك ندي نيد -

### حديث احد كي تعريف

هو ما رواه عدد لا يبلغ حد التواتر في العصور الثلاثة

وہ جس کے راویوں کی تعداد، تینوں ادواریس، تواتر کی حد تک نہ پنچے۔ حدیث مشہور بھی حدیث احد (خبرواحد) کے تعلم میں شال ہے کیونکہ یہ ٹی کریم سلی اللہ علیہ وسلم سے احد کے طریق ہے تابت ہے، البتہ بیتا بعین یا تابعی تابعین کے زمانے میں مشہور موئی۔ چنا نچے بیہ متواتر میں شال ٹیس کیونکہ بیم تواتر کی شرائط پر پوری نہیں اترتی۔ اس لئے بینجرواحد کی طرح بطن کوفائدہ دیتی ہے یعنین کوئیں۔ اس کے برتکس حدیث متواتر علم ویقین کوفائدہ پہنچاتی ہے۔ تبولیت یا مردودیت کے اعتبار سے حدیث احد کی تین

# 

### خبروا حدكى تعريف

لغوی اعتبارے "واسد " کامطلب ہے ایک فیر احدوہ خبر ہے جوایک فیض نے روایت کی ہو۔اصطلاحی مغیوم میں خبرواحد وہ خبر ہے والیک ہے۔ اسلامی میں خبرواحد وہ خبر ہے۔ وہ خبر ہے۔ وہ خبر ہے۔ انظر میں تو اتر کی شروط جمع نہ ہول (خواہ اس کے روایت کرنے والے ایک سے زیادہ ہی کیوں نہ ہوں۔) (نزیمۃ النظر میں (26)

خبر واحد كاتحكم

خبروا صدی فیریقینی (نلنی) عم حاصل ہوتا ہے۔اس کا مطلب بیہ کداس علم پر بحث واستدلال کی مخبائش ہوتی ہے۔ خبر واحد کی اقتسام

خبروا حدى طرق (اسناد) كى تعداد كے اعتبار سے تين اقسام بيں۔ مشبور عزيز غريب

# المنافعة ال

### حديث متواترود بكراقسام حديث كابيان

فالمتواتر ما نقله جماعة عن جماعة لا يتصور توافقهم على الكذب لكثرتهم واتصل بك هكذا أمثاله نقل القرآن وإعداد الركعات ومقادير الزكاة

والممشهور ما كان أوله كالآحادثم اشتهر في العصر الثاني والثالث وتلقته الأمة بالقبول فصار كالمتواتو حتى اتصل بك وذلك مثل حديث المسح على الخف والرجم في باب الزناثم المتواتر يوجب العلم القطعي ويكون رده كفرا والمشهور يزجب علم الطمأنينة ويكون رده بدعة ولا خلاف بين العلماء في لزوم العمل بهما وإنما الكلام في الآحاد

فنقول حبر الواحد هو ما نقله واحد عن واحد أو واحد عن جماعة أو جماعة عن واحد ولا عبرة للعدد إذا لم تبلغ حد المشهور وهو يوجب العمل به في الأحكام الشرعية بشرط إسلام الراوى وعدالته وضبطه وعقله واتصل بك ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهلا الشوط،

#### 2.7

انسام بین سیح جسن اور ضعیف نه حدیث سیح کی تعربیف

هو الحديث المسند الذي يتصل إسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط إلى منتهاه و لا يكون شاذا و لا معللا،

دہ مند حدیث جس کو عادل اور ضابط راوی دوسرے عادل اور ضابط راوی ہے رواہت کرے یہاں تک کہ یہ )سلسلہ ) اپنی انتہا تک مینچے اور وہ شاذ) وہ جس میں آیک تقدراوی اس ہے زیادہ تقد تو کول کی خالفت کرے ) اور معلل ) وہ جس میں آیک الیک علمت ) وجہ ) کا پیتہ ہے جس سے حدیث میں قدح وار دہوجاتی ہو، اگر چہ بظام روہ حدیث علل ہے سالم نظر آتی ہو) بھی نہ ہو ) حدیث حدیث کی تعربیف

هو ما عرف مخرجه و اشتهر رجاله و عليه مدار أكثر الحديث و هو الذي يقبله أكثر العلماء و يستعمله عامة الفقهاء

وہ جس کا صاحب تخریخ معروف ہواور جس کے رادی مشہور ہوں اور بیزیارہ ترموضوع بحث ہواور وہ جس کوا کثر علما مقبول کریں اور اس کا استعمال فغیماء میں عام ہو۔

صديث ضعيف كي تعريف

هو كل حديث لم تجتمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث العسن مرده حديث بش من حديث من كل صفات نديالك جاتى يول.

قطعی اورظنی کےمفہوم کا بیان

ائداصول کی اصطلاح میں قطعیت احتمال کی نفی ہے۔ دلالت الفاظ کی بحث میں بیلفظ دومعنی کے لیے بولا جاتا ہے: آیک، بحب
جب سرے سے احتمال ندہو۔ دوسرے، جب احتمال کی بنا جس دلیل پر رکھی جائے، وہ نا قابل النفات ہو۔ پہلے معنی کی مثال محکم اور
متواتر ہیں اور دوسرے معنی کے لیے وہ ظاہر بنص اور خبر مشہور کو مثال کے طور پر چیش کرتے ہیں *۔استاذ تخلوف نے "الموافقات "پر
اچی تعلیقات میں لکھا ہے۔

يستعمل القطع في دلالة الالفاظ فياتي على نوعين : اولهما الجزم الحاصل من النص القاطع، وهو ما لا يتطرقه احتمال اصلًا ... ثانيهما العلم الحاصل من الدليل الذي لم يقم بازاته احتمال يستسند الى اصل يعتد به ، و لا يضره الاحتمالات المستنطقة الى وجوه ضعيفة الاحتمالات المستنطقة الى وجوه ضعيفة الاحتمالات المستنطقة الى المرافقات ، الشاطبي ١٣/١)

### 

یدافظ جب دلاات الفاظ کے باب میں استعمال کیا جاتا ہے تو دوصورتوں کے لیے آتا ہے : ایک اُس جزم کے لیے جونص قطعی سے حاصل ہوتا ہے ، لینی وہ نص جس میں سرے سے اختمال کی تنجایش ندہو ... دوسرے اُس علم کے لیے جو اُس دلیل سے حاصل ہوتا ہے جس کے مقائل میں کوئی ایسا احتمال ندہوجس کی بنا قائل لحاظ مجمی جائے۔ نا دراور کمزور وجوہ پر جنی احتمالات اُس پر اثر انداز میں ہوتے۔

چانچاس كاتريف يك ماتى كه الفكر الذى يطلب به من قام به علمًا او ظنا .

آ مدی نے حرید دضاحت کی ہے کہ 'ہو عام للنظر المستضمن للنصور و النصدیق، والفاطع و المظنی *'۔رہالملی کامکان توریحسوسات اور تجربیات تک میں مانا جاسکتا ہے ، اس لیے کدانسان جب تک انسان ہے ، تنظی سے مبرانیس ہوسکتا۔

فان منهم من يعبر عن الشيء بالزمه او بنظيره، و منهم من ينص على الشيء بعينه، و الكل بسمعنسي واحد في اكثر الاماكن، فليتقطن اللبيب لذالك . (تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ١٠٠١)

"(بی) اس کے (محسوس ہوتے ہیں) کماُن میں ہے کوئی شے کواُس کے لازم یا اُس کی نظیر سے تعبیر کردیتا ہے اور کوئی کسی چیز کو بعینہ بیان کرتا ہے ، لیکن معنی میں اشتلاف نہیں ہوتا ، وہ اکثر مقامات میں ایک ہی ہوتے ہیں۔ یہ بات ہر عاقل کو مجھ کئی حاہے۔

# William States of the States o

وأنس بن مالك فيإذا صبحت رواية مثلهما عندك فإن وافق الخبر القياس فلا خفاء في لزوم العمل به وإن حالقه كان العمل بالقياس أولى مثاله ما روى أبو هريرة الوضوء مما مسته النار

27

یم رادی کی اصل ہیں وقتمیں ہیں (پہلی ہم وہ ہے) ہوغم اور اجتہاد کے ساتھ معروف ہوجس طرح فلقاء اربعہ اور عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس عبداللہ بن عمر زید بن تابت معاذ بن جبل اور ان جس طرح دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں جب ان کی روایت پھیل کر نااول ہوگا قیاس پھیل کرنے ہے اور ای جب ان کی روایت پھیل کر نااول ہوگا قیاس پھیل کر نے ہے اور ای وجہ وجہ سال مجر علیہ الرحمہ نے تہتہ کے مسئلہ ہی اس اعرائی کی حدیث کوروایت کیا ہے جس کی آکھ ہیں پھی خرائی تھی اور اس کی وجہ سے قیاس کوچھو * دیا اور ام مجر علیہ الرحمہ نے تعزیب کا ذات کے مسئلہ ہی وہ بیتی کہ حیث کو دوایت کیا ہوائی کی وجہ سے قیاس کوچھو * دیا اور امام مجر علیہ الرحمہ نے حضرت حائشہ شن اللہ عنہا ہے تی کی حدیث روایت کی اور اس کی وجہ سے قیاس کوچھو اور میں اللہ حیث کی دوایت کی اور اس کی وجہ سے قیاس کوچھو اور میں اللہ عنہ میں اللہ عنہ بیتی اور ان کی دوایت کی دوایت کی اور اس کی وجہ سے میں اللہ عنہ ہو تھا کہ اور اس کی دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کی دوایت کی دوایت کی دوایت کیا ہے کہ دوایت کی دوایت کیا ہے کہ دوایت کی دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا کہ دوایت کیا کہ دوایت کیا ہے کہ دوایت کیا ہے کہ دو

آگے ہے کی چیز کے سبب وضوائو منے کے منسوخ ہونے کا بیان

حضرت جابروشی اللہ تعالی عنہ سے دوائے ہے کہ درسول اللہ صلی اللہ علیہ وا کہ وسلی اللہ علیہ وا کہ واضل میں اللہ علیہ وا کہ میں اللہ علیہ وا کہ واللہ اللہ علیہ وا کہ واللہ وا کہ اللہ علیہ وا کہ واللہ وا کہ اللہ علیہ وا کہ واللہ و

# 

چنانچہ یہ حقیقت ہے کہ لفظ قطعیت کے جومعنی اوپر بیان ہوئے ہیں، قرآن کی تمام آیات اُنھی ہیں محصور ہیں۔ ذیادہ تر آ بخول میں سرے سے کوئی احمال نہیں ہے، اس بے کہ اُن کے الفاظ ہی اُن کی تغییر ہیں اور اُن ہیں تئے بخصیصیا تہدیلی اور تغیر کا تصور بھی نہیں کیا جاستے تھی ہیں ہیں، اُن کی تعداد انتہائی قلیل ہے۔ تمام احمالات اُنھی ہیں پیدا کیے جاسے تصور بھی نہیں کیا جاسکا۔ اِن کے علاوہ جتنی آیتیں ہیں، اُن کی تعداد انتہائی قلیل ہے۔ تمام احمالات اُنھی ہیں پیدا کیے جاسے ہیں۔ اِس کے ماتھ میں بھی حقیقت ہے کہ جی اس کے ماتھ میں بھی حقیقت ہے کہ تی ۔ اِس کی وجہ یہ ہی حقیقت ہے کہ حقی اور اس کی ماتھ میں کی اور میں دور روٹن کی طرح واضح کردیتی ہے کہ اُس کے مقابل میں کوئی ایسا احمال نہیں ہے جے ایست مند اللی اصل یہ تم اردیا جاسکے۔

حیدالدین فرای نے اِسی بنا پرفر مایا ہے کہ قرآن میں ایک سے زیادہ تا ویلات کا احمال نہیں ہوتا۔ وہ قطعی الدلالة ہے۔ یہ محض قلت علم اور قلت مذہر ہتا جا ہے کہ آس کی تمام معتی محض قلت علم اور قلت مذہر ہتا جا ہے کہ آس کی تمام معتی آفرین اس قطعیت کی تلاش میں پنہاں ہے۔ آن کے یقین واؤ عان کو اِس پر بھی متزاز ل نہیں ہوتا جا ہے۔

(التوقيع دالكوت ،ابن مسعود أنعى بمسعود بن عربالغتاز اني ار ١٢٧٧)

# بحث تقسيم الراوي على قسمين إ

# ﴿ بير بحث راوى كى دواقسام كے بيان ميں ہے

راوی کی اصل میں دواقسام ہونے کابیان

ثم الراوى فى الأصل قسمان 1معروف بالعلم والاجتهاد كالخلفاء الأربعة وعبد الله بن مسعود وعبدالله بن عمروزيد بن ثابت ومعاذ بن جبل وأمثالهم رضى الله عنهم

فإذ صحت عندك روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون العمل بروايتهم أولى من العسمل بالقياس وله ذا روى محمد رح حديث الأعرابي الذي كان في عينه سوء في مسالة القهقهة وترك القياس وروى حديث تأخير النساء في مسألة المحاذاة وترك القياس ورى عن عائشة حديث السهو بعد السلام عن عائشة حديث السهو بعد السلام وترك القياس

والقسم الثاني من الرواة هم المعروفون بالحفظ والعدالة دون الاجتهاد والفتوي كابي هريرة

ابو بکر کا ذکر نہیں کرتے اور یکی زیادہ صحیح ہے اس باب میں حضرت ابو جربی ہ این مسعود ابوراضی ام تھے عمر وہ بن امیدام عامر سوید بن نعمان اور اسلمد صنی اللہ تعدی سے بھی روایات منقول ہیں امام ابویسٹی کہتے ہیں صحابہ ابھیں اور تبع تا بعین میں ہے اکثر اہل علم کااس پڑ عمل ہے جیس کہ سفیان ابن مبارک شافعی اور اسحاق ان سب کے زدیک آئے کے جوئے کھانے سے وضوداجہ جیس موتا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آخری عمل ہے بیرحد یہ بہل حدیث کومنسوخ کرتی ہے جس میں آئی پر کی ہوئی چیز کھاتے سے وضوکرنا واجب ہے۔ (جامع تر زری: جلداول: حدیث جبل حدیث کومنسوخ کرتی ہے جس میں آئی پر کی ہوئی چیز کھاتے سے وضوکرنا واجب ہے۔ (جامع تر زری: جلداول: حدیث تبسر 78)

فقال له ابن عباس أرأيت لو توضأت بماء سخين أكنت تتوضأ منه فسكت وإنما رده بالقياس إذ لو كان عنده خبر لرواه وعلى هذا توك أصحابنا رواية أبي هريرة في مسألة المصراة بالقياس وباعتبار الحتلاف أحوال الرواة،

#### 2.7

حضرت ابن عباس رضی الله عند نے ابو ہر ہے وضی الله عند ہے کہ کہ آپ بتا کیں اگر آپ گرم پانی ہے وضوکر میں تو کیا آ اس کی وجہ ہے پھروضوکر یں گے پس ابو ہر ہے وضی الله عنه خاموش ہو گئے ۔ اور عبدالله رضی الله عند نے اس حدیث کو قیاس ہے رد کیا اس کے وجہ کہ کہ اگر ان کے پاس کوئی حدیث ہوتی تو وہ اس کو ضرور روایت کرتے۔ اور راو بوں کے احوال مختف ہونے کے اعتبارے ہے۔

#### شرح

حضرت ابو ہر رورض اللہ تو لی عندروایت کرتے ہیں کہ دسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرمایا وضوواجب ہوجاتا ہے آگر میں ہوئی چیز کھانے سے چاہے وہ پنیر کا ایک کھڑائی کیوں نہ ہواہن عبس نے ابو ہر رورض اللہ تعالی عند بو چھا کیا ہم تیل اور گرم پر فی ہوئی چیز کھانے سے چاہے وہ پنیر کا ایک کھڑائی کیوں نہ ہواہن عبس نے ابو ہر رور مرضی اللہ علیہ وقت کی معنقول صدیت سنواتو اس پر فیل کے استعمال کے بعد بھی وضو کیا کر میں حضرت ابو ہر رور مانے متابع اور ابو موی سے بھی روایات محقول ہیں امام ابوعیشی منابع سے سنے مثابی نہ دواس باب میں ام جبیب ام سلم ذید بن ٹابت ابوطنی ابوابوب اور ابوموی سے بھی روایات محقول ہیں امام ابوعیشی فرماتے ہیں کہ بعض الل علم کے مزد یک آگ ہوئی چیز کھانے سے وضوئیس ٹو فائے (جامح ترقی کی جو فوٹوٹ جاتا ہے اور اکثر علما وصحابہ ابدین اور تیج تا بعین کے مزد یک آگ ہے کی ہوئی چیز کھائے سے وضوئیس ٹو فائے (جامح ترقی کی جو فوٹوٹ میں تا میں میں کہ بوئی چیز کھائے سے وضوئیس ٹو فائے (جامح ترقی کی جو فوٹوٹ کے جارہ دیا تا ہے اور اکثر علما وصحابہ ابدین اور تیج تا بعین

### مخصيص قرآن بذريع سنت كى معرك آراء بحث كابيان

علائے اصول فقہ نے سنت کے باب میں ایک معرکۃ الآ راء بحث کی ہے جے وہ تخصیص قرآن بذر بعیر سنت کی اصطلاح کے عنوان سے ذکر کرتے ہیں، اس بحث کی اہمیت بڑی واضح ہے اس لیے کہ قرآن مجید بنی نوع انسان کے لیے ہدایت کا منبع اورانسانی معاشرہ کے سیے مکمل ضابطہ حیات ہے اس نے تاقیام قیامت انسان کی راہنمائی کرنی ہے جب کہ قرآن مجید میں احکام بطور کلی یا مجمل بیان ہوئے ہیں جو تقسیر تفصیل اور بیان کے مختاح ہیں بذات خود قرآن مجید میں ہیں بات کا ذکر موجود ہے

وَآنْزَلْنَا اِلَّيْكَ اللَّهِ كُرِّلِتُبَينَ لِلنَّاسِ مَانُرِّلَ اِلَّهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ،

اس بنا پرتمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہسند متوار کے ذریعے عمومات قرآن کی تخصیص جائز ہے کیکن اختلاف اور نزاع اس میں ہے کہ کیا خبر واحد کے ذریعے سے بھی آیات قرآن کی تخصیص ممکن ہے انہیں؟

اکٹر شیعہ محققین اور جمہورا بل سنت قائل ہیں کہ قرآن میں نہ کورتھم عام کوجس طرح خبر متواتر کے ذریعے تصبیص دی جاسکتی اے اس طرح خبر واحد کے ذریعے بھی تخصیص تھم جائز ہے اس کھا ظے ان دوشم کی خبرول (احادیث) میں کوئی فرق نہیں۔
البتہ تنقی مسلک کے علیا تنصیل کے قائل ہیں اس ظرح کہ اگر قرآن میں موجود تھم عام کے لیے کوئی دلیل قطعی الصدور تخصص بن رہی ہولیکن اس کی دلالمت تلنی ہوتو اس صورت ہیں خبر واحد کے ذریعے تخصیص کرنا جائز ہے لیکن اگر تھم عام پر پہلے سے کوئی تخصیص موجود نہ ہوتو اب صرف خبر واحد کے ذریعے تخصیص کرنا جائز ہے لیکن اگر تھم عام پر پہلے سے کوئی تخصیص موجود نہ ہوتو اب صرف خبر واحد کے ذریعے تخصیص کرنا جائز ہے لیکن اگر تھم عام پر پہلے سے کوئی تخصیص موجود نہ ہوتو اب صرف خبر واحد کے ذریعے تخصیص کرنا جائز ہے لیکن اگر تھم عام پر پہلے سے کوئی تخصیص موجود نہ ہوتو اب صرف خبر واحد کے ذریعے تخصیص کرنا جائز نہیں ہوگا۔

منکرین چنصیص بذر بید خبر واحد کواس بنا و پر در کرتے جی کہ خبر واحد سے ظن حاصل ہوتا ہے جب کہ قرآن مجید کا تھم، قطعی ہونے کی بنا پر جب ہے کہ ایک و ایک ولیل طنی کے ذریعے تھم قطعی میں تصرف کیا ج نے ،اگر چاس کا جواب بھی و یا جاتا ہے کہ جب خبر واحد کی جیت کو شارع بذات خود معتبر قرار دی تو اس صورت میں تعارض در حقیقت و جبت کے درمیان تصادم و تعارض بدوی و ظامری ہوگا جست صدیحی تقدام کیا جائے گا کہ جبت قرآ نی تھم عام کو بیان کر دہی ہے جبکہ جست حدیجی تھم خاص پر ناظر ہے ۔ برخاص و عاکم درمیان کوئی تعارض جی سے برخاص و عاکم درمیان نسبت حقیقت میں قریدا ورذی القرید جیسی نسبت ہے لہذا ان دو کے درمیان کوئی تعارض جی سے بلکہ آپی میں تا بل جی جب کہ ایک ایک تعارض جی سے بلکہ آپی میں تا بل جی تا ہی جب کہ ایک تعارض جیں ۔۔۔

اس بحث نظر فی الجمله تمام فرق و ندا به اسامی کا آغاق ہے کہ جس طرح قرآن مجید میں بیان شدہ احکام جست ہیں اس بحث ہیں اس بحث ہیں اس بحث ہیں ہے۔ اس بحث ہیں ہے طرح سنت نہوی کے دریعے بیان شدہ احکام بھی جست رکھتے ہیں لیکن بعض لوگوں کا گمان بدہ کوئیم قرآن بطور ستفل ممکن ہے اسی طرح سنت نہوی کے دریعے بیان شدہ مصوم می فیص تنفیص کے بغیر بھی طوا ہر قران جست ہیں۔ جبکہ اکثر محققین کا نظر بیہ ہے کہ بلاشک طاہر قرآن جست ہیں۔ جبکہ اکثر محققین کا نظر بیہ ہے کہ بلاشک طاہر قرآن جست ہیں۔ جبکہ اکثر محققین کا نظر بیہ ہے کہ بلاشک طاہر قرآن جست ہیں۔ جبکہ اکثر محققین کا نظر بیہ ہے کہ بلاشک

#### قرآن دسنت كارابطه

سنت کے ذریعے جوا حکام ہم تک مہنچے ہیں انہیں بظاہر تمن حصول میں تقسیم کرسکتے ہیں۔

ا۔وہ احکام جوآیات ش موجود احکام کل کی تا کید کے طور پر بیان ہوئے ہیں مثلاً وہ احادیث جواصل نماز ،روزہ ، ز کات ، جج اور امر باالمعروف و نمی من المنکر وغیرہ کے وجوب نیز شراب، جواء زیاہ غیرہ کی حرمت کو بیان کرتی ہیں۔

۳-آیات کی تشریخ و تفصیل بیان کرتے والی ا حاویت مثلاً آیات میں نماز کا تھم عام ہے اور روایات میں نماز کا طریقہ ،اوقات یادیگر جزئی مسائل ذکر ہوئے ہے مسلم رح دیگرا حکامات کے شرائط اور اجزاء وار کان یاان کی حدود کوروایات میں بیان کیا گیا ہے۔ سوروہ احادیث جومستقل طور پران جدیدا حکام کو بیان کرتی ہیں جوقر آن میں بالکل ذکر نہیں ہوئے جیسے ابریشم کے لباس کا مر

د پرحرام ہونایا ایسے قاتل کا میراث سے محروم ہونا جواپنے مورّٹ کوٹل کرے دغیرہ اس ضمن میں ابن قیم کہتے ہیں۔

السنة مع القرآن ثلاثه اوجه احدها ان تكون موافقه له من كل وجه فيكون توارد القرآن والسنة على المحكم الواحد من باب تواردالادلة و تظافرها والثانيان تكون بياناً لمااريد بالقرآن و تفسيراً والثالثان تكون موجبة لحكم سكت القرآن عن ايجا به او محرمة لماسكت عن تحريمه ،

قرآن کے ساتھ سنت کا تعلق تین جسم کا ہے ایک جسم ہر لحاظ ہے قرآن کے سوافق وسطابق ہے اس صورت میں قرآن وسنت ہے ایک بن تکم کو بیان کرتے ہیں جس طرح مختلف ادلہ کے ذریعے ایک بن تکم کو تاکید کے ساتھ بیا تکیا جاتا ہے ، دومری جسم ووسنت ہے جو قرآن کے مراد و مقصود کی تشری تغییر کرتی ہے تیسری صورت ہے ہے کہ سنت ایک ایسی چیز کو واجب قرار دیتی ہے کہ جس کے بارے قرآن خاموش ہے یا کسی چیز کو حرام قرار دیتی ہے ۔ جب کہ قرآن اس کی حرمت سے متعلق خاموش ہے۔

ان بینوں صورتوں میں سنت کی جمیت میں کوئی شک نہیں ہے جیبا کہ کزشند قسط میں قرآن وعمل واجماع کے ذریعے کابت کیا عمیا کہ سنت بھی قرآن کی طرح کلام وہی اور جمت ہے قرآن وسنت کو یا ترازو کے دو پلڑوں کی مانند ہیں۔البند دوسری تنم کی اصادیث کے دائرہ جمیت میں بحث واقع ہوئی ہے۔

بنابرین تمام علائے اسلام کا اجماع ہے کہ قرآن ، کتاب الی مجر وادر جمت ہے بعض علاء اے جمت ذاتی ہے تعبیر کرتے ہیں جس سے مراد یہ لیتے ہیں کہ اگر کوئی لغت عرب اوراد ہیات عرب کے اصول و توانین (صرف بنی ، بلافت وغیرہ) ہے کم ل
آگائی رکھتا ہوتو اس کے لیے قرآن تا بل بہم ہے اور ظوا ہر قرآن سے مجے استفادہ کرسکتا ہے ، لیکن یہ بات بھی واضح ہے کہ مشکلم اپنے
کلام سے ایک مخصوص قصد وارادہ رکھتا ہے جمے اپ جملات کے ذریعے کا طب تک ختال کرنا جا بتن خا ہر جملات کے اندر
تصدوارادہ شکلم پوشیدہ ہوتا ہے جواس کی اصلی غرض و غایت ہے بعض اصولین اسے مراوجة کی تے جیر کرتے ہیں۔

اس (مراد جدى) كوطا مركام سے بجھنے کے لیے بجوشرا نظ میں۔

المعلوم موكد يتكلم مقام بيان من بي يعن أيك مطلب كوسمجمانا جإيناب

٢ معلوم جوكه اراده جدى وتطعى ركه تاب يعنى شوخى دمزاح نبيس كرنا جابتا

۳۔اطمینان حاصل ہونا جا ہے کہ منظم اپنے کلام کا ادراک کرتے ہوئے اس کے معنی کا ارادہ بھی رکھتا ہے

س کوئی ایسا قریز بھی موجود نہ ہوجود تکلم کے طاہر کلام کے خالف معنی پر دلالت کررہا ہو۔

علائے اصول فقداس تناظر میں سنت کی بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کداس میں کوئی شک نہیں کدانلہ تعالی نے اپنے کلام کے ذریعے انسان کی ہدایت کے اصول بیان کرنے کا ارادہ کیا ہے اور میکلام جمت بھی ہے لیکن جمیت ظواہر کے لیے قدکورہ شرائط میں نے

# 

اراد و منظم (مرادجد) کوشف کرنامجی ضروری ہے جس کے لیے چوشی شرط پرتوجہ نہایت ضروری ہے لیمی تر ائن متعلدا در منفصلہ ہے آگا تا گائی بھی ضروری ہے لیکن ایک اختلاف ریہ ہے کہ کیا خداو شدمتعال نے سنت کو قرید منفصلہ کے طور پر قر اردیا ہے یائیس؟ دوسرا سے کہ کیا قرید منفصلہ بھی قرید کہ متعلم کی ما تند ظاہر کلام پراٹر انداز ہوتا ہے؟ باالفاظ دیگر ٹلواہر کتاب بطور ستقل احکام دین بیان کرنے کہ ما تعدم اتحد ما تحدم اتحد ما تحدم اتحدم اتحدا حادیث ور فایات کی طرف رجوع کرنا بھی لازی ہے۔
کے صلاحیت دیکھتے ہیں یا نہ بلکہ قرآن می مجید کی آیات کے ساتھ ساتھ احادیث ور فایات کی طرف رجوع کرنا بھی لازی ہے۔
سنت کا قرید متفصل ہونا

اصول ققتی ایجات میں آو جدظلب کت یہ ب کدفا ہر کانم سے منظم کے تفقی مقصد ومرا دکو کشف کرنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کانم کے ساتھ است بال کانم کے ساتھ است بال کانم کے ساتھ وابت ہے ، بنایری خداوند متعال جرمنظم کی طرح اپنے کانم میں قرید منفصل استعال کرنے کا حق رکھتا ہے نیز فاظمین کے لیے ضروری ہے کہ کانم الحن کو بھتے اوراس کے کلام سے مقصد ومراوالی کو کشف کرنے کے لیے ظاہر آیات کے ساتھ ساتھ قرید منفصل کی طرف بھی رجورے کریں البت اصولی حضرات کی اکثریت قرید منفصل کو قرید متعال کی طرح مقام وید کے خالف ہیں۔ ان کی نظر میں اگر قرید متعال ہوتو عام اسپے خلہور عام پر باتی نہیں رہتا بلکہ محصص متصل کی وجہ سے معنا کے خاص پر ظہور رکھتا ہے لیکن قرید منفصل میں بی طاقت نہیں کہ ظہور عام کواس کے ظہور سے منعم فی کرسے بال البت یہ ظہور ابتدائی ہوگا اور قرید منفصلہ کے بعدمعتا کے خاص میں ای

"اذن فاالعام المخصّص با المنصل لا يستقر ولاينعقد له ظهور في العموم، بملاف المحصص. بالدن فسال الان الكلام بمحسب الفرض قد انقطع بدون ورود ما يصلح للقرينة على التخصيص، فيستقر ظهوره الابتدائي في العموم ،غير انه اذا ورد المخصص المنفصل يزاحم ظهور العام فيقدم عليه من باب انه قرينة عليه كاشفة (عن المراد الجدّى)

اینی تصص منفصل کے آئے سے ظہور باتی رہے گالیکن ظہور خاص اظہر ہونے کی وجہ سے مقدم ہوگا لہذا بظاہر دونوں صورتون میں سنت توفیر آیات قرآن کے لیے تصص کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ توفیر اکرم صلی القدعلیہ وسلم نے اپنے مجزات کے ذریعے نوگوں کو یعین ولا یا ہے کہ وہ اللہ تعالی کی جانب سے ان کی ہدایت کا پیغام لائے ہیں جو بات کہتے ہیں وہ اللہ کی ج نب سے ہوتی

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَولِي إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحِي

میر پینیم اکرم کی زبان پر یقین کا نتیجہ ہے کہ جس کلام کوآپ آیت کہددی ہم اُے قرآن کا حصہ قرار دیتے ہیں اور جسے وہ کہیں کہ میآیت تیل ہے تو ہم اسے حدیث کا نام دیتے ہیں گیکن ہر دوصورت میں من جانب اللہ ہونے کی بنا پر ہمارے لیے داجب الا طاعت اور جمت ہے۔ اس صورت حال کے بیش نظر قہم آیات کے لیے احادیث وسنت نبوی کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے اور ہے

اسرارالها ذکر ہوئے ہیں جن کی تغییم عام مسلمان کے لیے ممکن نہیں صرف ارائؤن فی اعلم ' کورین حاصل ہے کہ وہ قرآن کی تغییر کریں ان کاریجملہ بہت معروف ہے کہ

'انما يعرف القرآن من خوطب به'

اليني قرآن كوصرف وي مجمد يحقي بين جن كي طرف نازل مواهي-

علی ہے اصول کوا خیاری علیا ہے اس نظریہ کے بالکل مخالف قرار دیا جاتا ہے کیونکہ علماء اصول فلوا ہرقر آن کو جست تسلیم کرتے ہیں جب کہا خباری جیت ظوا ہر کے منکر ہیں لیکن بعض علماء کا خیال یہ ہے کہ اگر غور کیا جائے تو اس مسئلہ میں دولوں گروہ منفق نظر آتے ہیں کہ دوایات کے وسیلہ سے قرآن کو مجما جا سکتا ہے۔

### اخبارى علماء كانظربيه

مرحوم استرآبادی (م۱۳۰۱ه) معروف ترین اخباری عالم بین اپلی کتاب الفواکدالمدنید این قرآن سے متعلق اخباری نظریات کو بیان کرتے بین جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستفل طور پر افوا برکتاب اکی جمیت کے قائل تیں بیل بلکہ قرآن کو بھیے کے لیے احاد یک کی جانب رجوع کرنا ضروری بھتے ہیں جب ان پراعتراض ہوا کہ

'اوْفُوا بِالْعُفُودِ')يا'إِذَ قُمْتُمُ إِلَى الصَّالُوةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ '

جیسی آیات پڑمل کیے کرتے ہو؟ توجواب دیا کہم نے ان آیات کوروایات معمومین کے وسیلہ سے مجما ہے کویاتفسیر آیات کوروایات کی تفتیش و تحقیق کے بعد جائز بھے ہیں۔

ليكن اخبارى علاوي بدجمله بحي نقل موايك

الا يتجوز استنباط الاحكام السطرية من ظواهر الكتاب ولا ظواهر السنن النبوية م الم يعلم احوالهما من جهة اهل الذكر ،

قران وسنت سے احکام نظری کواہل ذکر کی تشریح کے بغیر ہیں سمجھا جاسکتا۔ اس سم کے بیانات سے واضح طور پر ظواہر کتاب کی جیت کے متکر نظر آتے ہیں۔

### اصولى علماء كانظربيه

علائے اصول اگر چہ تلواہر کما ب کو جمت تنظیم کرتے ہیں لیکن روایات کو قرید منفصل قبول کرنے کی وجہ ان کی تعبیر بھی بظاہر اخبار کی علاء کی تعبیر کے قریب نظر آتی ہیں ،مرحوم مظفر نے درج ذیل عنوان کے تحت بحث کی ہے

"لا يجور العمل با العام قبل الفحص عن المخصص"

جس می تغیر قرآن کے لیے روایات کی تغیش کو ضروری قراردیے ہوئے رقمطرازیں

# 

فہم حدیث وسنت کے لیے قرآن کی طرف رجوع کرنا بھی ضروری ہے اسی بنا پر بعض علماسنت کوقرآنی آیات کے لیے قرینہ منفصل قرار دیتے ہیں اور دلیل کے طور پر قرآن مجید کی وہ آیات ہیں گرتے ہیں چوجھزت محمصلی اللہ علیہ وسلم کوہین و مفسر قرآن کے طور پر تعارف کراتی ہیں۔ تعارف کراتی ہیں۔

وَٱنْزَلْنَا إِلَيْكَ الدِّكُرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكُّرُونَ ،

اور (اےرسول ملی اللہ علیہ وسلم) آپ پر ہم نے ذکر اس لیے تازل کیا ہے تا کہ آپ لوگوں کووہ یا تیں کھول کر بتادیں جوان کے لیے نازل کی تی ہیں اور ش بیدوہ (ان میں )غور کریں۔

نيز وه آيات جس مين پيفيراكرم كوشان تعليم عطاكي تن ب-

جس سے بینی ہر ہوتا ہے کہ آپ پورے قرآن کے مبین ومعنم ہیں یعنی آیات بیں موجود متنا بہات ومجملات سے تشابہ اورا جمال کوشم کرنے والے ہیں۔ ہنا بر ہیں سنت کومطلق وعام آیات کے لیے مقید وقصص تناہم کرتا بلادلیل جیس کیونکہ جب مطلق و عام آیات کے لیے مقید وقصص تناہم کرتا بلادلیل جیس کیونکہ جب مطلق و عام کی صورت ہیں مراد متنام کی ہر ہیں ہے تو معلم کے وسیار سے قید وقصیص کو بیان کیا گیا ہے تقیم مفسر قرآن علا مد ملا الی نے بھی اس مطلب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وفى الا ية دلالة على حجية قول النبى في بيان الا يات القرآنيه ، واما ماذكر ه بعضهم أن ذالك في غير النبص والظاهر من المتشابهات او قيما يرجع الى اسرار كلام الله وما فيه من التاويل فمما لا ينبغي إن يصغى اليه ،

یہ بیت (۱۳۳ سورہ کی) دلالت کرتی ہے کہ آ یات قرآن کی تغییر وہین کے لیے تول پینبر جمت ہے اور بعض افراد کا بیکہنا کہ پینبر کامبین ہونامخصوص ہے آ یات منتابہ یا ان آ یات کے ساتھ جن میں رموز واسرار ذکر ہوئے ہیں یا جن جس تاویل کرنے کی مینائش موجود ہے تو ایسے (افراد کے ) اقوال کی کوئی حیثیت نہیں۔

شیعد ماہرین عم اصول کی اکثریت کا یکی نظریہ ہے آیۃ اللہ ٹو کی نے تخصیص قرآن بادسیلہ ٹیرواحد کے باب میں ای نظریہ کو قبول کرتے ہوئے اپنی تائید میں مرحوم ناکینی کی عمارت نقش کی ہے۔

ظہور کلام کے لیے تین مراتب ہیں، پہلامر تبظہور نقبوری، دومرامر تبدتھدیقی کہ جس میں ہم کہد سکتے ہیں کہ شکلم نے بیکا ہے تیں اس مرتبہ میں مرتبہ میں ہم کہد سکتے ہیں کہ شکلم نے بیکا ہے تیں ہے تیں ہے تیں کہ شکلم نے بیکا ہے تیں ہے تیں ہے تیں ہوتا ہے لیکن اگر قرید شفصل کا بھی علم ہوگیا تو ظہور عام اپنی جمیت سے خارج ہوجائے گا۔

### كياتفسير قرآن كے ليےروايات كي تفتيش ضروري ہے؟

اخباری اور اصولی علاء کے درمیان اختلاف بہت مشہور ہے اخباری علاء کے بارے ش بیکہا جاتا ہے کہوہ فاہر قرآن کو جست نہیں مانے جس کی ایک دلیل میدسے ہیں کہ قرآن مجید نہایت مشکل اور پیچیدہ معانی پر مشتمل کماب ہے اور اس می رموز و

وشبه كامقام بكرنقيه، آيات قرآن كظوام كوسند بناسكاب يأسن

شیعہ اصولیوں نے یہ بحث اخبار یوں کے اعتر اضات کا جواب دینے کی غرض سے چھیڑی ہے ،اخبار یوں کا دعویٰ ہے کہ ہر آیت کا معتی ،حدیث سے یو چھٹا چاہیے باالفرض اگر کسی آیت کا ظاہرا یک معنی پردلاست کرتا ہے کیکن حدیث اس کے برخلاف مفہوم پردلالت کرتی ہوتو ہمیں چاہیے کہ حدیث کے مغہوم کو اپنالیں اور یہ کہددیں کہ آیت کا حقیقی معنی ہمیں معلوم نہیں ایکن اصولیوں نے اس نظریہ کو تابت کیا ہے کہ مسلمان بقر آن مجیدے براہ راست استفادہ کرنے کاحق رکھتے ہیں۔

اس کے باوجود ریکھتہ بھی قابل توجہ ہے کہ اگر صدیث بظواہر کے لیے مقیدیا تصص بن رہی ہوتو واضح ہے کہ فقیداس صدیث کی روشن میں تھم مطلق یاعام کی بچائے تھم مقیدیا خاص کواخذ کرے گا۔ (اعلام الموقعین ،ابن تیم)

## حد العاليدا يجر الراحد

﴿ بي بحث خبر واحد برعمل كى شرط كے بيان ميں ہے ﴾

خرواحد بر مل كرنے كى شرط كابيان

قلت اشرط العمل بخبر الواحد أن لا يكون مخالفا للكتاب والسنة المشهورة وأن لا يكون مخالفا للكتاب والسنة المشهورة وأن لا يكون مخالفا للطاهر قال عليه السلام (تكثر لكم الأحاديث بعدى فإذا روى لكم عنى حديث قاعرضوه على كتاب الله قما وافق فاقبلوه وما خالف فردوه )

و محلس صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف معنى كلامه 2وأعرابى جاء من قبيلة فسمع بعض ما سمع رسول الله على الله عليه وسلم وعرف معنى كلامه 2وأعرابى جاء من قبيلة فسمع بعض ما سمع ولم يموف حقيقة كنام رسول اله حمل الله عليه وسمم فرجح إلى قبيلته فروى بغير لفظ رسول الله عليه وسم فتغير المعنى وهو ينظ ان المنس لا يتفاوت ومدافق لم يعرف نفاقه فروى مالم يسمع واضرك فسمع منه أناس فظوه مومنا مخلصا فرووا ذلك واشتهر بين الناس

فالهذا المعنى وجب عرض الخبر على الكتاب والسنة المشهورة ومنال العرص على الكتاب ني حديث مس الدكر فيما يروى عند من مس ذكره فليتوضأ )

فعرضناه على الكتاب فخرج مخالفا لقوله تعالىٰ (فيه رجال يحون أن يتطهروا )فإنهم كانوا يستنجون بالأحجار ثم يغسلون بالماء وأو كان مس الذكر حدثا لكان هذا تسمس طرح لا

## 

'والسر في ذلك واصبح لماقدمناه لانه اذا كانت طريقة الشارع في بيان مقاصده تعتمد على القرائن المنفصلة لا يبقى اطمئان بظهور العام في عمومه فانه يكون ظهوراً بدويا بوللشارع حجاعلى الممكلف اذا قصر في الفحص عن المخصص امّا اذا بذل ومعه وفحص عن المخصص في مظانه حتى حصل له الإطمئنان بعد موجوده فله الإعد بظهور العام،

عام کاظہورروایات میں تفتیق و تحقیق ہوگا اس کی وجہ بڑی واضح ہے کہ جب شارع نے اپنے مقاصد کے اظہار کے لیے قرائن منفصلہ پر بھی انحصار کیا ہے تو آگر مکلف تصم کی تلاش اور جبتی شن کوتا ہی کرتا ہے۔ تو شارع اس پراعتراض کرسکتا ہے لیے قرائن منفصلہ پر بھی انحصار کیا ہے تو آگر مکلف تصم کی حوالان مام کی تعام پراطمینان حاصل ہوجا تا ہے تو اس صورت میں شارع کا اعتراض بیں ہوگا۔

اس كے احدقر التي بيں۔

العدال کلام جار فی کل ظهور ، فانه لا یجوز الا خد الا بعد الفحص عن القرائن المنفصلة و من هنا نستنتج قاعدة عامة وهيان اصالة الظهور لاتكون حجة الابعد الفحص والياس عن القرينة السكام عين التي المراح المي المراح عين المراح عين التي المراح عين التي المراح والمراح المراح المراح عين التي المراح عين التي المراح عين التي المراح عين التي المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح عين التي المراح المراح

اسی بنا پر بعض محققین ، اخباری علا و کو بھی کلی طور پر ظوا ہر قرآن کے منکر نہیں بھتے بلکدان کے خیال میں بے مطرات صرف اس مورت میں منکر بیں کہ آگر روایات میں تحقیق کے بغیر ظاہر قرآن کی طرف رجوع کیا جائے اور یہی رائے علائے اصول کی سب

'وفي ذالك بـا الـذات يقول الا خباريون كسائر الفقها ء الاصوليين لايجوز افرادالكتاب بالاا ستنباط بعيداً عن ملاحظة الروايات الواردة بشانها '(٢٣)

ان سب کی طرف ہے اخباری علا وکا دفاع کرنے کے باوجود بدبات واضح ہے کدان کا اصولی قکر کے ساتھ ایک بنیادی اختلاف ہے وہ یہ کداصولی علا وقر آن میں تد ہر وافکر وغور قکر کر کے اس کی تغییر کو غیر معصوم کے لیے بھی مجاز قرار دیتے ہوئے خواجر قرآ کا موجود میں۔ آگر چہسنت کو بھی قرآن میں خورو خواجر قرآ کا مور پر تنظیم کرتے ہیں جب کدا خباری فکر کے مطابق قرآن میں خورو فکر اور تد برکرنا غیر معصوم کا حق نہیں ہے۔

شہیدمطبری فرماتے ہیں۔بظاہریہ بات بڑی عجیب نظرا تی ہے کاصولیوں نے بیکٹ کوں چھٹری ہے؟ کیا یہ می کوئی فتک



باب ماجاء فی إجازة خبر الواحد الصدوق فی الأذان والصلوة والصوم والفرائض والأحكام

جس سان کی مرادیہ کے ایک عادل اور تج شخص کے نبردینے پراذان ، نماز ، روز هاورد گرفرائض واحکام پر کمل کرنے کا

عیان ... اس کے بعداً نمیوں نے اس پر داناک کا سلسلہ شروع کیا ہے۔ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ایک امانت دار مؤذن کے

اذان کہنے پر نماز کے وقت ہوجائے کا اعتبار کیا جا تا ہے اور اس پراعتا دکرتے ہوئے وہ نماز اداکی جاتی ہے جس کے لیے اذان کی

جاتی ہوائی ہے اور نماز کی ادائی کی کیلیے ایک معتبر شخص جہت قبلہ کا تعین کردی تو اے بول کیا جاتا ہے۔ کوئی مسلمان بینیں کہتا کہ جب تک

سوافر ادخیر ندی کی قبلہ اس طرف ہے قبل زادانہ کی جائے۔

ای طرح روزہ رکھنے کے لئے طلوع فیر اور فروب شمس کی فہر دیے کے لئے ایک تقد مسلمان ہی کائی سمجھا جاتا ہے اوراس کی

فہر پر روزہ رکھا جاتا اور افطار کیا جاتا ہے۔ ای طرح اسلام کے دیگر فرائض واحکام بیں آتس مسلم فہر واحد کو جمت ، نتی ہے، کویا فہر

واحدا کر چسند کے اعتبار سے حد تو از کونیس پہنچی نیکن اس کے قبط اور دلیل شرع ہوئے کے اعتبار سے یہ سقید متو از وابن کی

ہے جہر ودور میں آتست کا تعالی حاصل رہا ہے۔ نبی اکرم سیلے کر آج تک الل اسلام میں ہے کسی نے بھی خبر واحد کی جیسے سے

انکارٹیس کیا۔ صحابہ کرام ، تا بعین ، انکہ کرام ، محد ثین عظام اور علی سے اسلام سب کے سب اخبار آحاد کوشری ولیل کیطور

پر چیش کرتے آ رہے جی اور فہر واحد کی جیسے سے واق محف انکار کرسکتا ہے جو وین اسلام کی جاسمیت اور اس کی وسعت کو بھنے سے

قاصر ہیا وروہ تمام علاے اُمت ، انکہ وحد ثین کی خد مسب دین کے لئے ان تھک محنوں کونا قابل اعتبار بناو ہے کے در ہے ہے۔

فر واحد عہد ٹیوی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

خرواحد عہد ٹیوی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

خروا صد کے شری جت ہونے کی بنیا دتو نمی کریم سلی الشعلیہ وسلم کے مبارک دور میں بی پڑتی تھی ، بلکہ آپ نے خود جمیع خبر واحد کو زیم کی جب سے موقعوں پرایک ، خض کو دوسر سے علاقے کا مبلغ بنا کر بھیجا یہاں تک کہا میر لفکر بھی ایک بی ہوتا ، باقی سب مجاہدین پراس کی بات کی اطاعت واجب ہوتی تھی۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں ": نبی اکرم نے حضرت معاذ رضی اللہ عند کو یمن بھیجا تو فر مایا آپ اہل کتاب کی طرف جارہ ہو، سب سے پہلے انہیں توجید باری تعالی کی دعوت و بنا ، جب وہ اس کا احتراف کرلیں تو آئیس بتانا کہ اللہ تعالی نے ان پر دن رات میں پانچ فرازی قرض کی ہیں ۔ جب وہ نماز پڑے ہے تھیں تو آئیس بتانا کہ اللہ تعالی نے ان پر دن رات میں پانچ فرازی قرض کی ہیں ۔ جب وہ نماز پڑے ہے گئیس تو آئیس بتانا کہ اللہ تعالی نے ان پر ان کے مالوں میں زکو 6 فرض کی ہے ، جوان کے امیر وں سے لے کرغریوں کو دی ہے گئیس تو آئیس بتانا کہ اللہ تعالی نے ان پر ان سے رکو 6 قرض کی ہے ، جوان کے امیر وں سے لے کرغریوں کو دی ہوگی ، جب وہ اس کا بھی اقرار کرلیں تو آپ ان سے زکو 6 قرض کی ہے ، جوان کے امیر وں سے لے کرغریوں کو دی ہوگی ، جب وہ اس کا بھی اقرار کرلیں تو آپ ان سے ان سے ذرکو 6 قرت ان کے عمدہ مال لینے سے بھیں۔ "

اک طرح تی اگرم جب دعوت اسلام دینے کے لیے غیر مسلم حکمرانوں کو خط بھیج کرتے تھے تو اس کے لیے بھی ایک آدی کا استقاب فرمایا کرتے تھے تاکہ وہ مراسلہ اس حکمران تک بہنچادے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ہی بیان کرتے ہیں: رسول اکرم نے عبداللہ بن حدافہ میں رشی اللہ عنہ کے ہاتھ اپنا خط کسر کی کے طرف بھیجا اور فر ، یا کہ آپ یہ خط بحرین کے سردار کودے دیں، وہ آگے کسر کی تک پہنچادے گا۔ یوں بیدخط جب کسر کی ہے یاس پہنچا تو اُس نے بھاڑدیا۔

الفاش الفائل الفائل

تطهيرا عملى الإطلاق وكمذلك قبولمه عمليه السلام أيما امرأة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل باطل حرج مخالها لقوله تعالى (فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن)

تزجمه

ہم احناف نے کہا کہ خبر واصر پر عمل کی شرط رہ ہے کہ وہ کتاب اللہ اور سنت مشہورہ کے خلاف نہ ہواور رہ کہ وہ ظاہر حال کے مخالف نہ ہورسول الندسلی القدعلیہ وسلم نے ارش دفر مایا میرے بعدتمہا رے سامنے زیادہ احادیث آئیں گی جب تمہارے سامنے ميرى طرف سے كوئى حديث روايت كى جائے توئم اس حديث كوكتاب الله ير پيش كرويس جوحديث كتاب الله كي موافق مواس كو قبول كرواور جوكماب الله كي خالف جواس كورد كردوا ورراويوں كاختلاف كي تحقيق اس روايت ميں ہے جوحفرت على رضى الله عند ہے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عند نے ارش دفر مایا کہ احدد یث کے رادی تین حتم پر ہیں چاہتم و مخلص مومن جورسول اللہ ملی القدعلية وسلم كامعبت مين ربااورآب ككارم كمعنى وسمجها اور دوسرى فتم وه ويباتي جوسى تغييلے سے آيا اور رسول الله سلى الله عليه وسلم ے پچھٹ اوررسول انتدسلی اللہ علیہ دسلم کے کلام کی حقیقت کوئیں سمجھا پھر تنہیلے کی طرف واپس چلا کیا اوررسول اللہ علیہ وسلم کے لفظ کوچھوڑ کرروایت کردیا اور معنی تبدیل ہوگی حالا نکہ وہ مجھ رہا ہے کہ معنی تبدیل نہیں ہوتا اور تیسری تتم وہ منافق جس کا نفاق معلو منیس تھا پس اسے ایس موایت جواس نے کنیس تھی اور (نی علیہ السلام پر ) بہتان بائدھا پھراس سے پچھالو کوں نے ستااوراس کو معلم مومن خیال کیااوراس حدیث کوروایت کردیااوروه روایت لوگول کے درمیان مشہور ہو تی پس اس معنی کی وجہ سے خبر واحد کو كتاب التداورسنت مشهوره يريش كرنا ضروري موا-اور (خبرواحدكو) كتاب الله يريش كرن كمثال من ذكرى اس مديث ين ہے جورسول الله عليه وسم سے مروى ہے كہ جس نے اسنے ذكركو چھوا تو اس كو جا ہے كدوہ وضوكر سے پس بم نے اس كو كتاب القدير چيش كيا توبيصديث الله تع لى كاس فرمان كے ظاف نكل (ترجم) اس مجديس ايسے لوگ جي جو ياك رہے كو بهندكرت میں اس سے کدوہ لوگ پھروں سے استنجاء کیا کرتے تھے بھروہ یائی ہے (اپن شرمگاہ کو) دھوتے تھے اگر مس ذکر حدث ہوتا تویانی کے ساتھ استنجا وکرنا ناید کے کرنا ہوتانہ کہ کامل طور پر باک کرنا ہوتا اور ای طرح پینمبرعلیہ السلام کا فرمان ہے (ترجمہ) جس عورت نے اسیے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا تو اس کا نکاح باطل ہے باطل ہے بیٹیروا صداللہ تعالی کے اس فریان کے قلاف جوكر نكل (تم ان حورتون كوندروكواس بات سے كدوه أينا نكاح اسينے خاوندوں سے كريں۔

شرح

عدیث کوخربھی کہتے ہیں اورخبر کی دوشمیں ہیں 1 : فبر متواتر 2 فجرواحد عدیث کوخربھی کہتے ہیں اورخبر کی دوشمیں ہیں 1 عدیث کی ان دونول قسموں کا دین اسلام میں جمیت شرعیہ ہونا اُمّتِ مسلم ہیں مسلم میں جمانوا مکرین عدیث کوچھوڈ کر اُمّت مسلمہ کے تمام انمہ وحدیثین اورعا وحققین اخبار آ حادے احکام شرعیہ کا استعباط کرتے آئے ہیں۔امام بخاری عدیث کوچھوڈ کر اُمّت مسلمہ کے تمام انمہ وحد شرواحد کے جب شرعیہ و نے پر کتاب وسقت سے دلائل چیش کے ہیں، و وفر ماتے ہیں:

ا پے قار ئین کودھوکہ دینا جا ہے ہیں۔ مقام غور ہمکہ دوسرے آدمی کی گوائی او راس کی تائید سے بھی وہ حدیث فہر واحدی رہتی ہے۔ سقت متواتر کی بین ہو مالم بھی شروط المتواتر 4 بین "جس حدیث میں متواتر کی سمت متواتر کی سنت میں متواتر کی سنت میں متواتر کی سنت میں۔ شرطیس نہ پائی جا کیں وہ فہر واحد ہوگی "اوراس کے قبت ہوئے ہرامت کا اتفاق ہے۔ خطیب بغدادی کہتے ہیں۔

وعلى العمل بخبر الواحد كان كافة التابعين و من بعدهم من الفقهاء .

"تمام تابعین کرام اورتمام فقها ےعظام خبروا حدید مل کرتے رہے ہیں۔

### خبر واحداور فاروق اعظم رضي الله عنه كا دور

حضرت عمر فاروق رضی الله عنه بھی خبروا حد کو قبت سیجھتے اورا ہے تبول فر مایا کرتے تھے اور جب کسی مسئلہ میں انہیں حدید بنوی پہنے جاتی تھی اور دیتے میں وارد ہے۔حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنه بیان کرتے ہیں۔ بیان کرتے ہیں۔ بیان کرتے ہیں۔ بیان کرتے ہیں۔

أن عسر خرج إلى الشأم قلما كان بسرخ بلغه أن الوباء قد وقع بالشام فأخبره عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله قال :إذا سسمعتم يه بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه،

سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عند ملک شام جانے کے لیے مدید منورہ سے رواند ہوئے، جب وہ اسرخ امقام تک پنچ تو انہیں و باس بنایا گیا کہ شام کے علاقے میں تو وبا پھیلی ہوئی ہے۔ اس پرسید نا عبدالرطن بن عوف رضی اللہ عند نے بیر حدیث بیان کی کہ رسول اللہ سنے فر مایا تھا کہ جب تم سنو کہ کسی علاقے میں وبا پھیلی ہوئی ہے تو وہاں آؤٹیس ، اورا گرتمہارے علاقے میں وبا پھیل جائے ، جبال تم مقیم ہوتو وہاں سے وبا (طاعون وغیرہ) سے نیجے کہلیے لکاؤٹیس ۔ بیر حدیث من کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عند نے اللہ تعالی کا شکراوا کیا اوروبال سے صحابہ کرام منی اللہ عند کے ساتھ واپس مدید تا گئے۔

مسلمانوں کے فلیفہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عندایک آ وہی سیدنا عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عند کی حدیث (خبرواحد) پر یعین کرتے ہوئے بچائے شام جانیکے ، رائے ہے ہی واپس آ جاتے ہیں۔ اس پر اُنہوں نے کوئی کو وظلب نہیں کیا اور شہی اسے فقتی کہد کردو کیا ہے، جیسا کہ بیٹ کرین حدیث کا وتیرہ ہے۔ بلکہ سیدنا عمر بن خصب رضی اللہ عند نے طلب علم کے لیے ایک انصار می صحافی سے باری مقرد کی ہوئی تھی اور ان کی بیان کروہ ا حاویث کو تیول کیا کرتے تھے۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عند حضرت عمر فاروق رضی اللہ عند حضرت عمر فاروق رضی اللہ عند کے بادے شی بیان کرے ہیں:

سیدنا عمروضی الله عندفرماتے میں میں نے اپنے ایک انصاری پڑوی سے باری مقرد کررکھی تھی جومدینہ کے بالائی علاقہ میں بنو اُمیہ میں رہتا تھا ،اورہم باری باری نی اکرم کے پاس حاضر ہوا کرتے تھے۔ایک دن میں آتا (وہ اپنا کام کاج کرتا) اورایک دن وہ آپ کے پاس حاضر ہوتا اور میں اپنے گھر بلو کام کائ کرتا رہتا۔اور ہم میں ہرایک، نی اکرم پرجووی نازل ہوتی یا کوئی دیگر

## الناشر عاصول الناشر المناشر المناسر ا

رسول انتدسی اللہ علیہ وسم سے الی متعدد مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں کہ آب نے اپنے دور پی خبر واحد پراعتاد کرتے ہوئے ایک ہی آ دمی کو مسلغ یا قاصد یا کم نذر بنا کر بھیجا اور ایسا تبھی بھی نہیں ہوا کہ آپ نے بھی ایک بڑی جماعت کو قاصد یا مسلغ بنا کر بھیجا ہو تا کہ ان کی کثیر تعداد ہے تو اتر حاصل ہو جائے اور ان کی بات بیٹی قرار یائے۔

معلوم ہوا کہ ایک دوآ دمیوں کی فہرمعتر اور قابل ہوں ہے، تب ہی تو آپ نے اسے اختیاد فرمایا ہے۔ متکرین حدیث میں سے

کو کی شخص بیا شکال پیٹر کرسکتا ہے کہ یہ ں تو قاصداور سلغ کو بھینے والے نبی اکرم شے اور جے بھیجا جاتا تھا، ووصحا بی رسول تھا۔ لاٹا ان کی بات یہ

ان کی بات تو معتر ہے خواہ فہر دینے وال ایک ہی ہو جبکہ دیگر رواق حدیث کا بی تھم نہیں ہے جوصحا بہر ام کا ہے، لیکن سوچنے کی بات یہ

ہے کہ جن کی طرف اس مبلغ یہ قاصد کو بھیج گی تھ، وہ غیر مسلم قوم سے تعلق رکھتے تھے جو شرقو نبی اکرم کی نبوت کو ما تین تھی اور نہ ہی قاصد یا مبلغ کو سے فرن سے نبیا کہ من کی خیثیت رکھتا تھا، لیکن قاصد یا مبلغ کو سے فرن سے نبیا کو سے ان کی خیثیت رکھتا تھا، لیکن " ہے نہ ان کو یقین دیا نے کے لیمان کی طرف اوگوں کی ایک جماعت کوئیں بھیجا جن سے تو اثر ماصل ہوجائے بلکہ ایک آ دی بھیج کران پر بجت قائم کردی تا کہ وعندا مذہ بیغ می تا شہر تھیجے کا عذر مذکر سکیں۔

## عهد صحابة كرام

خبروا حدا درسيد ناابو بكرصديق رضى امتدعنه كاوور

حضرت ابو ہرصدین خبرہ وہ صد (صدیث) کے قبول کرنے ہیں سیقت لے بائے والے تھے ، ان کے بال وَنَ مسئد وہ فیش ہوتا ، س معنی اللہ مدین کے موارد کا کہ بیٹی اس کے صدور ترک بیٹی کے اس کے دور ان کے بیٹی کے اس کے دور ان کے بیٹی کے اس کے دور ان کے بیٹر کے کے مطابق اس برگوئی اس برگوئی اس برگوئی اس برگوئی اس کے دور ان کے مطابق اس میں معاور کرنے کے لئے معنی اللہ عدم کے باس آئی ۔ آپ نے فرور اور کی کے مطابق اس برگوئی اللہ عدم کے بیٹر اللہ عدم کے باس کے مطابق اس کے دور ان کی مسئول کے بیٹر اس کے مطابق کی مطابق کے جس کے مطابق کو اس کے اس کے دور ان کی مسئول کے بیٹر اس کے دور ان کی مسئول کے بیٹر کے بیٹر کی مسئول کی مسئول کے بیٹر کے بیٹر کی مسئول کی بیٹر کے بیٹر کے ساتھ کی دور میں جان کو بیٹر کے اس کو دور میں جو ان کو بیٹر کے اس کو دور میں جان کو بیٹر کے بیٹر کی اللہ عدر نے اس کو دیئر کے بیٹر کی بیٹر کے بیٹر کے بیٹر کے بیٹر کے بیٹر کی اللہ عدر نے اس کو دیئر کے بیٹر کو بیٹر کے بیٹر کی بیٹر کے بیٹر ک

منکرین حدیث بہاں بیدمغالط دینے کی توشش کرتے ہیں کہ سیدنا ابو بکر رضی القدعندنے ایک آئی کی خبر مراعتها رئیں کیا بلکہ نب وسرے سیانی محمد بن مسلمہ رضی مقدمند نے می کا تائید کی تب اسیقول کیا ہے۔ ایسے لوگ حقیقت بھے سے عاری ہوتے ہیں یا

قبول کیا ہے۔ سواے منکرین صدیث کے اُمّتِ مسلمدیس سے کسی صاحب علم نے کسی صدیث کے قبر واحد ہونیکی وجہ سے بھی اسے رذ نہیں کیا۔

### خبروا حداور حضرت عثمان غني رضى الله عنه كا دور

ظیفہ ٹالت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور یس ہی جمرواصد کی جمیت مسلم تھی اوراس کی روشی میں لوگوں کے مسائل نمٹا کے جاتے ہے ، خود حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جمرواصد کو تبول کرتے ہے ، اور جب انہیں خبرواصد (صدیت نبوی) پہنچ جاتی تو اُسے فیصلہ کن قرار دیے اوراس کیمقا بلہ میں اپنی رائے کو قربان کردیا کرتے ہے ۔ مثال کیطور پر آپ کی رائے بیتی کہ جس مورت کا خاوند فوت ہوجائے ، وہ جبال چاہدہ میں اپنی مارے کو قربان کردیا کر سے ہے ، لیکن جب سید نا ابوسعید خدری رضی امتد عنہ کی بہن حصرت فوت ہوجائے ، وہ جبال چاہدہ میں اور کر عدت پوری کر سکتی ہے ، لیکن جب سید نا ابوسعید خدری رضی امتد عنہ کی بہن حصرت فریعہ بنت مالک نے بتایا کے میرے خاوند کی وفات پر سوئی اللہ نے بچھے خاوند کے چھوڑ یہوئے گھر میں رو کر عدت کر ارنے کا تھم دیا تو سید نا عثمان رضی اللہ عند نے اس خبروا حدکو تبول کی اور بیصد بیٹ من کرائموں نے اپنی رائے کو خیر یاد کہد دیا اور فیصلہ کردیا کہ فوت شدہ خاوند والیعور سے اس کھر میں رہ کر عدت بوری کرے جس میں وہ خاوند کی زندگی میں رہائش پذیر تھی ۔

وفت شدہ خاوند والیعور سے اس کھر میں رہ کر عدت بوری کرے جس میں وہ خاوند کی زندگی میں رہائش پذیر تھی ۔

### خبروا عدا درحفرت سيدناعلى الرتضلي رضي الله عنه كا دور

مسترت علی رضی الله عنه بھی ہاتی صحابہ کرام رضی الله عنه کی طرح خبروا حد کو خبیب شرعیہ شامیم کرتے ہے اور جب انہیں کو کی شخص نمی اکرم کی حدیث بیان کر دیتا تو اس پر اعتماد کرتے ہوئے خبر واحد کو قبول کرتے ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے ، حصرت علی رضی اللہ عند خود بیان کرتے ہیں:

كنتُ رجلا مذّاء فامرتُ رجلا أن يسأل النبي لمكان ابنته فسأل فقال: توضأ واغسل ذكرك،

" مجھے ذی بھڑ ت آتی تھی، چونکہ میر ہے گھر جی ٹی کر پیم سلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبز اوی (سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہ) تھیں،
اس لیے جی نے ایک آ دی ہے کہا کہ وہ اس (ندی) کے متعلق نبی کر پیم سلی اللہ علیہ وسلم ہے سوال کر ہے۔ اس نے آپ سے
اس کی صعلی ہو چھا تو آپ نے فرمایا" : فدی آئے سیٹر مگاہ کو دھوکر وضو کر لیے کریں۔ "(یعنی بھی کائی ہے، اس سے شال کر نیکی
ضرورت نیس ہے۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے ایک آ دمی کے بتانے پراعتا وکرتے ہوئے اس کی فجر کو قبول کی جواس نے نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی تھی۔

### خبروا حداور دورتا بعين

تابعین کرام کی بھی خبروا حد کو آبول کرنے ہیں کوئی خاص شرطیں نہیں تھیں اور نہ ہی ان میں سے کی نے حدیث نبوی (خبر واحد) کو تجوز الکرنے ہیں کوئی خاص شرطیں نہیں تھیں اور نہ ہی ان میں سے کی نے حدیث اخذ کرتے تھے۔ ایک وقعہ واحد) کو قبول کرنے کے لیے دویا دو سے آ کدراویوں کی شرط لگائی ہے بلکہ وہ ہم تقدراوی سے حدیث اخذ کرتے تھے۔ ایک وقعہ سلیمان بن موئی مطاوس نا تھی سے سلے اور کہا کہ بیجھے قلال آ دی نیفلاں حدیث بیان کی ہے، کیا قبول کروں؟ تو طاوس نے کہا: اِن

## 

مسئلہ ہوتا تو ،اپنے ساتھی کو آ کر بتادیتے ہتھے۔ "اس طرح گویا دونوں علم نبوت حاصل کیا کرتے تھے۔ معلمہ ہوتا تو ،اپنے ساتھی کو آ کر بتادیتے ہتھے۔ "اس طرح گویا دونوں علم نبوت حاصل کیا کرتے تھے۔

سیدناعمروضی اللہ عند کے ہاں ایک آ دمی کی خبر تبول کرنے کے لیے کوئی شرطیں مقررتیں تھیں بس یہی کافی سمجھا جا تا تھا کہ خبر دینے والہ تقداور معتبر مسلمان ہو۔

منکرین حدیث کا ایک ٹولماس حدیث کونیر داحد کی جین کے خلاف دلیل کیفور پر چیش کرتا ہے اور ڈوکی کرتا ہے کہ اگر فیرواحد شرعی اعتبارے جمت ہوتی تو حضرت عمر دضی اللہ عنداس پر گواہ طلب نہ کرتے اہمین بدلوگ اس بات کو بھٹے ہے قاصر جیں کہ گوؤہ کی گوائی کے باوجود بھی بیرحدیث فبرواحد ہی رہتی ہے جے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عند نیقو ل کیا ہمیالبذا بیرحدیث بعنی فبرواحد کو قبول کرنے کی دلیل ہے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا شاہد کا طلب کرنا صرف فبوت حدیث کی تحقیق کے لیے تھا۔ حافظ این مجر کیسے جیں کہ حضرت اُلی بن کعب رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہے گیا۔

"ائے مردضی التدعند! آپ سحابہ کرام پرعذاب نہ بنیں تو آپ نے ازراو تعجب فرمایا: سجان الله ایس نے آیک بات می اور جا باکداس کی محت کی تحقیق کرلوں؟

لینی سیدناعمر رضی القدعنه کا گواہ طلب کرناصحّتِ حدیث ہو شخنے کے لیے تق ادر کی بھی حدیث کی محت کو پر کھنے کا آج بھی کوئی مخص انکارنبیں کرتا بمحدثین کرام نے ہر لحاظ سے احادیث کی محت کی جانج پڑتال کر کے اُن کی محت ٹابت ہونیکے بعد ہی آئیں

## المالية المالي

"اگرکوئی شخص خبر واحد کی جیت پرنص یا اجماع ہے دلیل طلب کرے تو میں اے دلیل دیتے ہوئے کہوں گا کہ نبی نیفر مایا ہے" : اللہ تعالی اس شخص کوخوش وخرم رکھے جومیری کلام من کراہے حفظ کرتا ہے اور پھریا دکی ہوئی میری صدیث کولوگوں تک پہنچا تا ہے اور بہت ہے حال فقہ خود غیر فقیہ ہوتے ہیں اور بہت ہے حال فقہ خود غیر فقیہ ہوتے ہیں اور بہت ہے حال فقہ ایسے لوگوں تک عم پہنچا دیتے ہیں جو اُن سے زیا دہ فقیہ ہوتے ہیں۔"

الم مثافعی فرماتے ہیں کہ تی اکرم جب اٹی مدیث من کراسے حفظ کرنے اور یاد کی ہوئی مدیث کوآ کے پہنچانے کی دعوت دے گئے ہیں آتا ہے گئے گئے گئے گئے گئے گئے گئے ہیں اور شرقی دلیل ہے۔14

الم ماجر كامسلك بين كركسي يحى مسئله كى بنياداً من قرا أن يا صدمت نبوى يرد كلى جائے كى ، اكركس مستديل حديث شبوتو قول صحائي كوليا جائے گا ، اگر بينجى ند بوتو قول تا بعى كوبھى تبول كير جائے گا ۔ البذا امام احمد بھى خبروا صد (صديث) كوشر عالم جمت مائے بين جبرورائست كيما تحد جي جي جي اكدا صول ترجب الإ مام أحمد شروا حد كے متعنق أن كا لم جب بيان كرتے ہوئيكها كيا ہے: الإمام أحمد و الحدا بلد جميعًا مع جمهور الأحمة فى وجوب العمل بنجبر الواحد،

المام احد اورتمام حنا بله خبروا عدر بمل كوفرض كيني ش جهوراً مت كماته بين-

اورجم وركاند ب ذكركرت موع كما كياب كه

جمهور الأمة يقولون بوجوب العمل بخبر الواحد سواء "منهم من قال: إنه يفيد العلم أم من قال: إنه يفيد الظنّء

خبروا مد بر مل کی فرضیت کا ند جب جمهوراُست کا ہے، اس بارے میں خبروا حدکومفید کیفین یا مفید للظن کہنے والے سب جمہور کیما تھر ہیں۔

### خبر واحداور خطيب بغدادي

منکرین صدیت کوچ تکدا ہے جمہوراست کے فلاف نظریت کوائل اسمام بیس مقبول بنائے کے لیے کسی مبارے کی ضرورت ہے، اس لیے وہ عمواً کوشش کرتے ہیں کہ علامہ خطیب بغدادی کواپنے باطل افکار کی تروی کیلے استعمل کریں اوران کی سماب الکفایة کی عہارتوں کوزیردی اخبارة عاد (احاد یہ بوید) کے قبت ند ہونے کے لئے بیش کرتے ہوئے سے ہیں کہ وہ فہروا صدک جب کہ وہ قرآن وسنت کے یاعقل کے فیلاف ہو، جست نیس مانتے حالانکہ تقیقت یہ ہے کہ کوئی فہروا صد (حدیث) جوسی علی میں موسیق کی بالکہ میں موسیق کی بالکہ میں اور کم فہی ہوتی ہے جس کی وجہ وہ کی علی میں است موسیق کی جو میں اور کم فہی ہوتی ہے جس کی وجہ وہ کی صدیث (خروا صد) کو آن وسنت یا عشل کے فلاف جمیں ہو گئی ، بلکہ میکرین حدیث کی بح فکری اور کم فہی ہوتی ہے جس کی وجہ سے وہ کی صدیث (خروا صد) کو آن وسنت کے فلاف بھی لیے ہیں ۔ علامہ خطیب بغدادی تواپی کیاب الکفایة ہیں اخبارا حاد کی جمہورا مت کے موافق ہونے پر بین ثبوت ہے ، وہ فرماتے ہیں۔ باب ذکر بعض الد لاتل علی صحة المعمل بحبر الواحد و وجو بد،



كان صاحبك ملينًا فخذ عنه

"اگرتووه تقدية قبول كرويه"

### ائمداًر بعداور حديث نبوي (خبرواحد)

ا، م ابوعنیفہ حدیث و مقت ہے استدلال میں بڑے بخت تھے یہاں تک کہ وہ تقدراو یوں کی روایت کردہ مرسل روایات کو مجمع بھی جنت میں گئے۔ مانے تھے۔ حال نکہ مرسل روایت محدثین کرام کیب ل ضعیف کی اقسام ہے شار ہوتی ہے، کیکن امام صاحب مرسلات کو بھی دیل مانے تھے، توضیح اور ٹابت اخبار آ حاد کا وواٹکار کیونکر کرسکتے ہیں ،اس لیے ہم و یکھتے ہیں کہ فقد تنی کے متد لات میں اخبار آ حاد کو مسائل کی دلیل بنایا ج تا ہے ،حالا تکہ ان میں ہے بعض اخبار آ حاد ضعیف ہمی ہوتی ہیں۔

ا، م ما لک بھی اخبار آ حاد کو جت مانتیجے حتی کہ وہ ا، م ابوحنیفہ کی طرح مرسانات سے استدلال کرنے کے قائل ہے۔ ان کی تصنیف موطا امام ، لک میں مرسل احادیث کو بکٹر ت ذکر کیا گیا اور ان سے استدلال کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ جب امام ما لک کے دور میں زبر دئتی لی کی طلاق کا مسئلہ پیدا ہوا تھ تو امام صاحب نے طلاق السکر ، غیر جائز یعنی زبر دئتی لی گی طلاق واقع نہیں ہوتی ، کودیس بنایا تھا جو کہ خبر واحد ہے اور موطا میں امام مالک نے خبر واحد کو بطور دلیل قبول کیا ہے جبیا کہ سیدنا عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ سیمردی ہے:

بينما الناس بقباء في صلوة الصبح إذ جاء هم أتٍ فقال إن رسول الله قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة،

قباوالے جمری نماز بین المقدس کی طرف متوجہ ہوکر پڑھ رہے بیٹے کہ آیک آنے والینے آکر انہیں بتایا کہ نی اکرم پر قرآن نازل ہوچکا ہے اور آپ کو خانہ کعبہ کی طرف متوجہ ہوکر نماز پڑھنے کا تھم دے دیا گیا ہے لہٰذاتم بھی کعبہ کی طرف منہ کراو، جبکہ ان کے چہرے ہے شام (لیمنی بیت المقدس) کی طرف ہے تو (ووایک آدی کے خبر دیے سبید المقدس ہے) بیت اللہ (خانہ کندہ) کی طرف متوجہ ہوگئے۔

ر ہے امام شافعی تو وہ تو خبروا صد کی بجید پراس کیمنکروں ہے من ظرے کیا کرتے تھے۔جیسا کدان کی تظیم تعنیف الرسالہ میں اس موضوع پر خبروا صد کیمنکر ہے اُن کے دلچہ مناظرے کا تفصیل ہے ذکر ماتا ہے۔ بلکہ اُمام صاحب نے الرسالہ امیں یہ عنوان قائم کیا ہے : الحجۃ فی تنوید خبرانوا صد ... اس کے بعد قرماتے ہیں:

فإن قال قائل : أذكر المحجة في تثبيت عبر الواحد بنصّ عبر أو دلالة فيه أو إجماع، فقلت له اخبرنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي قال : نسضر الله عبدًا سمع مقالتي فحفظها ووعاها و أداها فرُبّ حامل فقه غير فقيه و ربّ حامل فقه إلى من هو أفقه مه،

# عد والعدا الحراال الحرال العالم

﴿ بحث خبر واحد جب ظاہر حال کے خلاف ہوتو عدم عمل کا بیان ﴾ خبر واحد جب ظاہر حال کے خلاف ہوتو عدم عمل کا بیان ﴾ خبر واحد برترک عمل کی صور توں کا بیان

وباعتبار هـ المعنى قلنا خبر الواحد إذا خرج مخالفا للظاهر لا يعمل به ومن صور مـخالفة البطاهر عدم اشتهار الخبر فيما يعم به البلوى في الصدر الأول والثاني لأنهم لا يتهمون بالتقصير في متابعة السنة

فإذا لم يشتهر النحبر مع شدة الحاجة وعموم البلوى كان ذلك علامة عدم صحته

ومشاله في الحكميات إذا أخبر واحد أن امرأته حرمت عليه بالرضاع الطارىء جاز أن يعتمد على خبره ويتزوج اختها ولو أخبر ان العقد كان باطلا بحكم الرضاع لا يقبل خبره كذلك إذا أخبرت المرأة بموت زوجها أو طلاقه إياها وهو غائب

جاز أن تعتمد على خبره وتتزوج بغيره ولو اشتبهت عليه القبلة فأخبره واحد عنها وجب العمل به ولو وجد دماء لا يعلم حاله فأخبره واحد عن النجاسة لا يتوضأ به بل يتيمم

### 2.7

اورائ متی کے اعتبارے ہم نے کہا کہ خبر واحد ظاہر حال کے خالف ہو کرنگلی ہوتو اس پڑمل نہیں کیا جائے گا اور ظاہر حال کے خالف ہو کو اجدائے گا اور خاہر حال کے خالف ہو کہ ایس میں اور اور کی صور توں بھی ہے جبر واحد کا مشہور ہوتا ہے اس مسئلہ بھی جس بھی او گوں کا ابتلاعام ہو دور صحاب اور دور تا بعین بھی اس لئے کہ وہ اوگر توتا ہی کی تہمت کے لاگئی نہیں جیس سنت کی پیروک کرنے بھی پس جب خبر واحد مشہور ند ہوئی شدت حاجت اور عموم بلوی کے باوجود تو یہ شہور ند ہونا خبر واحد کے تہ ہوئے کی علامت ہوگا اس کی نثر عی مثال احکام بھی ہدہ کہ جب ایک آ دمی خبر

## الشاشر السول الشاشر الشاسر المساسر الشاسر الشاسر الشاسر الشاسر الشاسر الشاسر الشاسر الشاسر ال

یعنی "خبر واحد برعمل کی صحت اور فرصیت پر بعض د ماکل کابیان**"** 

اس کے بعد اُنہوں نے خبر داحد کے شرعی ججت ہونے اورا خباراً حاد پڑمل کے فرض ہونے پر متعدد دلائل جمع کے ہیں۔ میر میں مصرف

گواہ دعوی کرنے والے پر ہونے کا بیان

فإن الكتاب يوجب تحقيق النكاح منهن ومثال العرض على الخبر المشهور رواية القضاء بشاهد ويمين فإنه حرج مخالها لقوله عليه البينة على من ادعى واليمين على من انكر ،

#### 2.7

اس کئے کہ کتاب القدان مورتوں کی طرف سے نکاح کے پائے جانے کو تاب اور خبر واحد کو خبر مشہور پر پیش کرنے کی مثال ایک گواہ اور ایک فتم پر فیصلہ کرنے کی روایت ہو کرنگل ہے مثال ایک گواہ اور ایک فتم پر فیصلہ کرنے کی روایت ہو کرنگل ہے مثال ایک گواہ بیش کرنا مدی کے ذہبے ہو کرنگل ہے در جمد ) گواہ بیش کرنا مدی کے ذہبے ہواور تم اس آدی کے ذہبے جس نے دعوی کا انکار کیا ہو۔

### شرح

حضرت جعفر بن محرا ہے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ہی کریم سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ فر مایا پھر حضرت علی نے بھی تنہارے درمیون اس پر فیصلہ فر میا ہے حدیث سب سے زیادہ سے ہے مفیان اور کی بھی جعفر بن محرسے وہ اپنے والد سے اور وہ نبی کریم مسی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرسانا اس کی مانند حدیث قبل کرتے ہیں۔

عبدالعزیز بن الی سمداور یکی بن سلیم بھی بیصدیت جعفر بن قدسے وہ اپ والدے اور وہ حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ ہے مرفو عالفل کرتے ہیں۔ بعض علی ءوغیرہ کا ای بڑس ہے وہ فرماتے ہیں کدا گردی کے پاس ایک بی گواہ بوتو دوسرے گواہ کے بدلے اس سے قسم لی جائے۔ بیحقوق اموال ہیں جائز ہے۔ امام مالک کا بھی بی قول ہے امام شافعی، احد اوراسحات بھی ایک گواہ اور قتم پر حقوق واموال ہیں جائز ہے۔ امام مالک کا بھی بی قول ہے امام شافعی، احداد مالی گواہ اور قتم بر حقوق واموال میں فیصلہ کرنے کو جائز بھے جی بعض اہل کوف وغیرہ کہتے ہیں کدایک گواہ کے بدلے مدی سے قسم لے کر فیصلہ کرنے جائز نہیں۔ (جس ٹرندی: جدول: حدیث تبر کو 1369)

دے اس بات کی کدائی کی بین اس برحرام ہوگئ ہے نکائی پر بیش آنے والی رضاعت کی وجہ سے تو جائز ہے ہیا بات کہ خاوندائ آوئی کی فہر یہ اعتاد کرے اور بیوں کی بہن سے شردی کرے اور اگر ایک آدی نے فہر وی کہ عقد نکائی بیاطل تعاظم رضاعت کی وجہ سے تو اس آدی کی فہر کو تبول فیل اس اس اس اس کے خاوند کے مرفے کی یا خاوند کے اس کو طلاق دستے کی اور خاوند نئی کہ بہوتو جو کز ہے کہ وہ عورت اس آدئی کی فہر پر اعتاد کرے اور کسی دوسرے آدی ہے شاوی کرے اور اگر کسی دستے کی اور خاوند نئی بہوتو جو کز ہے کہ وہ عورت اس آدئی کی فہر پر اعتاد کرے اور اگر کسی نے ایسا پانی پایا جس کا کوئی حال تو بہر پر قبلہ مشتبہ ہوگیا اور اس کو ایک آدی نے قبد کی فہر دی تو اس پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے ایسا پانی پایا جس کا کوئی حال معدم نہ ہوا ور اس کو ایک آدئی میں خبر دی اس پانی کی فہاست کے بارے بیل تو وہ اس پانی ہے وضوئیس کرے گا بلکہ تیم کرے گا۔
تعامل کے فعلا ف روایات

احذف اور ، لکید کے نزد یک دین کا ہے امور میں جن کی نوعیت عام معمول بداحکام کی ہے، اِعمل مَا غَدُنگی حیثیت صحاب اور تابعین کے تعامل کو حاصل ہے ، چذنچ اگر کوئی روایت تعامل کے خلاف وارد ہوتو وہ اس کوقیول ٹیس کرتے ۔ ابن رشداس اصول کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

واما ابو حنيفة فانه .....رد اخسار الآحاد التي تعم بها البلوى اذا لم تنتشر ولا انتشر العمل
بها وذالك ان عدم الانتشار اذا كان خبرا شانه الانتشار قرينة توهن النعبر وتخرجه عن غلبة
الظن بصدقه الى الشك فيه او الى غلبة الظن بكذبه او تسخه . (بداية المجتهد، ابن رشد)
امام ابوطيف كم بال اصول بيب كمام الوقع المور معلق الجارة عاداً كركم متبطرت معروى شهول اورشان بر
عمل بى جارى بولوال كوردكروينا جاسي، كونكداكر بات توالى بوكداك كفل كرية والع بهت موقة جابي الكن فرمشبور
اورمعروف شهولويدا يك ايد قريد بع جوفريل ضعف بيداكرا اوراس كم بار عيم بحال كالحمان بيداكرة اسه ادرمعروف مشكوك كرنا اوراس كم جونا يامنسوخ بون كا كمان بيداكرتا وراس عدد المساول كالمان بيداكرة اسب

مرحى تے اس استدل ل كومزيدوضاحت سے بيان كياہے۔

الخريب في ما يعيم به البلوى ويحتاج النحاص والعام الى معرفته للعمل به فانه زيف لان صاحب الشرع كان مامورا بان يبين للناس ما يحتاجون اليه وقد امرهم بان ينقلوا عنه ما يحتاج اليه من بعدهم فادا كانت الحادثة مما تعم به البلوى فالظاهر ان صاحب الشوع لم يترك بيان دلك للكافة وتعليمهم وابهم لم يتركوا بقله على وجه الاستفاضة فحين لم . بشتهر النقل عنهم عرفنا انه سهو او نسخ الا ترى ان المتاحرين لما نقلوه اشتهر فيهم فلو كان ثابتا في المتقلمين لاشتهر ايضا وما تفرد الواحد بنقله مع حاجة العامة الى معرفته . (اصول السوعمى) الكصورت كاحم بيان كرت كيرة عم الوتوع م الوتوع عادر حمل وجاد عام كوم وعام كوم ودت عدا كرفر واعد

## 

وارد ہوتو وہ نا قابل اعتبار ہوگی ، کے تکدرسول اللہ علی وسلم کی بیذ مدواری تھی کہ جن بہ توں کے جانے کی لوگوں کو احتیاج ہے،
وہ ان کے سامنے بیان کریں اور آپ نے لوگوں کو میہ بھی تھم دیا کہ وہ آپ کے ارشادات کو بعد میں آنے والوں تک پہنچ کیں۔
چنا نچیا گرکوئی صورت عام الوقوع ہے تو ظاہر ہے کہ درسول الله علی القد علیہ وسلم نے ہی کی تعلیم بھی سب لوگوں کو دی ہوگی اورلوگوں
نے بھی اس کو شہرت واستفا ہد کے ساتھ قتل کیا ہوگا۔ اب اگرا میے کسی سئے میں رسول الله علی امتد عامیہ وسلم سے کوئی روایت بطریق شہرت مروی نہیں تو ہم بھے لیس کے کہ یا وہ راوی کی بھول ہے یا منسوخ ہو چی ہے۔ د کی تھے نہیں کہ اس روایت کو جب بعد کے لوگ نقل کرتے ہیں تو وہ ان میں مشہور ہو جاتی ہے۔ سواگر پہلے لوگوں میں بھی وہ تا بت ہوتی تو ان میں بھی اس کا طرح مشہور ہوتی اور ایس نیس کا کا دکار اور کی نقل کرتے ہیں تو وہ ان میں مشہور ہو جاتی ہے۔ سواگر پہلے لوگوں میں بھی وہ تا بت ہوتی تو ان میں بھی اس کا طرح مشہور ہوتی اور ایس نیس کی دہ تا بت ہوتی تو ان میں بھی اس کا طرح مشہور ہوتی اور ایس ختائ ہیں۔

احناف نے اس اصول پر درج ذیل روایات کونا قابل تبول قرار دیا ہے۔ سنن الی در در بیس عبداللہ بن محرسے روایت ہے کہ رسول الله علی در تعلی اللہ علیہ دسلم نے قرمایا۔

اذا كان الماء قلتين قانه لا ينجس _ (ابو داؤد)

ا اگر بانی کی مقدار دو گھڑے ہوتو و و نجاست پڑنے سے تا پاک نہیں ہوتا۔

ا امام بدرالدین العینی اس روایت پرتبمره کرتے ہوئے قرماتے ہیں۔

*رَ تِے ہے۔* 

حديث القلتين غبر آحاد ورد مخالفا لاجماع الصحابة فيرد بيانه أن ابن عباس وابن الزبير افتيا في زنجي وقع في بشر زمزم بنزح الماء كله ولم يظهر اثره وكان الماء قلتين وذلك بمحضر من الصحابة رضى الله عنهم ولم ينكر عليهما احد منهم فكان اجماعا وخبر الواحد اذا ورد منعالها للاجماع يرد . (عبد الوحمن مبارك يورى، تحفة الاحوذى)

بیروایت فروامد ہے جواجماع سحابہ کے خلاف وارد ہوئی ہے ، ابنداس کو قبول میں کیا جاسکتا۔ اس کی تفصیل ہیں ہے کہ
ویک جبٹی زمزم کے کو ہیں جس گر کرم گیا تو عبدواللہ این عباس اور عبد اللہ بین الزبیر نے فتوی دیا کہ کو ہیں کا سارا پانی نکال دیا ہوئے۔
فلا ہر ہے کہ کنویں ہے پانی کی مقدار دو گھڑوں سے زیادہ تھی اور بیفتوی بھی صحابہ کی موجودگی جس دیا گیا اور کسی نے اس پراعتراض
منبیں کیا۔ گویااس رائے بیان کا اجماع ہوگیا۔ اورامول ہیہ کہ فیرواحدا گرا جماع کے فلاف وارد ہوقواسے رو کردیا ہوتا ہے۔
ایم مرحمی نے اس حمن جس حسب فریل روایتیں بطور مثال بیش کی جس وہ روایات جن سے ٹابت ہوتا ہے کہ آگ ہر کی جس
ہوئی چیز کھانے سے وضواؤٹ می جاتا ہے۔ وہ روایات جن سے ٹابت ہوتا ہے کہ جنازہ کی جا ریان افعانے سے وضواؤٹ جاتا ہے۔
وہ روایات جن جس فرکر ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے تماز جس بلند آ واز ہے ہم اللہ کی دوست ک

## الناشر احول الناشر كر المراكب الناشر المراكب ا

این القاسم کہتے ہیں کہ بی اللہ ہے کہا کہ پھراس حدیث کا کیا کریں جس میں آیا ہے کہ دسول اللہ علیہ وسلم نے ایک عدیث کا کیا کریں جس میں آیا ہے کہ دسول اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کی تیم برخماز جناز و پڑھی؟ تو فرمایا کہ حدیث تو آئی ہے، کیکن اس پڑنی نہیں۔ (یوں امام ما مک نے اس حدیث کو تیون کیا) ، حالا تکہ قیر پرنماز کے دسول اللہ سے تابت ہوئے پرمحد ثین کا اتفاق ہے۔

روایات میں رسول الشعلی الشدعلی و سلم ہے حصر کی حالت میں موزوں پر سے کرنے کی اجازت ٹابت ہے۔ الکین امام مالک اس رخصت کے قائل نہیں۔ ابوالولید این رشد الجد لکھتے ہیں۔

وسئل عن المسبح على الخفين في الحضر ابمسح عليهما؟ فقال لا، ما افعل ذلك ..... وانماهي هذه الاحاديث قال :ولم يروا ينفعلون ذلك وكتاب الله احق ان يتبع ويعمل به .

ا ما ما لک ہے حضر بین سے علی النفین کے متعلق ہو جیما کمیا تو فرمایہ: بین ایسانہیں کرتا۔ اس کے حق بین توبس بیر حدیثیں ہی اس کے حق بین توبس بیر حدیثیں ہی اس کے خطر بین اللہ کے حکم (منسل) پر تو ملل میں بیر بین ہے۔ (اس صورت بین) سماب اللہ کے تھم (منسل) پر تو ملل کرتا درست ہے۔

### اصول كليه اورقياس كے خلاف روايات

ابن رشداس اصول کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

واما اهل الكوفة فودوا هذا الحديث بجملته لمخالفته للاصول المتواترة على طريقتهم في رد النجر الواحد مظنونا والاصول يقينية مقطوع بها كما قال عمر في حديث فاطمة بنت قيس إما كنا لندع كتاب الله وسنة نبينا لحديث امواة _ (بداية المجتهد)

الل کوفہ کا طریقہ بیہ ہے کہ خبر واحدا گرمتو اتر اصولوں کے خلاف ہوتو اسے روکر دیتے ہیں، کیونکہ خبر واحدا گرمتو اتر اصولوں کے خلاف ہوتو اسے روکر دیتے ہیں، کیونکہ خبر واحدا گرمتو اتر اصولوں کے خلاف ہوتو اسے روکر دیتے ہیں، کیونکہ خبر واحدا گرمتو اتر اسے میں فر مایا تھا کہ کہ ہم کتاب التداور نبی کی سنت کوا بک عورت کی بیات پڑئیں چھوڑ سکتے۔

دوسرى جُر لكيت بين-

ويصعب رد الاصول المنتشرة التي يقصد بها التاصيل والبيان عند وقت الحاجة بالاحاديث النادرة وبخاصة التي تكون في عين ولذالك قال عمر رضى الله عنه في حديث فاطمة بنت قيس : لا نترك كتاب الله لحديث امراة . (نفس المصدر)

اليے اصول جو بہت ى جزئيات كى بنياد بنتے بيں اور ان سے غرض بھى ايك كلى ضابطہ بيان كرنا ہوتا ہے جن سے بوقت

## 

ا مام ما لک کے ہاں تعامل کے حوالے ہے اہل مدینہ کا تمل معیار ہے اور وہ اس کے خلاف خبر واحد کو قبول نہیں کرتے۔ این عبد بر کھتے ہیں۔

فجملة مذهب مالك في ذلك ايجاب العمل بمسنده ومرسله ما لم يعترضه العمل يظاهر بدد .(ابن عبد البرء التمهيد)

ا، م ما لک کے ند مب کا خلاصہ بیہ ہے کہ وہ خبر واحد پر ، جاہے وہ مندیا ہوس کی عمل کرتے ہیں جب تک کہ وہ اہل مہیتہ کے عمل کے خلاف ند ہو۔ اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے ابن رشدالجد لکھتے ہیں۔

أن العدمل اقوى عنده من خبر الواحد لان العمل المتصل بالمدينة لا يكون الا عن توقيف فهو يجرى مجرى ما نقل نقل التواتر من الاخبار فيقدم على خبر الواحد . (ابن رشد، البيان والتحصيل)

امام مالک کے نزدیک اہل مدینہ کا ممل خبر واحد کے مقابنے میں زیادہ توی ہے ، کیونکہ اس شہر میں جاری ہونے والاعمل بہر حال رسول الله مطلبہ وسلم کے احکام کے خلاف تیں ہوسکتا۔ پس پیمنو انزروایت کے قائم مقام ہے اوراسے خبر واحد پرترجیح حاصل ہے۔

اس اصول برامام ما لک نے حسب ذیل روایات کورد کیا ہے۔ می جاری میں حضرت عبدانلدین عمرے روایت ہے کہرسول اللہ علیہ وسلم من فرمایا۔ اللہ علیہ وسلم من فرمایا۔

المتبایعان کل واحد منهما بالنعیار علی صاحبه ما لم یتفرقا ر (بنعاری) دوآ دی جب آپس پس بی کری توایک دوسرے سے جدا ہوئے سے پہلے پہلے دونوں کوئیج کرنے کا اختیار ہے۔ ناعبدالبر لکھتے ہیں۔

ولا یوی العمل بحدیث محیار المتبایعین ....لما اعترضهما عنده من العمل . (التمهید)
امام ما لک خیارگلس کی صدیث برحمل نیس کرتے، کیونک بیا اللہ یشکی کے معارض ہے۔
می بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول الترسلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کی تماز جنازہ میں شریک ترہوسکے تو
آب نے تدفین کے بعداس کی قبر پرتماز جنازہ اوا کی۔

ابن رشدالحذير لكصة بين ..

ان ابن القاسم قال قلت لمالك فالحديث الذي جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى على قبر امراة . قال قد جاء هذا الحديث وليس عليه العمل والصلاة على القبر ثابتة باتفاق من اصحاب الحديث . (بداية المحتهد)

# The State of the S

۔ بعد اگر وہ اس کور کھنے پر راضی ہوتو درست ورنہ ( جانو رکو واپس کر دے اور ) استعمال شدہ دودھ کے عوض میں ایک صاع تھجوریں

رے دے۔
امام سرتھی کہتے ہیں کہ بیدوایت ہر لحاظ ہے آیا سمجھ کے کالف ہے، کیونکہ استعمال شدہ دودھ کے تاوان کے طور پریو تو آئی
ہی مقدار میں دودھ دیتا جا ہے یا اس کی قمت۔ ہر حالت میں ایک صاغ تھجور دس کا تاوان دینے کی کوئی تک نہیں ہے۔
معنی الی دووھ دیتا جا ہے یا اس کی قمت۔ ہر حالت میں ایک صاغ تھجور دس کا تاوان دینے کی کوئی تک نہیں ہے۔
سفن الی دوو دھی حضرت سلمہ بن آئی ہے روایت ہے کہ ایک آ دمی نے اپنی بیوی کی لونڈی سے مہاشرت کرلی۔ رسول اللہ

كِرامِ فَ مُقدمه فِي كَيا كَياتُو آب فرمايا-

ان كمان استكرهها فهى حرة وعليه لسيدتها مثلهاوان كانت طاوعته فهى له وعديه لسيدتها مثلها . (ابو داؤد، رقم ، الكبرئ للبيهةي)

سب ، رہو ۔ رہو ۔ رہا ہے۔ اور اس کے عوض میں خاوندا پی بیوی کواس جیسی کوئی اور لونڈی وے
اگر خاوند نے لونڈی کو مجبور کیا ہے تو اب وہ آزاد ہے اور اس کے عوض میں خاوندا پی بیوی کواس جیسی کوئی اور لونڈی وے
وے ۔ اور اگر اس میں لونڈی کی رضا مندی شامل ہے تو اب وہ لونڈی خاوندگی ملکیت میں آگئی ہے اور اس کے عوض میں وہ اپنی بیوی
کواس جیسی کوئی اور لونڈی دے دے۔

الم مرتسى قرماتے میں كدازروے قياس ميرحديث تا قابل فيم ب البذا قابل قبول نبيل-

ایام مرکی کریا ہے ہیں جہ کروں ہے ہیں کا میں اور ایت قابل قبول نہیں اور احتاف کے برخلاف وہ اس میں فتیداور غیر فقیدراوی فقہا ہے مالکیہ کے ہاں بھی خلاف قیاس روایت قابل قبول نہیں اور احتاف کے برخلاف وہ اس میں فتیداور غیر فقیدراوی کی روایت میں کوئی فرق نہیں کرتے ۔ این رشد البحد کہتے ہیں۔

والقياس ايضا مقدم على خبر الواحد لان خبر الواحد يجوز عليه النسخ والغلط والسهو والكذب والتخصيص ولا يجوز من الفساد على القياس الا وجه واحد وهو هل الاصل معلول بهذه العلة ام لا؟ وما جاز عليه اوجه كثيرة مما تبطل عليه الحجة به اضعف مما لم يجز عليه الا وجه واحد (البيان والتحصيل)

زیادہ ہوں ہوں ہوں ہوں ہے۔ معاجب میں طرور ہوں ہے۔ معلی ہے۔ معلی ہیں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول امام مالک نے حسب ذیل روایات میں اس اصول کا اطلاق کیا ہے۔ معلی بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے قرمایا۔ الله علیہ وسلم نے قرمایا۔

اذا شرب الكلب في اناء احد كم فليغسله مبعا . (بعارى) بب كماتم من كى يرتن من يانى في جائة يرتن كومات مرتبدا حويا كرو-

## 

ضرورت استدلال کیا ج سکے، ان کونا در احادیث اور خاص طور پر کسی مخصوص واقعے میں مروی روایات کی بنیاد پر دو کرنامشکل ہوجاتا ب۔ اس ہے سیرنا عمر نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کے بارے میں فرمایا تھا کہ ہم کتاب انتد کے تھم کوایک عودت کی بات پر ہیں۔ جھوڑ سکتے۔

فقہا ہے احناف کے نزویک اگر غیر فقیہ راوی ایس روایت بیان کرے جو قیاس میچے کے مخالف ہوتو قیاس کو روایت پرتر نیچے ہوگی۔ سرحسی کیھتے ہیں۔

نقل الخبر بالمعنى كان مستفيضا فيهم والوقوف على كل معنى اراده رسول الله بكلامه امر عظيم فقد اوتي جوامع الكلم على ما قال : اوتيت جوامع الكلم واختصر لى اختصارا . ومعلوم ان الناقل بالمعنى لاينقل الابقدر ما فهمه من العبارة وعند قصور فهم السامع ربما يذهب عليه بعص المسراد وهذا القصور لا يشكل عند المقابلة بما هو فقه لفظ رسول الله فلتوهم هذا القصور قلنا : إذا انسد باب البراى في ما روى وتسعققت الضرورة بكونه مخالفا للقياس الصحيح حجة ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فما الصحيح فلا بد من تركه لان كون القياس الصحيح حجة ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فما خالف القياس الصحيح من كل وجه فهو في المعنى مخالف للكتاب والسنة المشهورة والإجماع . (اصول السرحسي)

بالمعنی روایت کا طریقہ ان کے بال عام تی اور رسول اللہ کے کلام کے تمام اسرار کو بھٹا بہر حال کوئی آسان کام نیں ہے،
کے وکلہ آپ کو بخود آپ کے ارش دیے مطابق ، جوامع انگام عطا کے گئے تھے۔ اب یہ صلوم ہے کہ بالمعنی روایت کرنے والا اپ فہم
کے مطابق ہی روایت کرے گا اور اگروہ میج طریقے ہے بات کوئیں سمجے کہ تو شکلم کا مشاؤی ہے او جمل رہ جائے گا۔ طاہر ہے کہ
ناقل سو نے ہم سے جو بات کے گا ، وہ رسول اللہ کے کلام کے درست فہم سے بہت مختلف ہوگی۔ اس بنا پرہم کہتے ہیں کہ جب کی
دوایت کے مانے سے رائے کا باب بالکل ہند ہوتا ہوا در ہر پہلوست واضح ہوجائے کہ وہ قیاس میچے کے خلاف ہوگی ، وہ دراصل
ہے ، کیونکہ قیاس میچے کا جمت ہونا کتاب وسنت اور اجر ع سے ثابت ہے تو جو بات ہر پہلو سے قیاس میچے کے خلاف ہوگی ، وہ دراصل
کتاب وسنت اور اجماع کے خلاف ہوگی ۔

اس اصول برفقہ سے احناف کے ہاں حسب ذیل روایات نا قابل قبول قرار پاتی ہیں۔ صحیح یخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کدرسول امتدسلی امتدملیہ وسلم نے قرمایا۔

من اشتری عسما مصراة فاحتلبها فان رضيها امسكها وان سخطها ففي حلبتها صاع من مر .(بحاري)

اگر و کی شخص کے بری خریدے جس کا دودھ کا مک کود عوکا دینے کے لیے کی دنوں سے بیس دویا کیا تھا تو دودهدو ہے کے

## المالف المالف

طریقے سے شکار کرلیا کرو۔

ا مام مالک کامسلک اس روایت کے برخلاف بیہ ہے کہ ایسا جاتو رمعروف طریقے ہے ذریح کیے بغیر طلال نہیں ہوگا۔ ابن رشد اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

وذالك ان الاصل في هذا الباب هو ان الحيوان الانسى لا يوكل الا بالذبح او النحر وان الوحشى يوكل الا بالذبح او النحر وان الوحشى يوكل بالعقر واما المخبر المعارض لهذه الاصول فحديث رافع بن حديج .(بداية المجتهد)

اس باب میں اصول یہ ہے کہ مانوس ہونے والے جانوروں کا گوشت ذکا یانحر کیے بغیر نہیں کھایا ج سکتا اور وہ جانور جوانسان سے مانوس نہیں ہوتے وان کا گوشت (کسی بھی طریقے سے) ان کا خون بہ کر کھایا جاسکتا ہے، جبکہ درافع بن خدت کی روایت اس اصول کے منافی ہے۔

تتجبحث

اس ترام تفسیل ہے داضح ہے کہ اسلام کی علمی روایت میں ورایت ایک نہا بت شان وارتاری کُر گئی ہے۔ محتف طریقہ بائے فکر ہے تعلق رکھنے والے بنا بحد شین اور فقیبائے اپنے اپنے ووق کے مطابق رواینوں کو پر کھنے کے متنف عقلی اصول وضع کے اور ان کو پی تحقیقات میں برتا۔ بوقو ممکن ہے کہ بم روایات پر تحقید کے دوالے ہے ان کی تحقیقات سے اختلاف کریں اور کسی محقول تا ویل سے یہ واضح کرویں کہ زیر بحث روایت ، درحقیقت خلاف اصول بیس ہے، لیکن اہل ممل کی مجموعی تحقیقات کی روشنی میں میہ بات پورے بھین ہے کہ وہ بات کی روشنی میں روایات کو پر کھنا ایک مسلمہ علمی اصول ہے اور جب کسی روایت کے بارے میں میں علی بات بوجائے کہ وہ قرآن مجد کی روشنی میں روایات کو پر کھنا ایک مسلمہ علمی اصول ہے اور جب کسی روایت کے بارے میں سے عاب ہے کہ وجائے کہ وہ قرآن مجد کی کی فضی ، رسول انڈ صلی انڈ علیہ وسلم کی سنت ٹا بت، دین کے مسلمات ، عقل عام کے نقاضوں باکسی مجموع ٹا بت شدہ علمی حقیقت کے خلاف ہے تو اس کو یکسرر دکر دینا چاہیے، چاہیاں کی سند گئی ہی سے اور اس کے طرق سنتے ہی کثیر مول ۔ واللہ النظم بالصواب ۔ (اصول السنر حسی)



شاطبی اه م ، مک کی رائے نقل کرتے ہیں کہ

حاء الحديث ولا ادرى ما حقيقته؟ وكان يضعفه ويقول :يـؤكل صيده فكيف بكره لعابه؟ الموافقات >

صدیث تو آئی ہے، بیکن مجھے نیس معلوم کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ اس کی کمزوری بتاتے ہوئے امام مالک فرماتے تھے کہ اگر کتے کا شکار کیا ہوا جا نور کھ یا جا سکتا ہے تو اس کا لعاب کیسے مکروہ ہوسکتا ہے؟

معجم مسلم میں حضرت ج برے روایت ہے کہ

امرنا رسول الله أن نشترك في الابل والبقر كل سبعة منا في بدئة . (مسلم)

رسول الندس المندعدية وسلم نے جميں اورت دی كه ايك گائے يا اونٹ كى قربانی بھی سات آ دمی شريك ہو سکتے ہیں۔ چونكد قياس بيہ ہے كہ برآ دمی كی طرف ہے ايك ہی جانور قربان كيا جائے ،اس ليے امام مالك ان روايات پڑمل نيس كرتے۔ ابن رشد الحفيد لكھتے ہی۔

رد الحديث لمكان مخالفته للاصل في ذلك . (بداية المجتهد)

اصل کی مخالفت کی وجہ سے اہام مالک نے اس صدیث کور دکرویا ہے۔

سیح بخاری میں حضرت رافع بن خدت کے روایت ہے کہ ایک غزوے میں پچھسے ہے بھوک ہے مجبور ہوکر پچھاونوں اور کر بول کے ب کر یوں کوڈن کر کے ان کے کوشت کی ہانڈیاں پڑھادیں۔رسول القد سلی انشھلیدوسلم کوہم ہوا تو آپ نے بھم دیا کہ ان ہانڈیوں کو انٹ دیا جائے۔

ا، م ، مك اس روايت پر مل نبيس كرتے _ش طبى ككھتے ہيں _

تعويلا على اصل رقع الحرح الذي يعبر عنه بالمصالح المرسلة فاجاز اكل الطعام قبل القسم لمن احتاج اليه .(الموافقات)

ان روایتوں کوا، م، لک نے رفع حرج یعنی مصالح مرسلہ کے اصول کے منافی ہونے کی وجہ سے قبول نہیں کیا۔ اس لیے وہ ضرورت مند کے لیے مال ننیمت کی تقسیم سے قبل بھی اس میں سے کھانے کو جائز قراروسیتے ہیں۔

سیحی بخاری میں حضرت رافع بن خدت کے روایت ہے کہ ایک موقع پر مال تنبیمت کے اونٹوں میں ہے ایک اونٹ بھاگ تکا۔ یوگوں نے اسے بکڑنے کی کوشش کی میکن دہ ہاتھ نہ آ یا۔ پھرا یک آ دمی نے اس پر ایک تیر پھینکا جس نے اللہ کے تھم ہے اس اونٹ کوروک لیا۔ رسول القد صبی القد عدیہ وسم نے بید میصا تو فر مایا:

اں لھذہ البھالم او الد كاو ابد الوحش فما غلبكم منها فاصنعوا به هكذا (بخارى) ال چوپايوں ميں سے كچھ چوپائے جنگل جاتورول كى طرح بے قابوبھى ہوجاتے ہيں، الكي صورت ميں تم ال كواس



علیہ وسلم بی کا سکوت ہے۔ ووسر لفظوں بی جب بیرحدیث سمجے پاحسن ہو، تو خواہ اس کا تعلق عبد دات ہے ہو یا مع ملات سے یا پھر عقوبات ہے، بیدواجب العمل ہوگی۔ اس کی دلیل بیہ ہے کہ شرع نے دعوی کے اثبات کے لئے ، ضمر واحد کی گواہی کو تبوں کیا ہے، جیما کر قرآنی نصوص سے تابت ہے۔

بالی مسائل میں دومردوں کی یا ایک مرداور دوموروں گراہی مقبول ہے، زنامیں چارمردوں کی گواہی اور قصاص میں دوک۔

غیز رسول القد صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک شخص کی گواہی اور صحب حق کی تئم کھ نے پر فیصد کرنا ٹابت ہے اور آ ہے سلی القد علیہ دسلم رضاعت میں ایک عورت کی گواہی وقبول فرمایا۔ بیشام اخبار آ حادیثی، بہذا شرع نے البیس شب دت میں قبول کیا ہے۔ شباوت میں خبرواحد کی قبولیت کوحد مدہ احد کی روایت کی قبولیت پر قبی س کیا ج نے گا کیونکہ دونوں، گواہ یا راوی سی واقع کی خبرو سے دیں۔

خبرواحد کی قبولیت کوحد مدہ احد کی روایت کی قبولیت پر قبی سرکیا ج نے گا کیونکہ دونوں، گواہ یا راوی سی واقع کی خبرو سے دیں۔

چنا شی حد مدہ واحد مقبول ہے بشرط کیک راوی مسلمان، باغ، عاقل، بھادل، صدق اور ضابط ہوجس وقت اس نے صدیم کی اوا کیگی کی ۔ جب تک راویوں کی طرف ہے کوئی حجموعہ برین میں ہوتا تو ان کے صدال کی ترقیج لی زم ہوگ ۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فر مان ہوگ ۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فر مان ہوگ ۔

نظير الله عبدا سمع مقالتي فوعاها عنى وأداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو به منه رابن ماجه)

(الله اس بندے کا چبراروش کرے جس نے میرا تول سنا ورائے سمجھا اورائے آئے پہنچایہ اکثریہ ہوتا ہے کہ کوئی فقہ کا حال بوتا ہے گرفقہ نبیس ہوتا اور میکن کہ کوئی فقہ کا حال اے جس کی طرف آئے پہنچا تا ہے و واس سے بھی زیر د وفقہ کا حال ہوتا ہے۔

رسول انتدسلی انتدعایہ وسلم نے بہاں نضو الله عبد اله ب ند کے عبید الیخی صیفہ واحد کا استعال فر مایاتہ کے صیفہ گا- یہاں الکہ شخص کا حدیث آگے بیان کرنے پر مدح پائی گئے ہے جس سے فہر واحد کی تصدیق ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں رسول انتدسلی القد علیہ وسلم کا آپ سلی القد علیہ وسلم کی احادیث کو تقل کرنے کا حکم اس بات کا بھی حکم ہے کداسے قبول کیا جائے ، ورندوہ ہے اثر ہوگی - بیز رسول انتدسلی انقد علیہ وسلم نے بارہ بادشا ہوں کو اسلام کی وقوت کے لئے ، ایک ایک سفیر بھیج ۔ اگر بادش ہوں پر اسمام کی وقوت قبول کی افرض ندہوتا تو آپ سلی انتدعلیہ وسلم محمر واحد پر اکتفاء نہ فرماتے ۔ اس طرح آپ سلی انتدعلیہ وسلم ایخ علیہ وسلم کا حکم ہجا ماتے ۔ اس طرح آپ سلی انتدعلیہ وسلم ایٹ قاضوں اور والیوں کی طرف ایک ایک ہیا ہم بھیجے اور یہ آپ سلی انتدعلیہ وسلم کا حکم ہجا ماتے ، اگر خبر واحد پڑھی ازم ندہوتا تو وہ ایسا نہ کرتے ۔ اس بات پر صحابہ کرام رضی انتدعت کو جس اجماد کرتے ۔ اس بات پر صحابہ کرام رضی انتدعت کو جس اجماد کرتے ہوں ہو احد تھی ، ایک صرف ایک حدیث کرام رضی انتدعت کو جس اجاد رائم واحد ہوگی اجماع ہوں اور اس کو جسے کے دو قابل اعتماد نہ ہوتی ۔ ان تمام وائل سے بیٹا برت ہو کہ کا محدیث خبر واحد پڑھی واحد پڑھی واحد بھی واحد ہوتی کی اجماع کو زبان تمام وائل سے بیٹا برت ہوتے کے احکام شرعیہ میں خبر واحد پڑھی واحد بھی واحد بھی واحد بھی واحد ہوتھی واحد ہوتھی واحد تھی دور احد بھی واحد بھی واحد بھی واحد ہوتھی واحد بھی واحد بھی واحد بھی واحد بھی واحد واحد بھی واحد واحد بھی واحد بھی

رسول التدملي التدعلية وسلم كافعال كي تمن اقسام جي-

ر میں ملہ میں ملہ چینہ اسٹ ماں ماں اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص میں۔مثلا ایک وقت میں جار سے زیادہ عور تول



## بحث حجية خبر الواحد في أربعة مواضع

ﷺ چارمقامات پرخبر واحد کے جحت ہونے کی بحث کابیان کھ خبر واحد کے جحت کے مواقع کابیان

فصل خبر الواحد حجة في أربعة مواضع ،خالص حق الله تعالى ما ليس بعقوبة وخالص حقه ما ليس في إلزام وخالص حقه ما ليس في إلزام وخالص حقه ما فيه إلزام من وجه ،أما ألآول فيقبل فيه خبر الواحد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الأعرابي في هلال رمضان أما الثاني فيشترط فيه العدد والعدالة ومثاله المنازعات وأما الثالث فيقبل فيه خبر الواحد عدلا كان أو فاسقا ومثاله المعاملات

وأما الرابع فيشترط فيه إما العدد أو العدالة عند أبي حنيفة رضي الله عنه ومثاله العزل والحجر

### 2.7

فیروا صد ججت ہوتی ہے چارچگہوں میں القدت الی کا فی صحق جوعقو بت نہ ہوا ور بندے کا خالص حق جس میں دومرے آدی

پریس کو کی چیز لا زم بی کرنا ہوا ور بندے کا خالص حق جس میں بالک الزام نہ ہوا ور بندے کا خالص حق جس میں دومرے پرمن وجہ
الزام ہو۔ اور جو پہنی جگہ ہے سواس میں فہر وا حدمتوں ہوگی اس سے کہ رسول الشملی الشعلیہ وسلم نے اعرابی کی شہا وت کوقیول کیا
مضران کے چاند کے سسلے میں ۔ اور جو دومری جگہ ہے اس میں عدد اور عدالت دونوں کی شرط ہوگی اس کی مثال اوگوں کے با ہمی
جھڑے بیں۔ اور جو تیسری جگہ ہے اس میں ایک آدئی کی فیر مقبول ہوگی خواہ وہ عادل ہویا قاس ہواور اس کی مثال با ہمی محاطلات
میں اور جو چوتی جگہ ہے اس میں امام ابوضیفہ رضی امتد عنہ کے فرد کیا عدد یا عدالت شرط ہوگی اور اس کی مثال وکیل کومعرول کرتا اور
میں با بندگی لگا تا ہے۔

### خبر واحد کے جحت ہونے کا بیان



### البحث الثالث في الإجماع

### ﴿ تيسرى بحث اجماع كے بيان ميں ہے ﴾

قصل إجماع هذه الأمة بعدما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في فروع الدين حجة موجبة للعمل بها شرعا كرامة لهذه الأمة ،

### 2.1

یصل تیسری بحث اہما ٹ کے بیان میں ہاس امت کا اجماع رسول انڈسٹی امتد میں دستام کے وصال کے بعد فروع وین میں ایک جست ہے۔ ایسی جست ہے جس پڑمل کرنا شرعا و آجب ہاس امت کے شرف کی وجہ ہے۔

### اجماع كلغوى مفهوم كابيان

عربی کا اغظ ایماع ،احسان کے وزن پر یا بافعال کا مصدر ہے، لفت میں اس کے دومعنی ہیں۔ کسی چیز کا پختہ ارادہ کرلیا۔ یعنی جب کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرلیتا ہے تو محاورہ میں کہا جاتا ہے اجمع فعال خل کذر اس معنی کے اعتبار سے ایک شخص کے عزم پر مجمی اجماع کا اطلاق سی موکار ہے میں قرآ ٹی فَا جب عوا آمر شکم (1071) میں میں معنی مراد ہے۔

سی چیز پرایک نے زائدلوگول کا اتفاق کرلیٹا۔ چناچہ جب تو م کسی بات پر شنق ہوجاتی ہے تو کہا ہو تا ہے، اجمع القوم علی کذا۔ اس معنی کی ردے سے بھی جماعت کے سی بھی دین آیاد نیوی امر (بات) پراتفاق کواجماع کہا جاتا ہے۔

### اجماع كى اصطلاحى تعريف كابيان

هو إتفاق المجتهدي الأمة بعد وفاة محمد صلى الله عليه وسلم في عصر على أي أمر كان .

لینی اجماع ،امت (محمر بیر) کے مجتبدین کے اس اتفاق کا نام ہے جوحفرت محرصلی انڈرعلیہ وسلم کی وفات کے بعد کسی زون میں کسی مجلی امر (بات) پر بواہو۔

### اجماع كى تعريف ميں قيود كے فوائد كابيان

اُمة كى قيد ہے دومرى امتوں كا اجماع خارج بموگيا۔اورامت ہے مرادامت اجابت (جواسلام لا چكے ہيں) ہے،امت وقوت (جن كودعوت اسلام دى جائے ) نہيں مجتمد ين كى قيد ہے مراو ما ہرعاماء مراد ہيں ،جنہيں فقہاء بھى كہتے ہيں۔

## 

کے ساتھ نکاح۔ان افعال میں رسول التصلی اللہ علیہ وسلم کی بیروی نا جائز ہے۔

افعال جنبی ۔ بیروہ افعال میں جورسول انڈ فطری طور پر کیا کرتے بٹھے ) جیسا کہ انسان کا چلنے، بیٹھنے، یو لئے وغیرہ کا انداز )۔ مثل جب آپ سلی ابند مدیبہ وسلم بیچھے مڑ کر و کیھنٹے تو اپنے وھر سیست گھوہا کرتے۔ اُن افعال میں رسول اللہ کی پیروی بنیا دی طور پر مبات ۔۔

افعالی امران میں عمان پرسول انتدائی اندعلیہ وسلم کی بیروی لازم ہے۔ انتدافعالی کا قرمان ہے۔
لفد کان لکم فی رسول الله أسوة حسنة لمن کان بوجوا الله واليوم الآخو و ذکو الله تخير 3321 ينان المحمد میں دسول الله أسوة حسنة لمن کان بوجوا الله واليوم الآخو و ذکو الله تخير 3321 ينان تم الله ميں بہتر ين تموند ہے الله تحق کے ليے جوالتد تعالی اور قيامت کے دوز ہے اميدر کا ہے اللہ کا ذکر کرتا ہے۔

آ مت کریمہ میں میرجوالند تعالی اور تی مت کے روز ہے امیدرکھنا، رسول الندسلی الندسلی کی جیروی کی فرضیت کا قرید ب سے کہ ہم پر رسول الندسلی الندعدید وسم کے ہرفعل کوفرض کی حیثیت ہے اوا کرنالا زم ہے، بلکدیدکاس جیروی بیل افعال کواسی ورجہ پر سرانجام و بیا لیسی الندعدیدوسلی الندعلیدوسلی ہے خودانیس سرانجام و بیا لیسی آگر آپ میں الندعدیدوسلی سے کسی فعل کو جورفرض اوا کیا تو ہم پر بھی آئی بطورفرض لازم ہوگی ۔ اوراگر آپ سلی الندعلیدوسلی نیسی الندعلیدوسلی کی مولی الدعالیدوسلی الندعلیدوسلی الندعلیدوسلی کے محفل کو بطور مسئول ہورفرض اوا کیا تو ہم پر بھی آئی بطورفرض لازم ہوگی ۔ اوراگر آپ سلی الندعلیدوسلی کے کوبطور کوبطور مسئول ہورو بدلی ناجا نز ہوگا ، مشنا کسی مباح کوبطور کوبطور مسئول والی با مباح سرانجام و یا تو اس کی بجا آ وری بھی اسی درجہ کی ہوگی اور اس جی روو بدلی ناجا نز ہوگا ، مشنا کسی مباح کوبطور فرض اوا کیا جائے یا سی فرض کومندو ب یا مباح کے درجے جی ہوگا۔

اس آیات میں ادلہ اربعہ (چاروں دلیلوں) کی طرف اشارہ بیاتط بیٹے وا اللّٰہ ہمراد قرآنے ، آجائے ہوا الرّسُولَ ہے مراد سنتے ، اور اُولِی الاَّمْرِ ہے مرادعا اور فقہا ، بیں ، ان میں اگرا نشانی و تنازع نہ ہو بلکہ انفاق ہوج تے تواسے اجماع فقہا ، کہتے ، اور اُولِی الاَمْرِ الله اور اُولِی الاَمْرِ (علی و فقہا ء) میں اختلاف ہوتو ہرا کی جمہد کے اجتہاد و استنباط کو بیں ۔ (بیٹی اجماع کو بھی مانو (۔ اور اگر ان اُولِی اللّٰمُر (علی و فقہا ء) میں اختلاف ہوتو ہرا کی جمہد کے اجتہاد و استنباط کو قیاس شری کہتے ہیں۔

تَ الْ اللهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيْنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَبِعُ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُولِهِ مَا تَوَلّى وَنُصُلِهِ حَهَدَّمَ وَسَاء تَ مَصِيرًا . (النساء)

ر سی سیسیس میں اللہ (صلی اللہ ملیہ وسلم) کی مخالفت کرے گا اس کے بعد کہ اس پر ہدایت واضح ہو پیکی ہواور اہل ایمان کے جو شخص رسول اللہ (صلی اللہ ملیہ وسلم) کی مخالفت کرے گا اس کے اس کے بعد کہ اس پر ہدایت واضح ہو پیم کیما اور اسے رائے کے علاوہ دوسرے راستہ کی بیروی کرے گا تو ہم اس کواس ظرف چلا کیں سے جدھر وہ خود پیم کیما اور اسے جہنم میں واض کریں

آیت بالایش باری تعافی نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی مخالفت اور سبیل مؤمنین کے مطاوہ دوسروں کے سبیل کی اتباع پر
وعید بیان فر مائی ہے اور جس چیز پروعید بیان کی جائے وہ حرام ہوتی ہے؛ ہذارسول کی مخالفت اور غیر سبیل مؤمنین کی اتباع دونوں
حرام ہوں گی اور جب بید دونوں حرام ہیں تو ان کی ضدیعتی رسول کی موافقت اور سبیل مؤمنین کی اتباع واجب ہوگی اور مؤمنین کی
سبیل اور اختیار کردہ راستہ کا نام ہی اجماع ہے؛ لہٰذا اجماع کی اتباع کا واجب ہوتا ثابت ہوگی اور جب اجماع کا اتباع واجب ہوئی
تو اس کا جمت ہوتا بھی ٹابت ہوگیا، قاضی ابویعلی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ آمدی نے اس آبت سے اجماع کی جمیت کے جوت پر بدی
نفیس بحث کی ہے جولائق مطالعہ ہے۔ (اللہ حکام آمدی ماصول الفقہ ابوز ہرہ)

### احادیث کے مطابق اجماع کے جمت ہونے کا بیان

آ ب (صلى التدطير علم) كاارثاد بع عَنُ ابْنِ عُمَرَ أَنْ رَسُولَ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ قَالَ إِنّ اللّهَ لَا يَجْفَعُ أَنْ وَسُولَ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَالَ إِنّ اللّهَ لَا يَجْفَعُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ عَلَى طَلَالَةٍ (ترمذى، بَاب مَا جَاء يَفِي لُرُومِ الْحَمَّ عَدْ، كِنَاب اللّهِ عَلَي اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ ) الْفِتَنِ عَنْ رَسُولِ اللّهِ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ )

عضرت عررضی الله عندے روایت ہے کہ رسول الله علیہ وسلم نے فرمایا کبامند تعالیٰ میری امت کویا (راوی نے کہا) کہ حصرت عروضی الله عند ہے روایت ہے کہ رسول الله علیہ وسلم نے فرمایا کبامند تعالیٰ الله علیہ وسلم کی اُمت کو صلاات و محرا ہی پر مجتمع نہیں کر نیگا۔

نيزآ ب (سلى الله عليه كم ) كاثر بان على الله على الله مسلمون حَسنًا فَهُوَعِنْدَ اللهِ حَسَنَ وَمَارَأُوْا سَينًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ حَسَنَ وَمَارَأُوْا سَينًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ حَسَنَ وَمَارَأُوْا سَينًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ مَسَى وَمَارَأُوا سَينًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ مَسَى وَمَارَأُوا سَينًا فَهُو عِنْدَ اللهِ مَسَى وَمَارَأُوا سَينًا فَهُو عِنْدَ اللهِ مَسَى اللهِ مَلَى اللهِ مَلَى اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى اللهِ مَلهُ وَمَارَأُوا سَينًا فَهُو عِنْدَ اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى اللهِ مَسَل وَمَارَأُوا سَينًا فَهُو مِنْ اللهِ مَسَى اللهُ مَسَى اللهِ مَسَى المُعُومُ اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى المُعَامِ اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى اللهِ مَسَى المُعَمِّدُ اللهِ مَسَى المُعَمِّدُ اللهِ مَسَى المُعَمِّدُ اللهِ مَسَى المُعَمِّدُ اللهِ مَسَالِي اللهِ مَسَالِي المُعَمِّدُ اللهِ اللهُ المُعَمِّدُ اللهِ مَسَالِي المُعَمِّدُ اللهِ اللهِ مَا اللهِ مَسَالِي المُعَمِّدُ اللهُ اللهِ مَا اللهِ اللهِ اللهِ المُعَمِّدُ اللهُ اللهِ مَا اللهِ اللهِ اللهِ المُعَمِّدُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُعَمِّدُ اللهِ اللهُ

## الشاشى المراج الشاشى المراج الشاشى المراج ال

بعد و فی قامحرصلی القد مدید وسلم کی قید ہے مراد اجماع کی ابتداء کے وقت کا بیان ہے۔ جواجماع نبی کریم سلی القدعلیہ وسلم کے زیانے میں ہوا ہو ،اس کا کوئی ابتنہ نہیں میونکہ و وتو نزول وتی کا زمانہ تھا۔ جس سے طعی تھم نازل ہوجا تا تھا۔

نی عصر کی قیدے مراونہوت کے زمانے کے بعد سی مجھی زمانے میں کیا ہوا اجماع قابل قبول ہوگا، جا ہے وہ سحابہ کے زمانے میں ہوا ہو یااس کے بعد والے کئی زمانے میں۔

میں ہوا ہو یا اس کے بعد والے کی ڈیائے میں۔ معی اُی اُمرکان کی قید سے مراد صرف امریام ہے۔ بیٹی ویٹی امر کے ساتھ ساتھ تھا یا دینوی علوم وقتون میں اس علم وقن سے ماہر وں کا اٹنا آل بھی اجماع میں شار ہوگا۔

ر ب بن سائل فقد میں فقیها ، کا جماع ، مسائل نحو (عربی ترام ) میں نحوییں کا اجماع ، مسائل اصول میں اصولیین کا جماع اور مسائل کلام میں مشکلمین کا جماع معتبر ہوگا۔

حنى فقيدابواليث عربن محربن ابر بيم السمر قندى في آبت ذكوره كي تغيير بين أنصاب وفسى الآية دليلان الاجماع حجة الن من خالف الاجماع في فقد خالف سبيل المؤمين . اوراس آبت بين (اس بر) دليل ب كراجماع جمت به كرائم المؤمين كي لفت كي (اس بر) دليل ب كراجماع جمت بي كرائم المؤمنين كي ن لفت كي (النمي مرقدى جاس ١٨٥) برالعلوم)

قاضى عبراللدين عرالبيد وى في اس آيت كي شراع من كباو الآية تدل على حومة محالفة الاجماع اورآيت الدير ولاست كرتي م كرابدا كي المرام من الوار النزيل والسوار النزيل تفسير بيناوى، جام المساسر المرام من المرام من المرام من المرام النزيل والسوار النزيل تفسير بيناوى، جام المرام المرام النزيل والسوار النزيل تفسير بيناوى، جام المرام المرام المرام النزيل والسوار النزيل تفسير بيناوى، جام المرام المرام النزيل والمرام المرام المرام

### قرآن مجید کے مطابق اجماع کے جحت ہونے کا بیان

جمهور سمين اجماع كى جميت كة كل بير، اجماع كى جميت كما ب وسنت سن ثابت ب، ارشاد بارك تعالى ب--جمهور سمين اجماع كى جميت كة كل بير، اجماع كى جميت كما ب وسنت سن ثابت ب، ارشاد بارك تعالى به--( ) يأيها الدين ، الموا أطبعوا الله وأطبعوا الرّسول وأونى اللّامر مِنكُم فَإِن تَنزَعتُم في شَيء فرُدُوهُ إِلَى اللّه وَالرّسولِ إِن كُنتُم تُؤمِونَ بِاللّهِ وَاليّومِ ال، احر ذلِكَ خَيرٌ وَأَحسَنُ تَأُويلًا ( 459)

ا ہے ایمان والوظم ، نوامقد (تعالی) کا اورظم مانو رسول (تسلی القدعلیہ وسلم) کا اور اولولا مرکا جوتم میں ہے ہوں، پھراگر جھگڑ بڑوسی چیز میں تواہے وٹا وَاللّد (تعالیٰ) اور رسول (تسلی القدعلید دسلم) کی طرف، اگرتم ایمان (ویفین) رکھتے ہوالقدیم الورقیامت کے دن پر ، یہ بات انجھی ہے اور بہت بہتر ہے اس کا انجام۔ (سورہ-النساء ۵۹)



# بحث كون الإجماع على أربعة أقسام

﴿ اجماع كى جاراقسام پر بحث كابيان ﴾

ئم الإجماع على أربعة أقسام 1إجماع المصحابة رضى الله عنهم على حكم الحادثة نصا 2ثم إجماعهم بنص البعض وسكوت الباقين عن الرد، 3ثم إجماع من بعدهم فيما لم يوجد فيه قول السلف 4ثم الإجماع على أحد أقوال السلف

أما الأول فهو بمنزلة آية من كتاب الله تعالى ثم الإجماع بنص البعض وسكوت الباقين فهو بمنزلة المتواتر ثم إجماع من بعدهم بمنزلة المشهور من الأخبار ثم أجماع المتأخرين على أحد أقوال السلف بمنزلة الصحيح من الآحاد

والمعتبر في هذا الباب إجماع أهل الرأى والاجتهاد فلا يعتبر بقول العوام والمتكلم والمحدث الذي لا بصيرة لد في أصول الفقه ثم بعد ذلك الإجماع على نوعين مركب وغير مركب في الملة ومثاله الإجماع فالمركب ما اجتمع عليه الآراء في حكم الحادثة مع وجود الاختلاف في العلة ومثاله الإجماع على وجيود الانتقاض عند القيء ومس المرأة أما عندنا فبناء على القيء وأما عنده فبناء على المس ثم هذا النوع من الإجماع لا يبقى حجة بعد ظهور الفساد

27

پرمی ہرام کے بعد والے حضرات کا اجماع ہے ایسے مسلے میں جس میں جا کوئی تول موجود نہ ہو۔ پھر و واجماع ہے جو صحابہ کرام کے اقوال میں ہے کی قول پر ہوا ہو۔ اور جو پہل تم ہو وہ کتاب اللہ کی آیت کے مرتبے میں ہے پھر جواجماع بعد سی ہو تھے اور دومرے بعد صحابہ کے سکوت کے ساتھ ہوا ہو وہ فجر متوائز کے مرتبہ میں ہے پھر صحابہ کے بعد والے حضرات کا اجماع فہر مشہور کے مرتبے میں مشہور کے مرتبے میں ایک قول پر ہوا ہو وہ سے فجر واحد کے مرتبے میں مشہور کے مرتبے میں ایک قول پر ہوا ہو وہ سے فجر واحد کے مرتبے میں ہے۔ اور اجماع کے اس باب میں معتبر اعمل قیاس اور اعمل اجتماد کا اجماع ہے اس لئے عوام متعلم اور اس محدث کا قول معتبر نہ ہوگا



جو تفس جماعت ہے باشت برابر جدابوا تو اس نے اسلام کی ری اپنی گردن ہے الگ کردی۔

ایک جگرارش به به من فارق النحقاعة مّات مَیْنَة حَاهِلِیة ً (مصنف عبدالرزاق) بوجماعت سے الگ بوبائے تواس ک موت جبیت کے طرزیر ہوگ ۔

سیترم اطادیث قدرے مشترک اس بات پرواد لت کرتی جی کہ بیامت اجتما ی طور پر خطاہ یے محفوظ ہے ، یعنی پوری ہمت خطا اور صلاحت پر تفاق کرے ایس نہیں ہوسکتا ہے اور جب ایسا ہوتو اجماع امت کے مائے اور سے جب شری ہونے جس کوئی کلام نہیں ہے۔

الشاشر الماشر الشاشر الشاشر الشاشر المراجع الم

جس کواصول نقہ میں کوئی بھیرت صل نہ ہو۔ پھراس کے بعد اجماع کی دوقتمیں ہیں (۱) مرکب اور (۲) غیر مرکب اجماع نہو سب و واجماع ہے جس بٹر کس حان شہر کتھم پر آراء جمع ہوگئی ہوں اس تھم کی علمت میں اختلاف کے پائے جانے کے باوجوداس کی مثال قئی اور سس مراق کے وقت تفضل وضو کے پائے جانے ہوئے ہمارے ہاں تو قئی کی بنا پر ہے اور امام شافعی کے ہاں ممراق کی بنا پر ہے اور امام شافعی کے ہاں ممراق کی بنا پر ہے اور امام شافعی کے ہاں ممراق کی بنا پر ہے بھر س کے دونوں ماضد ول میں فساد کے فاہر ہونے کے بعد اجماع کی پیشم جمت بن کر باتی نہیں رہی۔

### وقوع اجماع كابيان

### حقيقت اجماع

جماع اصل بین محض رئے ہے اجیما کہ قیاس رائے ہے؛ البنة اجماع وقیاس کے درمیان فرق یہ ہے کہ قیاس کے تحت مجدات اصل بین محض رئے ہے اجیما کہ قیاس کے تحت مجدات ہوگا ہے جماع است محداث کی متفقدرائے کانام ہے جماع است کی دیا ہے اور اجماعا کیک زمانے کے تمام جمہتدین کی متفقدرائے کانام ہے اس اجتماعیت کی وجہ سے اس کو تیاس برفو تیت حاصل ہے۔ (المدخل اصول الفقد عبیدالقدالا معدی)

### بدعتى اور فاسق مجمتهد كااجماع

اجماع بین تقوی اور تدین بھی ضروری ہے؛ کیونکہ ایسے تخص کی رائے اجماع میں قابل اعتبار نہ ہوگی جودین کا پابند نہ ہویا دین کی قطعی اور صولی ہوں کی کوئی پرواہ نہ کرتا ہوا ورفسق و فجو راور بدعت میں جتلا ہو؛ کیونکہ ایسا شخص نتر بیعت کی نگاہ میں لائق فرمت ہے۔ ہے، اہم ، لک رحمة اللہ علیہ اہام اوز اگل رحمة التدعلیہ جمیرین حسن رحمة الشعلیہ وغیرہ ایسے شخص کوائل ہوئی وضلال کہتے ہیں اور اس ک اجماع کو معتبر نیس مائے ۔ ( لا حکام فی اصول الا حکام لا بن حزم ، المستصفی للغوالی)

## 

البته علامر مير في رحمه الله كاخيال ب كرايس يخفس كا اجماع بهى معتبر ب ميرة ول امام غزالى رحمة الله عليه، علامه آمرى رحمة الله عليه اورديكرا صولى حضرات كاب بكونكه فاسق اورائل بدعت بهى ارباب حل وعقد ميں سے بوت بيں اور لفظ استكے مصداق بيں شامل بيں اور بيات بھى طے بكرتقوى وقد بن جب بوگاتو لوگوں كواس كى رائے براعتاد بوگا، جب تقوى كى شرو صرف رائے براعتاد كى خاطر بن قوى كى شرو صرف رائے براعتاد كى خاطر بن قائم رہ كرتقوى اگرنه بھى بوت بھى استباط كى صلاحيت وصحت برنى نفسه كوئى اثر مرتب ند ہوگا۔

(ارشاد الفحول المستصفى من علم الاصول الغزالي، البحر المحيط، الاحكام في اصول الاحكام الاحكام للآمدي)

### عامى كى مخالفت ياموافقت كاتفكم

جمبور كنزد يكوام كقول كا اجماع مي اغتيار ند بوكا عيد وقول موافق بويا مخاف اكونكداس كه سي اجتبادا ورقكر ونظر كي صلاحيت كي ضرورت بوتى جاورعاى هي بيملاحيت في بوئل جا البنداان كاقول العقادا جها عير مسموع ند بوكا ونظر كي صلاحيت كي ضرورت بوتى جاورعاى هي بيملاحيت في احول الاحكام (ارشاد الفحول و المستصفى من علم الاصول الغز المي دولا حكام في اصول الاحكام للإمدى)

### اجماع ميں أكثريت واقليت كى بحث

اجماع کے انعقاد کے لیے پوری امت کے جہتدین کامتنق الرائے ہونا ضروری ہے جھن اکثریت کی رائے کواجماع کے لیے جہور کانی نہیں بچھتے الیکن ابو بحررازی رحمۃ اللہ علیہ ابوالحس خیا طرحمۃ اللہ علیہ معتزلی اور ابن جربر طبری رحمۃ اللہ علیہ کاخیاں ہے کہ موافقین کے کہ موافقین کے کہ موافقین کے کہ موافقین کے مقابلہ بیل آگر ہوتا ایک دوآ دی مخالفین کی تعداد کم ہو الیکن حدثو اتر تک بہتی ہوئی ہوتو اجماع منعقد مقابلہ بیل آگر ہوتا تر تک بہتی ہوئی ہوتو اجماع منعقد ہوتا ہے گا۔

### (فواع الرحموت،المستصفى الغزالي)

اقلیت واکثریت گی اس بحث میں بیسی و بهن میں رکھنا جا ہے کہ بی ہفت اگر اخلاص واجتها دکی بند میں بہوتو وہ اجتها ک وعدم انعقاد میں کچوظ ہوگی؛ ورندا گراخلاص واجتها دے بجائے حب جاہ یا کوئی دوسرا جذبہ کا لفت کے بینچیے کا رفر ما ہوتو اسک مخالفت کا بالکل اعتبار نہ ہوگا؛ یہی وجہ ہے کہ خلیفہ اوّل کے انتخاب کے موقعہ پر حضرت سعد بن عبد وہ رضی اللہ عند سے مخالفت کی تھی ، لیکن وہ معتبر نہیں مانی گئی اور حضرت ابو بکر صدیق و شہی اللہ عند کی خلافت بالا جماع منعقد ہوئی۔ (اصول الفقہ الاسلامی)

كيا اجماع كى خطرك ما تو تحصوص بيجون ك ألات جنت مع ألمينى من جولفظ امت باس كاعموم بورى امت كوشال باور اجماع كادائر وبورى امت كوميط ب، اس ليے ندتو محض اہل مدينة كالبحرع كافى باورووند صرف اہل حرمين كالورند تنها اہل بصره



حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی خبر پراعتماد کمیااور جمع بین الحارم کی حرمت کے سسلہ بین حضرت ابو ہر برہ وضی القد عنہ کی رویت پراعتماد کیا ، اس طرح حقیقی بھائیوں کی عدم موجودگی بین علی تی بھائیوں کا وراشت بین اعتبار کمیا گیر ، اس مسئلہ بین صحابہ کرام رضی امقہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعبیر براعتماد کیا جس میں مید بیان کہا گیا ہے

### وَ دخولهم فِي عموم الاخوة .

اور جمہور علاء کرام کا کتاب وسنت کوا جماع کی اصل قرار دینے پراٹھ تی ہے، جیب کہ طور بالا بیں اس کی وضاحت ہو چک ہے، ان میں اجماع کی اسماس سنت ہے۔ (اصول الفقه اسعدی ، اصول الفقه ابوز هره، البحر المحبط ، الکو کب المنیر) اجماع کی بتیاد قیاس پر ہوئے کا بیان

فقہا وکرام کا اس بارے بیں اختا ف ہے کہ تی ہ واجتہا دہمی دجاع کی اصل بن کتے ہیں یا نہیں؟ اس سلسلے میں تین اقوال
طنے ہیں الیکن دلیل کے اعتبار سے وزنی وہ بات معلوم ہو آئ ہے جوعلا مہ آ مدک رحمۃ القدعلیہ نے بیان کیا ہے، وہ کیسے ہیں کہ اجتہا و
وقیاس کو بھی اجماع کی اصل قرار دیا جا سکتا ہے اور اس کی کئی مثالیس صحابہ کرام رضی القدعنہ کی زندگی ہے تی ہیں ومثلاً صحابہ کرام رضی
الله عند کا حضرت الویکر صدیتی رضی اللہ عند کی خلافت پراتھ آل کرنا ہے تھی اواور دائے کی وجہ سے تھی اجتی کہ بعض صحابہ کرام نے مید
الفاظ تک کے۔

رضیہ رسول اللہ لدیننا اقلا نرضاہ لدنیانا ،ترجمہاور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہ نے یہ جملہ کھاان تولوها ابابکر تجدوہ قویا فی امراللہ ضعیفاً فی بدنہ ،(الاحکام آمدی)

ای طرح بانعین زکا ق نے قبال کرنے پران حضرات کا اجهاع ہواوہ بھی قیاس ورائے کی بناء پر تھا، شزیر کی چربی کی حداس اجهاع اس کے گوشت پر قیاس کے ذریعہ کیا گیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت بیس شراب پینے والے کی حداس (۸۰) کوڑے بالا جهاع مقرر کی گئی یہ بھی اجتہاد کی روشی بیس تھا؛ چنا نچہ حضرت عی رضی اللہ عنہ نے کہ تھا کہ اس پر حدقنہ ف جرک کرنی چاہیے! کیونکہ شرب خرکے بعد عام طور پر تبجت زنی کی با تیس سرز دہوتی ہیں، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس پر حد جاری کرنی چاہیے اور الل حدائی کوڑے ہیں، ان کے علاوہ جنایت کا تاوان قر جی رشتہ وارول کا نفقہ اور ائمہ وقضا ق کی عدالت کے متعلق جواجہاع دور صحابہ کرام رضی اللہ عنہ میں کیا گیا ہے سب بطریق اجتہاد وقی س تھا؛ ہذا اجتہد داور قی س کو بنیا دینا کر جو اجماع کیا جاتا ہے وہ بھی شرعاً قابل ججت ہے اور اس کی ابتاع ضرور گی ہے۔ (الد حکام آ مدی، اصول الفقہ اسعد گ ۔ نفاکس

### اجماع كى اقسام كابيان

اجماع کی دوصورتیں ہیں اجماع صریحی اور اجماع سکوتیا جماع صریحی ہے کہ سب سے سب مجتبدین اپنی رائے کا صراحة

وكوفه كااور تدصرف اللي بيت كار (المستصفى للغرالي)

ڈاکٹر وہبہزشیل نے بیکھ ہے کہ کسی مخصوص خطہ کا اجماع معتبرتہ وگا؛ کیونکہ یہ پوری امت کا اجماع نبیں ہے اجماع وہی معتبرتہ وگا؛ کیونکہ یہ پوری امت کا اجماع نبیں ہے اجماع وہی معتبرتہ وہ پوری امت کا ہو،علا مدقر اللہ علیہ اور ابن حاجب رحمة اللہ علیہ نے بھی بھی کھھا ہے کہ اجماع کسی بلدہ و خطہ کے اساتھ مخصوص نبیس ہے۔
ساتھ مخصوص نبیس ہے۔

### (فواتح الرحموت، المستصفى للعزالي)

اجماع کے اعتبار کے اعتبار کے بیے کیا ہجتبدین کی موت ضروری ہے، چونکہ زندگی میں انسان کی رائے بدلتی رہتی ہے اور ہوسکتا ہے کہ اجماع کے اعتبار کے بعد کسی ہجتبد کی رائے میں تہدیلی ہوج ئے ، جس کی وجہ سے انفاق باقی ندرہ سکے ،اس لیے اصولی حضرات نے یہ بحث ہوگا ہے کہ کہا اس اختال ہے کہ کہ کہا اس اختال ہے کہ کہ ہے ہوگا ؟ اس سلسلہ میں اصولی حضرات میں اختلاف بالا اللہ ہے اجماع غیر معتبر ہوگا ؟ اس سلسلہ میں اصولی حضرات میں اختلاف بالا ہے ۔ اجماع غیر معتبر ہوگا ؟ اس سلسلہ میں اصولی حضرات میں اختلاف بالا ہما ہے ۔ اور ادا حکام آمدی ،اصولی الفقہ الاسلامی )

الانقراض لامدخل له في الاصابة ضرورة وفات كالجماع كى جحت عولى تعلق بيس -

اله مغزال رحمالله كالمرت الم موقع بركال وضاحت سيروثني والتي به فرمات بين المحدجة في النفسافهم الافي موقع م وقد حصل قبل المموت ما جماع الأن كالمروكار مرانفانس موتهم وقد حصل قبل الموت راجماع توان كان النفانس الاصول في شرح المحصول والمستصفى للغزائي)

### اجماع كي اساس كافقىيى مفهوم

اجمأت معتبر بامام مالك رحمه التدكى وليل بيب كدمه ينه طيب كي إرب من مدنى آقاصلى الله عليه وسلم في مايو-

الْمَدُينَةُ كَالْكِيرِ تَنْفِى خَنَهَا، كَمَا يَنْفِى الْكِيرُ خَبَتُ الْحَدِيدِ . (ترمذى، كِتَابِ
الْمَنَاقِبِ عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم ، بَابِ مَاجَاء فِي فَضْلِ الْمَدِينَةِ، حديث
، كِتَابِ الْحَيْجِ عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم ، بَابِ مَاجَاء فِي فَضْلِ الْمَدِينَةِ، حديث
، كِتَابِ الْحَيْجِ عَنْ رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم ، بَابِ مَاجَاء فِي ثَوَابِ الْحَيِّ
وَالْعُمُرَةِ)

مدینظیہ اوباری بھٹی کی طرح ہے، مدینا ہے نعب کواس طرح دورکردیتا ہے، جس طرح اوباری بھٹی او ہے کے زنگ اورمیس کے کیل کودورکردیتی ہے۔ البذا خطاء بھی ایک شم کا خبث ہے؛ پس جب مدیند اورائل مدینہ ہوگی؛ نبذا اہلی مدینہ کی ہے توان سے خطاء بھی منتمی ہوگی اور جب اہل مدینہ ہوگی؛ نبذا اہلی مدینہ کی ویٹی امر پراتفاق ہوگی اور براتفاق کریں گے تو وہ سب کے لیے جبت ہوگی؛ وران کا اجماع اور اتفاق معتبر ہوگا؛ نیز مدینظیہ وارائی مرتب ہے می ہکرام رضی القد عند کا سب سے برام رکوظم ہے، مرق بی نی ملی انڈ علیہ وہ کی اور اتفاق معتبر ہوگا؛ نیز مدینظیہ وارائی مرتب ہوگا اور ان کا اجماع سے ،رسول اکرم سنی انڈ علیہ وسلی ہے ہو اور ان کا اجماع ہو تو تو تا ہی مدینہ ہوگا اور ان کے اجماع سے بر مرتب ہوگا اور ان کے اجماع سے مجاوز شہوگا اور ان کے اجماع سے بر مرتب ہوگا اور ان کے اجماع سے مجاوز شہوگا سے سب میں مرتب میں مرتب میں ہو تو تو تا ہی مدینہ کے اجماع سے باہر شہوگا اور ان کے اجماع سے محتب اور شہوگا اور ان کے اجماع سے باہر شہوگا اور ان کے اجماع سے محتب اور شہوگا سے ان مداخل معتب اور شہوگا اور ان کے اور ان کے اجماع سے محتب اور شہوگا سے ان مداخل موسیل کے محتب اور ان کا محتب اور شہوگا سے ان مداخل میں محتب اور ان کے ان مداخل موسیل کے محتب اور ان کے محتب اور ان کے محتب اور ان کے محتب اور سے محتب اور ان کے محتب اور کے محتب اور کے محتب اور ان کے محتب اور ان کے محتب اور کے م

### کن چیزوں میں اجماع کا اعتبار ہے؟

اجماع کاتعلق خالص دینی اور شرک امورے ہے الفاظ کے لغوی معنی کے سلسلے میں اجماع کا اعتبار نہیں ،عقلی اور دیوی امور وقد ابیر میں بھی اجماع کا عتبار نیں ؛ کیونکدایک مکتف کے افعال سے ان چیزوں کا کوئی تعلق نہیں۔

(اصول الفقه للخضرى _ فواتح الرحموت)

### اجماع كي حكم كابيان

ابناع کاتھم ہیں کا آگرکوئی اجماع قطعی کا انکار کر ہے تو دہ کا فرہ و جائیگا، بعض اصولیوں نے بینفریق کی ہے کہ آگر ضرور یات وین پراتھا ع ہوا ہوا اور وہ عوام وخواص کے درمیان متعارف ہوتو ان کا مشکر کا فرہوگا ؛ لیکن جواجماع اس قبیل ہے نہ ہوتو اس کے مشکر کو کا فرقر ارتین دیا جائیگا، جیسا کہ بعض مسائل وراثت پراجماع ہوا ہے اور نخر الدسمام بزووی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ صی بدرضی اللہ عنہ کا جس مسئلہ پراجماع ہوا ہوائی کا کوئی انکار کر ہے جیسے مانعین زکا ہ سے قبل وغیرہ تو اس کو کا فرشار کریں گے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے بعد کے لوگوں کا اجماع کا کوئی مشکر ہوتو وہ کمراہ اور ض ل ہوگا۔ (الموسوعة النقب یة راصول البرز دوی۔ البحرالحیط) غیر مقلم بین اور اجماع

میر مقلدین کی ایک محمرا ہی ہے ہے کہ وہ اجماع کے منکر ہیں ،ان کے نز دیک اسلامی عقیدہ کے اصول صرف کتاب وسنت ہیں ؟

## 

اظہار کر کے اتفاق کریں اور اجہ عسکوتی ہے ہے کہ ایک مجتبد اپنی رائے کا اظہار کرے اور بقید حضرات اٹکار نہ کریں ؛ بلکہ ظاموش ریں ، اجہ عصریحی بالا تفاق معتبر ہے ؛ لیکن سکوتی معتبر ہے یا ہیں اس سلسلہ میں اصولی حضرات سے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے ؛ لیکن اس بارے میں صحیح قول ہے ہے کہ اجم عسکوتی نہ تو ہرصورت میں معتبر ہے نہ ہر حالت میں قابل رد؛ بلکہ رضا کی علامت کی شکل میں السب کے وت فی صعور ض البیان ہیاں۔ کے اصول کے مطابق معتبر ہوتا جا ہے اور اگر رضا کی علامت نہ ہویا انکار کی صراحت ہوتو تا بل رد ہوتا جا ہے۔

(ارشاد الفحول، حيات امام احمد بن حنبل رحمة الله عليه ،اصول الفقه اسعدى) اجماع صي بدرش الله عليه المام احمد بن حنبل وحمة الله عليه ،اصول الفقه اسعدى) الجماع صي بدرش الله عمم

اجمعاع صحابه بالااحتلاف حجت هے، ارشاد باری تعالی هیگنتم خَیْرَ أُمَّةٍ أُخُوِجَتْ لِلنَّاسِ . (آل عموان)

تم لوگ اچھی جماعت ہو کہ وہ جماعت ہوگوں کے لیے ظاہر کی گئی ہے۔

اور ہم نے تم کوالی بی ایک جماعت بنادی ہے جو (ہر پہلوے) اعتدال پر ہے؛ تا کہ تم (مخالف) لوگوں کے مقابلہ میں گواہ

ان آیت کاولین مخاطب صحابہ کرام رضی التدعنہ ہیں اور خیرامتا ورامت وسطیکا اجهاع شرعاً معتبر ہونا ہی جاہیے ؛ نیز بہت سی احادیث میں رسول التدسلی التدعلیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عند کی تعریف کی ہے مثلہ ایک حدیث میں فرمایا وَ أَصْحَابِي أَمَنَةُ يِلاَّمْتِي ، (مسلم، بَاب بَيَانِ أَنْ بَقَاء النّبِيّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَانَ يَلاَّ صَحَابِهِ وَبَقَاء َ النّبِيّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَمَانَ يَلاَّ صَحَابِهِ وَبَقَاء َ النّبِيّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَمَانَ يَلاَّ صَحَابِهِ وَبَقَاء َ النّبِيّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَمَانَ يَلاَّ صَحَابِهِ وَبَقَاء َ النّبِيّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَمَانَ يَلاَّ مَنِي اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلّمَ أَمَانَ لِلْاَمْةِ إ

اورمیرے صحابہ میری امت کے تلہداشت ہیں۔

. ايك حديث مين هم أَصْحَابِي كَالنَّجُومِ بِأَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمُ . (كشف الخفاء)

میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں ان میں ہے جس کی اقتداء کرو مے راہ یاب ہوجاؤ کے۔ ان کے علاوہ اور بہت کی احادیث میں جوسی بہ کرام رضی انتدعنہ کے صدق اور حق پر ہوئے کو طاہر کرتی ہیں ؛ پس آنحضور صلی انتدعلیہ وسلم کا حضرات صحابہ کرام کے عادل اور صاوق ہونے کی شہدت دیناس بات کی ہین دلیل ہے کہ ان حضرات کا اجماع معتبر ہوگا۔

### اہل مدیند کے اجماع کا بیان

جمبور كنزد كمرف اللهديدكا جماع جمت نبيس ب البنة المام ما لكرهمة الله عليه عنقول ب كمرف الله مديدكا

(۳) اگرکوئی تخص متعدد بارچوری کرے اورا کی مرتبہ میں اس کا دایاں ہاتھ اور دوسری مرتبہ میں اس کا بایاں ہیر کٹ چکا ہوا ور ہیری اور چوتی بارچوری کرے تواس کے ہاتھ وہیر کا ٹ کر سزاد یہ ئے یاقطع کے علاوہ دیگر کوئی سزادی جائے اس سلسد میں اختلاف رہا ہے، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عند اور حضرت علی رضی اللہ عند نے ایک صورت متعین فرمادی کہ تیسری چوتھی مرتبہ میں قطع نہ ہوگا اور صحابہ کرام رضی اللہ عند نے اس پر سکوت اختیار کیا ، اس بی تو ارث ہوگیا ، اس سے بھی معلوم ہوا کہ اس مسکد میں بھی صحابہ کرام رضی اللہ عند کا اجماع ہے۔ (بدائع لاکا سانی مواقعی ، اسن اکبری)

(۵) جماع بدون الانزال کے موجب عسل ہونے میں ابتدا صحابہ کرام رضی القدعنہ میں اختدا ف تھا؟ چنا نچے انصار وجوب عسل کے قائل جمعے بھی ابتدا صحابہ کرام رضی القدعنہ میں اختدا ف تھا؟ چنا نچے انصار ومہاجرین دونوں کو جمع کر کے بچہ کا کرنہیں بیٹے اور مہاجرین وجوب عسل کے قائل جمعے بھی جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ پرسب متفق ہو گئے اور کو مورت حال ان کے سامنے رکھی اور ان کو وجوب عسل پرآ ہا دو کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ پرسب متفق ہو گئے اور کسی نے کو کی کیرنہیں کی ۔ (طحاوی شریف)

### كيا جماع كي اطلاع مكن ہے؟

اکٹر علاء کرام کا مسلک سے کو اجماع کی اطلاع ممکن ہے، ہربلدہ وخطہ کا والی اپنے یہاں کے جمبتدین کو جمع کر کے ان ک دائے لے یامراسلات کے ذریعہ ان سے دابطہ قائم کر کے ان کی آراء حاصل کر لے، اس طرح اجماع کی احلاع ل سکتی ہے، ماضی میں جواجہ اع ہوئے کمایوں کے ذریعہ ان کی اطلاع تو ہے ہی ، اس زمانہ میں ذرائع ابلاغ کی بہتات ہے اور اس کی سہوتیں ہیں مان سے قائمہ اٹھایا جائے تو حال میں ہونے والے اجماع کی بھی اطلاع با سانی فل سکتی ہے۔ (فقہ اسلامی خدمات وفقاضے، البحرالحید)

رسول الله ملى الله عليه وعلم في قرمايا) ( لا يَجْمَعُ اللهُ أُمَّتِي عَلَى صَلَالَةِ ابَداً ، وَيَدُ اللهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ ) الله ميرى أمت كريمي مراي برجع نبيل كرے كا ورالله كا باتھ جماعت برے۔ (المتدرك الحاكم وسندہ سجح )

## 

حق کہ وہ اجماع صحابہ کے بھی منکر ہیں ان کا بیعقیہ ہ بھی شیعوں کے ساتھ تو افق اور مسلکی موافقت کا مظہر ہے بشیعہ معتزلہ ورغیر مقددین کے عداوہ کوئی فرقہ ہور ہے ہم میں ایسانیس کہ جس نے اجماع کا اکارکیا بووہ اجماع کہ جس کے اصول دین ہونے پر حضرات سحابہ رضی القدعنہ خلف ء داشدین ، در پوری امت کا اتفاق ہے ، علامہ ابن شیبہ دوافق پر دردکرتے ہوئے لکھتے ہیں اجماع روافق کے نز دیک جمت نہیں ہے (منہائ النہ ر) بہر حال انکارا جماع روافق کا غیب ہائی شنت کا غیب نہیں ؛ غیر مقلدین بھی اس مسئلہ میں شیعوں کے ساتھ ہیں ، ان کے عقیدوں کی تفصیل نو اب نور انجماع کوئی چیز نہیں ہے اور فرماتے ہیں خرورت اس کہ سے اس میں مسئلہ میں اسلام کی اصل صرف دو ہیں کتب القداور سنت رسول انتدادرا جماع کوئی چیز نہیں ہے اور فرماتے ہیں خرورت اس است کی ہے کہ ہم اجم علی کا رمونی کرتا ہے تو اس کا ہر دعوی کی ہر دو اور سے نکال دیں جوداوں میں بیٹھی ہوئی ہے جواجماع کا دعوی کرتا ہے تو اس کا ہر دعوی کہ بہت بڑا ہے ؛ کونکہ وہ اس کوئا بہت نہیں کرسکتا۔ (عرف الجاری)

ایک اور جگدر تمطراز بین حق بات بدے کداجماع منوع ہے۔ (عرف الجاری)

بیاتو تھا غیر مقلدین کا عقیدہ الکین اس بارے میں سلفیوں کا عقیدہ غیر مقلدین کے بانکل برخلاف ہے، سلنی حضرات اجماع کوا یک دیل شرق سجھتے ہیں۔ (اما حکام فی اصول الاحکام للآمدی، الاصل الثالث، فی الاجماع)

علامداتن تيميدرحمداللدكي كما بين برجين والول بريه بالت ففي بيس بـــ

### اجماع كي نظائر كابيان

(۱) رسول الندسلی الندندلیدوسم نے صرف دورات تر اوت کیا جماعت پڑھیں، اس کے بعد بیر قرما کرتر اوت کی پڑھنی چھوڑ دی کہ بھے اندیشہ کے کہیں بیٹنہارے اوپر فرض نہ کردی جائے ( بخاری شریف) پھرصحابہ کرام رضی اللہ عند کے ماجین عملاً وقولاً اختلاف رہا! پھرحضرت بحررضی اللہ عند کے ماخد کے ماخد جس کے ساتھ جس رکھات با جماعت تر اوت کی رسحابہ کرام رضی اللہ عند کا اجماع منعقد ہوگیا۔ ( نصب الرابیة )

(۲) ایک مجلس کی تین طلاق سے ایک طلاق واقع ہویا تین ہی داقع ہوں، بیسئلہ مجی سی برکرام رضی اللہ عند میں مختلف فیررہا! پھر حضرت عمر رضی التدعنہ کے دور میں اس پرصی اللہ عنہ کا اجماع ہو کیا اور اس کے بعد سے جمہور اس پر متفق حلے آرہے ہیں کہ ایک مجس کی تین طلاق تین ہی واقع ہوتی ہیں۔ (مسلم شریف)

(۳)رسول التدسلی المتدعلیہ وسم سے نوز جنازہ کی تکبیرات پانچ بھی منقول ہیں اور سات ، نواور چار بھی ؛ ای لیے صحابہ کرام رضی القدعنہ کے مابین اس میں اختلاف رہا ہے ، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو جمع کر کے فرمایا کہم صحابہ کی جماعت جوکر اختلاف کررہے ہوتو تمہارے بعد آ ہے والوں میں کتناشد ید اختلاف ہوگا ؛ پس نورو خوص کر نے چار تکبیرات پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کا اجماع منعقد ہوگیا۔

(بدائع الصنائع)



## بحث نوع من الإجماع وهو عدم القائل بالفصل

﴿عدم قائل بفصل كے اجماع كى شم يے ہونے پر بحث كابيان ﴾

فسادعلت كسبب إجماع كختم موجان كابيان

بخلاف ما تقدم من الإجماع فالحاصل أنه جاز ارتفاع هذا الإجماع لطهور الفساد فيما بنى هو عليه ولهذا إذا قضى القاضى في حادثة ثم ظهر رق الشهرد أو كدبهم بالرجوع بطل قضاؤه وأن لم ينظهر ذلك في حق المسدعي وباعتبار هذا المعنى سقطت المؤلفة قلوبهم عن الأصناف الشمانية لانقطاع علته وعنى هذا إذا غسل الثوب الشمانية لانقطاع علته وعنى هذا إذا غسل الثوب المنجس بالنخل فرالت النجاسة يحكم بطهارة المحل لانقطاع عنتها أو بهذا ثبت الفارق بين الحدث والخبث

فإن الخل يزيل البجاسة عن المحل فأما الخل لا يفيد طهارة المحل وإنما يفيدها المطهر وهو السماء فصل ثم بعد ذلك نوع من الإجماع وهو عدم القائل بالفصل و ذلك نوعان أحدهما ما إذا كان منشأ الخلاف في الفصلين واحدا

### ترجمه

برخلاف اس اجماع کے جو پہلے گرر دیا ہے ہیں خلاصہ میہ ہے کہ اس اجماع کا جم ہونا جا کر ہے اس معسد میں فساد کے ظاہر

ہونے کی وجہ ہے جس برتھم کی بنیادر کھی گئی ہے۔ اور اس لئے جب کس قاضی نے فیصد کردیا کس واقعہ میں پھر گواہوں کا مموک ہونا یہ

ان کا جمورے ہونا فلا ہم ہو گیار جوع کی وجہ ہے واس کا فیصلہ باطل ہو جائے گا اگر چہ یہ بطلان مدی سے تن میں خاہر نہیں ہوگا اور اس

معنی کے اعتبار کی وجہ ہے ساقط ہو گئے انواع تم انہ ہے وہ لوگ جن کی وجہ ہے اس کی علمت فتم ہونے کی وجہ سے اور ذوی

القربی کا حصر ساقط ہو گیا اس کی علمت کے ساقط ہونے کی وجہ ہے اس بنا پر جب کس نے نا پاک پٹر ادھویا سر کے کے ساتھ اور نبو

ست دور ہوگئی تو اس کس (کیڑے) کی پاکی کا تھم لگا یا جائے گا نا پاک کی علمت کے تم ہونے کی وجہ سے اور اس کے ساتھ وحدث اور

خبٹ کے دومیان فرق تا ہت ہوگیا اس لئے کہ مرکئل سے نباست کودور کر دیتا ہے لیکن سرکھل کی پاک کا فائدہ فیس و بتاگل کی پاک

## الماشي الماشي الماشي المراجع ا

حافظ بینی نے بھی اسے باب نی اجماع میں ذکر کیا ہے۔ ( مجمع الروائد۔ (ایک روایت میں آیا ہے کہ سیدنا عبداللہ بن مسعود بنی الته عند نے فروی کی سنت کے مسلم کی سنت کے مسلم کی سنت کے مسلم کی سنت کے مسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے اورا گرکتاب اللہ میں نہ ملے تو پھر ہی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے مطابق فیصلہ کرنا چاہیے اورا گرتینوں میں نہ ہے قو پھراجت دکرنا چاہیے۔ (سفن نہائی)

س روانت میں ابو معا وید منفر ونہیں اور اعمش مد آس میں ، ابندا سند ضعیف ہے، کین سنن داری () اور انہیم الکیر للطم انی ( *حوسندہ حسن ) وغیر ہو میں اس کے شوابد ہیں ، جن کے ساتھ بید دایت حسن ہے۔ امام نسائی نے اس روایت کے بارے میں فرمایا صد الحد یہ جند جنید اور اس پر السحد میں ہم ساتھ افدال العلم کا باب باند در کریے تابت کردیا کیا جماع جمت ہے۔ ایک صدیث میں آیا ہے کہ درسول اللہ سسی اللہ عدید وسم نے فر ، با تین خصلتوں میں مسلم کا دل کہی خیانت نوس کرتا( ا) خالص اللہ کے سے عمل ( ۲ ) تکمرانوں کے لیے فیرخواجی ( ۳ ) اور جم عت کو دازم پکڑتا، کیونکہ اکی وعوت ( و عا ) و ور والوں کو بھی گیر لیتی ہے۔ ( مسنداح مین زید ان تابت رضی اللہ عندوسندہ سے ؟)

### مسئله قط اورمس امراة ميس اختلاف كابيان

فى أحد المأخذين حتى لو ثبت أن القيء غير ناقض فأبو حنيفة لا يقول بالانتقاض فيه بالانتقاض فيه بالانتقاض فيه ولو ثبت أن المس غير ناقض فالشافعي لا يقول بالانتقاض فيه لفساد العلة التي بني عليها الحكم والفساد متوهام في الطرفين لجواز أن يكون أسو حنيفة رح مصيبا في مسألة المس مخطئا في مسألة القيء والشافعي مصيبا في مسألة المس فلا يؤدي هذا إلى بناء وجود الإجماع على الباطل

### 2.7

بہاں تک کہ اگر تا ہم ہو ج ئے ہے بات کرتی ناقض وضوئیں ہو اہم ابو حذیفہ رضی اللہ عند تی کی صورت میں تقض وضو کے قائل کے نہیں ہول کے اور اگر بیٹا بت ہو جائے کہ سرم اق ناقض وضوئیں ہو اہام شافعی مس مراق کی صورت میں تقض وضو کے قائل نہیں ہول کے اس ملت کے فاسد ہونے کی وجہ ہے جس برحکم کی بنیاد تھی اور فساد کا وہم دونوں جا نب ہے ہوتا ہا سے لئے کے ہو سکیس ہول کے اس ملت کے فاسد ہونے کی وجہ ہے جس برحکم کی بنیاد تھی اور فساد کا وہ مراق کے مسئلے میں صواب کو تینج والے ہوں اور مس مراق کے مسئلے میں قطاء کرنے والے ہوں اور مس مراق کے مسئلے میں صواب کو تینج نے والے ہوں اور مس مراق کے مسئلے میں صواب کو تینج نے والے ہوں اور مس مراق کے مسئلے میں قطاء کرنے والے ہوں اس لئے دونوں طرف نا در ادام شافعی قتل کے مسئلے میں صواب کو تینج نے والے ہوں اور مس مراق کے مسئلے میں قطاء کرنے والے ہوں اس لئے دونوں طرف نا در ادام شافعی قتل کے مسئلے میں ہونے تک نہیں پہنے ہے گا۔

### حرمت سود کے تھم کا بیان

حضرت عباده ین صامت رضی الله عنه بیان کرتے میں کدرسول القصلی الله علی نے فروبیا سونے کی بیچ سونے سے عوض اور بھا کی بیچ عبار کی بیچ کھیور کے عوض اور کندم کی بیچ نمک بیچ نمک کی بیگر نمک کی بیچ نمک کی بی بیچ کی بی بی بیچ کی بیچ نمک کی بیگر نمک کی بیگر نمان کی بیگر بی بیچ کی بی بیچ کی بیگر کی بیگر کی بی بیگر کی بی بیگر کی بیگر کی بیگر کی بی بیگر کی بیگر

نقبا واحناف بے نزویک سودی حرمت کی علت لدرمع انجنس ہے۔ (بدایا فیرین سے مطبور والی)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہروہ چیز جس میں علت سودی کی جائے تواس کی خرید وقر وضت پر سود کا تھم لگا یو ہے گا کہ سودحرام ہے۔
معدوم علت کے یا وجود تھم شرعی کا اعتبار

حضرت عبدالله بن عباس رضی الله عنها نے قرمایا: رسول الله صلی الله علیه وسلم مکه میں بلند آواز سے قرس پر مصفے منے تو مشرکین قر آن کواللہ تا کی کو در آپ کو برا کہتے ہے گھررسول الله صلی الله علیه وسلم نے بہت پست آواز سے قرآن پر صنا شروع کردیا حتی که آپ کے اصحاب کو شائی نہیں ویتا تھا تو ہے آب مازل ہوئی۔ (بخاری رقم الحدیث ۱۳۲۲ سے)

آپٹمازیک نہ بہت بلندآ واز ہے پڑھیں اور نہ بہت آ ہنتہ آ واز ہے اوران دونوں کے درمیان کا طریقہ افتیار کریں۔ (بنی اسرائیل ۱۹۰۰)

ابتدائے اسلام علی چونکہ مشرکین مسلمانوں کو تکالیف پہنچا تے ہے جوتی کہ نماز میں ہمی براسلوک کرتے ہے تو آپ مسلم الله علیہ وسلم منے نماز ظبر اور عصر شین قراءت آ ہستہ کی تا کہ مشرکین کی مختبوں سے محفوظ رہیں لیکن جب اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو فتح وی علیہ وسلم نے نماز ظبر اور عصر ہیں ہمی بلند آ واز سے قراء ت اور آئ تک مسلمانوں کو بیر ہولت حاصل ہے کہ وہ جہاں چاہیں نماز پڑھ سکتے ہیں اور نماز ظبر اور عصر ہیں ہمی بلند آ واز سے قراء ت کریں تو آئیس کی تکلیف کا سامنا نہیں کرتا پڑے گا تو اس قاعدہ کے مطابق تو ان نماز وں میں بلند آ واز قراء ت کرنی چاہیے کیونکہ محدوم علت کی وجہ سے وہ تھم محدوم ہو جاتا لیکن ایسانس کے نہیں۔ کیونکہ یہ ہولت تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوراقد س میں ہمی حاصل ہو چکی تھی گئی۔ یہ وہ باری کے آپ کے تھم یکل کے سامنے علیہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

#### :0[2]

شریعت اسلامید کی طرف سے بیان کردہ نص صریح کے خلاف اگر علت ہوتو وہ علت معتبر نہ ہوگی۔

### اختلاف كے منشاء كے مختلف ہونے كابيان

والثنائي منا إذا كنان الممنشأ مختلفا والأول حجة والثاني ليس بحجة مثال الأول فيما خرج التعلماء من المسائل الفقهية على أصل واحد و نطيره إذا أثبتنا أن النهى عن التصرفات الشرعية

## 

کافا کدوتو وہ چیز دیتی ہے جو پاک کرنے والی ہواوروہ پانی ہے۔ پھراس کے بعدا بھاٹ کی ایک قتم ہےاوروہ عدم القائل بالفصل ہے اوراس کی دوشمیس میں ان دوش سے ایک قتم وہ ہے جب اختلاف کا منشاء دونوں مسئلوں میں ایک ہور

معلم کا دارو مدارات کی علت کے مطابق ہوتا ہے

بدار الحكم على تلك العلة براصول شاشي،

. تظم كادرومداراس كى عديد كمطابق موتاب.

اس قاعده كاثبوت بيهد

ترجمه الوائيس اف تك ندكبنا اورشان وجعر كنا اوران سے اوب سے بات كرنا۔ (بى امرائيل ٢٠٠)

ال آیت میں والدین کواف تک کہنے ہے منع کردیا کیونکداف اور چھڑ کنا بید ونول عمل والدین کیلئے یا عث نکلیف ہیں البذا ثابت ہوا کہ اس آیت میں والدین کونکلیف ہیں البذا ثابت ہوا کہ اس تقلم کی عست نکلیف ہے ہی علت پائی جائے گی یعنی ہروہ عمل جس کی وجہ سے والدین کو نکلیف ہے ہے اس عمل سے منات کے ماتھ دویا ہوتیا رکرنا حرام ہے۔

قاصى امام ابوزيد تكهية بير ..

الركونی قوم النی ہوجن كے زدريك لفظ اف كہنا احترام كے معنى بين معروف ہواور والدين كواس سے تكليف نہ يہنجی ہو بلكہ وہ عرف كا وجہ سے نفظ سے خوش ہوئے كا دور ہے ہو بلكہ وہ عرف كى دجہ ہے تكم بحى اللہ وہ ہوئے كى دجہ ہے تكم بحى معدوم ہوئے كى دجہ ہے تكم بحى معدوم ہوئے كى دجہ ہے تكم بحى معدوم ہوگا لہذا اس سے قابت ہوا كہ تھم كا دارو مداراس كى علمت كے مطابق ہوتا ہے۔

ى طرح تيا بت مادكد ا

بير (اصول شقى)



# بحث بيان الواجب على المحتهد

﴿ مجتهد بروجوب کے بیان پر بحث کابیان ﴾

### مجتهد كيلي لازم احكام كابيان

فصل الواجب على المجتهد ،طلب حكم الحادثة من كتاب الله تعالى ثم من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بصريح الص أو دلالته على ما مر ذكره فانه لا سبيل الى العمل بالرأى مع إمكان العمل بالنص

ولهنذا إذا إشبهت عليه القبلة فأخبره واحد عنها لا يجوز له التحرى ولو وجد ماء فأخبره عدل أنه نجس لا يجوز له التوضى به بل يتيمم وعلى اعتبار أن العمل بالرأى دون العمل بالنص قلنا أن الشبهة بالمحل أقوى من الشبهة في النظن حتى سقط اعتبار ظن العبد في الفصل الأول ومثاله في ما إذا وطء جارية ابنه لا يحد وان قال علمت أنها على حرام ويثبت نسب الولد منه لان شبهة المملك لا تثبت بالنص في مال الإبن قال عليه الصلوة والسلام (أنت ومالك لأبيك) فسقط إعتبار ظنه في الحل والحرمة في ذلك ولو وطء الإبن جارية أبيه يعتبر ظه في الحل والحرمة على حرام يجب المحد

#### 27

جہتر ہرضروری ہے می واقعہ کے عکم کوئٹ ش کرنا کتاب اللہ ہے پھرسنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے صراحة النص ہے جو یا واللہ النص ہے ہو جی طرق کراس کا ذکر گڑ ، چکا ہے اس لئے کہ رائے ہم شل کرنے کی کوئی تنجائش نہیں ہے جس ہم شل ہے میں ہونے کے ساتھ اورای وجہ ہے جب کسی آ وی پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اورای کوایک آ دمی قبلہ کے برے میں فجر دید ہے تو اس آ دمی کے لئے کو کل جائے ہیں ہوتا ہے اورای کوئی ہوتا ہے گئے اس پائی ہے کرنا جائز نہیں ہوگا بلکہ وہ تیم کرے گا۔ اورای اختیار ہول کرنا نے شروی کہ وہ پائی نا پاک ہوتا ہے ہم نے ہما کہ کل میں وضو کرنا جائز نہیں ہوگا بلکہ وہ تیم کرے گا۔ اورای اختیار ہول کرنا تھی ہوئی سرخ میں سرقط ہوجا تا ہے اس کی مثال اس صور میں ہے کہ جب کہ ہوکہ میں جانتا تھا کہ بیہ میں ہے کہ جب کہ ہوکہ میں جانتا تھا کہ بیہ میں ہے کہ جب کہ ہوکہ میں جانتا تھا کہ بیہ میں ہے کہ جب کسی نے اپنے بیٹے کی باندی بھی ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے اس کے کہ باپ کے لئے بیٹے کے باندی بھی پر جرام ہے اور باندی کے کانس فابت ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے سال کے کہ باپ کے کہ باپ کے لئے بیٹے کے باندی بھی پر جرام ہے اور باندی کے کانس فابت ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے سال کے کہ باپ کے لئے بیٹے کے باندی بھی پر جرام ہے اور باندی کے کانس فابت ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے سال کے کہ باپ کے لئے بیٹے کے باندی بھی پر جرام ہے اور باندی کی بھی پر جرام ہے اور باندی کے کانس فابت ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے سال کے کہ باپ کے لئے بیٹے کے باندی بھی پر جرام ہے اور باندی کی باندی ہے کانس فابت ہوجائے گا وطی کرنے والے باہ ہے سال کے کہ باپ کے لئے بیٹے ک



يوحب تقريرها قلبا يصح المدر بصوم يوم المحر والبيع الهاسد يفيد الملك لعدم القائل بالفصل ولم قلب أن التعليق سب عدد وحود الشرط قلبا تعليق الطلاق والعتاق بالملك وسبب الملك صحبح وكدا لو أثبتنا أن ترتب الحكم على اسم موصوف يصفة لا يوجب تعليق الحكم به قدا طول الحرة لا يصع جواز مكاح الأمة إذ صح بقل السلف أن الشافعي رح فرع مسألة طول المحرة على هذا الأصل ولو أثبتنا حواز مكاح الأمة المؤمنة مع الطول جاز مكاح الأمة الكتابية بهدا الاصل وعلى هذا مثاله مما ذكر ما في ما سبق،

ومشال الشانى إذا قلنا إن القىء ناقص فيكون البيع الفاسد مفيدا للملك لعدم القائل بالفصل أو يكون موجب العمد القود لعدم القائل بالفصل وبمثل هذا القىء غير ناقض فيكون المس ناقضا وهذاليس بححة لأن صحة الفرع وإن دلت على صحة اصله ولكنها لا توجب صحة أصل آخر حتى تفرعت عليه المسألة الأحرى

### ترونمه

وَ إِن مِن طبقاتِ فِقَهَا وَى صرف ان ابتدالَ قسمون كا ذكر كياجاتا ہے جوتخ يني احكام مِن تمل يا يجھ نہ و تجھ اجتها دے كام ليتے ہیں۔ مجتبد كامل

ان ش مرفهرت مجتمدي كالى كاشار موتاب مدحفرات كى دومر فقد مجتمدى تقليد كي بغيرا بى ديندارى وخداترى اورب ياه شم مراحيت كى يتاريم المراح وخداترى المراح وخداترى الرب ياه في ما حياة علم ملاحيت كى يتاريم براوراست كتاب وسنت ساحول وقواند كاستنا طبح كرت مي اور بحران كى روشى مين احكام ومساكل كى تخريج مي وفيى المجد ملة يسسلكون كل سبل الاستدلال التى يرتوونها ويسوفيها تابعين لاحد فهم الذين يرسمون المناهج لانفسهم ويفرعون الفروع التى يرونها - (اصول الفقد الالي زمره)

اس ذمره بین بالاتفاق ، فقنها به حابد ضی الله عند، اورفقها و تا بعین رضی القد عند بیل سے ائدار بعد کے علاوہ محمد الم قررض الله عند، احتفاد معند الله عند، ال

### مجتهدمنتسب

وومرى تسم ان مجتبدين كى بي جنيس منتسب مجتبدين فى المذبب كهاج تاب، يدحفرات اصول بين توكى مجتدكال كمقلد بوت جن يكن دكام كاشتباط اورمسائل كريخ تري مين احتجاب كام لية بين بدشانا على وحنف بين من زيادرهمة التدعليد بايدالهم عن المراكى المرتب التدعليد التدعليد التدعليد، بالل الراكى ، ابو بحرالا مم جميم التدتعائى : هذا السطبقة النائية ويسمون المنتبين وهم اللدين احتاروا اقوال الامام في الاصل و حائفوه في الفرع . (اصول الفقه، لابي زهره رحمة الله عليه)

مرورزماند كرماته مراته موائد ائتدار بعد ترظظ ججتدين سحابدونا بعين على سايك كامسلك اور ندجب بتدريج ونياس مفقود جونا حميا، اب بجيد فقد وحديث كى مختف كتابول على ان حضرات كراتوال ملته جير، بعد كوچل كرجب ائتدار بعد كى جامع وجميليرى فقد كومرت و مدون شكل عي محفوظ كرايا حميا تواجتها وكار سلسلما زخود منقطع جوحيا اور جمهور علاء امت سان جارول فد جوس من سيكس ايك كي تقليد الكوفرورى قرارويا به انعقد الاجسماع على عدم العلمل بالمذاهب المخالفة للائمة الاربعة در فتح القدر)

ولما الدرست المذاهب الحقة الاهذه الاربعة كان اتباعها تباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم . (عقدالمجيد)

اور حقیقت بیابی کراس بے دینی اور بے ایمانی کے دور پس ندا ہب اربعہ پس سے کسی کی تقلید ہی ضرور کی ہے ورندا گراجتها و کی اجازت دیدی جائے تو وین وٹر بعت کے ساتھ وہ کچھ کیا جائے گا جس کا نقشہ شاعر مشرق نے ان لفوظوں میں کھیٹی ہے خود بدکتے تہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں ہوئے کس ورجہ واعظانِ حرم بے تو فیق

## 

ال میں ملک کا شبنص سے نابت ہوا ہے رسول الندسلی المتدعلیہ وسلم نے ارشاد فر مایا کہ (ترجمہ) کہ تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے اس لئے اس وظی میں باپ کے ظن کا اعتبار س قط ہو گیا باندی ہے وظی کے صل ل اور حرام ہونے میں اور اگر بیٹے نے اپنے یا باندی باندی سے وظی کی تو بیٹے نے کہا کہ میرا خیال تھا کہ یہ باندی باندی میں بہاں تک کہ اگر بیٹے نے کہا کہ میرا خیال تھا کہ یہ باندی مجھ پر حرام ہوئی۔

ولو قبال ظننت أنها على حلال لا يجب الحد لان شبهة الملك في مال الأب أو يثبت بالنص فاعتبر رأيه ولا يثبت نسب الولد وان ادعاه

### 27

اور گرنج كدميرا فيول تھاكہ يہ مائدى مجھ پر صوال ہے قاحد واجب نبيس ہوگى كيوں كدملك كاشبہ باپ كے مال بيس بيٹے كے كنص سے ثابت نبيس ہوااس لئے بيٹے كى رائے كا عتب ركيا جائے كا اور بچے كانسب اس سے ثابت نبيس ہوگا اگر چہ بیٹے نے اس كا دموى كيا ہو۔

### نرر

محقق این امیرانیان رح فرماتے ہیں کداصوبین کے طاہری کلام ہے معلوم ہوتا ہے کدان کے زویک غیر مجتد فقیہ ہیں بن سکتا اور خدتی فیر فقیہ جبتد بن سکتا ہوں ہے۔ گویان کے زویک جو جبتد ہے وہ فقیہ ہی ہا در جو فقیہ ہوہ جبتد بھی ہے۔ گویافقہ واجتہا د ایک دوسرے کے لئے مازم وطزوم ہیں اس صورت ہیں فقیہ کی جو تحریف ہے وہ جبتد کی تعریف بھی ہے۔ چنا چیکھتی موصوف فقیہ جبتد کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جبتد کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

وهو بالغ عاقل مسلم ذو ملكة يقدر بها على الاستنباط الأحكام من لمآخلها

مجتد فقید وہ عال بالغ مسلمان ایما ملکه (صلاحیت) والا ہے جس کے ذریعے وہ استنباط _احکام کی قدرت رکھتا _ _(التقریر)

### مجتهدكي اقسام

مجتبد کی بنیادی دونشمیں ہیں۔

- (١) مجتبد مطلق (كلى مجتبد) : حسكوك محلى بيش آن والدوا تعدين اجتباد كرف كالدرت والميت عاصل مو.
- (۲) مجتمد فی ابعض (جزوی جمتهد): جس کوصرف بعض مسائل میں (ماہر ہونے کی دجہہے) اجتماد کرنے کی قدرت ہو. اسلامی قانون کے ماہرین نے علماء فقہ کو کم وہیش جیرطبقوں میں تقسیم کیا ہے۔
- (۱) مجتمد کائل (۲) مجتمد فی المذہب (۳) مجتمد فی المسائل (۴) اصحاب تریخ (۵) اصحاب تریخ (۲) اصحاب تمییز، مواخرالذکر جاروں صفات کا شارا کے طرح ہے "عماء مقلدین "بی میں ہوتا ہے موضوع بحث چونکہ اجتماد ہے اس لیے

## الشافي المراد الشافي المراد الشافي المراد الشافي المراد ال

عُرِ مُحْقَقِین کا خیال ہے کہ بیتحد بیر سے جم کیونکہ قر آئن میں احکام صرف اوا مرونو ابی میں مخصر نہیں ہیں ، تصص اور مواعظ میں بھی فقہی احکام نکل آئے ہیں۔ (ابحرالحیط باب الثانی الجتمد الفقیہ )

علامة شعرانی رحمه الله فرماتے ہیں کہ اگر فہم مجے میسر ہو ،اور تدبیرے کام نیا جائے تواس سے کنی اورا حکام نکل آئیں گے اور محض تضمی وامثال کے مضامین بھی احکام ہے خالی نہ ہوں مے (ارشادانھولی ،الشروط الواجب تو فرھانی المجتھد )

چونکہ قرآن مجید کے بعض احکام منسوخ میں ،اس لیے ناسخ ومنسوخ کے علم سے بھی واقف ہونا ضروری ہے تا کہ متروک احکام کوقا تل مل نے تھر ایا جائے (الا بہائے)

بحراس کے لیے تمام منسوخ اور نامخ آیات وروایات کا احاط بنروری نبیل ہے، اتن ی بات کافی ہے کہ جس آیت یا صدیث سے وہ استدلال کررہا ہے وہ منسوخ ند ہو (شرع الکوکب المنیر ، باب نی بیان احکام استنقل و ما یتعمل به)

ای طرح مجتبد کے لیے یہ محی ضروری نہیں ہے کہ وہ حافظ قرآن ہو، یا ان آیات کا حافظ ہوجن سے احکام متعنق نہیں میں۔(الا بہائ)

### (۲۰) احادیث کاعلم

مجہتد کے لیےان احادیث ہے واقف ہونا ضروری ہے جن نے فقہی احکام مستبط ہوتے ہیں ہمو، عظ اور آخرت وغیرہ سے متعلق روایات پر عبورضر وری نہیں ،الیں احادیث کو ہزاروں کی تعداد میں ہیں کین ابتوں عدد مدرازی وغزالی وہ غیر محدود بھی نہیں میں الیک احادیث کو ہزاروں کی تعداد میں ہیں کین ابتوں عدد مدرازی وغزالی وہ غیر محدود بھی نہیں ہیں (استصفی: را الحصول)

بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ایسی اصادیث کی تعداد تین ہزار (ارشاد اللحول: ر) اور بعض کی رائے وروسو ہے لیکن اس تحدید سے اتفاق مشکل ہے۔

عدیث ہے واقفیت کا مطلب یہ ہے کہ صدیث کے سی و معتبر ہونے ہے واقف ہو، خواہ بدواقفیت براوراست اپنی شخفیل برجنی ہویا کسی ایسے مجنوعه احادیث سے روایت نقل کی تنی ہوجس کی روایت کوائمنی نے قبول کیا ہو (ارشاداللحول المستصفیٰ) یہ بھی معلوم ہو کہ حدیث متواتر ہے یامشہور یا خبر واحد، نیز راوی کے احوال ہے بھی آئی ہو (تیسیر التحریر)

اب چونکہ روایات میں وسائظ بہت بڑھ گئے ہیں ، راویوں پرطویل مدت بھی گذر پھی ہے اور ان کے ہارے میں شخفیق دشوار ہے اس لیے بخاری وسلم جیسے ائمیڈن نے جن راویوں کی توثیق کی ہے ان پر ہی اکتفاء کیا جائے گا (استصفی)

اس طرح جن روایات کوبعض ابل علم نے قبول نہیں کیا ہے ان کے راویوں کی تو متحقیق کی جائے گی لیکن جن احادیث کوامت میں متنبولیت ل چکی ہے ان کی اسناو پر غورو قکر کرنے کی ضرورت نہیں۔(استصنی)

البتہ جہتد کے لیے بیضروری نہیں ہے کہ وہ تمام احادیث احکام کا حافظ ہو،اگراس کے پاس احکام سے متعلق احادیث کا کوئی مجموعہ جواوراس سے استفادہ کرے تو بیجی کافی ہے اٹل علم نے خاص طور پراس سلسلہ میں سنن ابی داؤد کا ذکر کیا ہے۔(اسطیمی س

## الشاشى كى المجال الشاشى كى الشاشى كى المجال الشاشى كى المجال المجال المساسل المجال الم

مجتهد كييئ شراكط كابيان

ایمان وعدل اجتبادے لیے ایک نبایت اہم شرط شریعت اسلامی پر پختہ ایمان وابقان اورا پی عملی زیر کی میں فسق و فجورے
سے معتباب ہے، عدامہ آ مدی رحمہ ابتد نے اس کوشرط اولین قرار دیا ہے کہ وہ خدا کے وجود واس کی ذات وصفات اور کمالات پر
ایمان نرکھتا ہو، رسول کی تقدر میں کرتا ہو، شریعت میں جو بھی احکام آئے ہیں ان کی تقدر میں کرتا ہو۔ (الاحکام لوقا مدی والب الاول فی الجنبدین)

موجودہ زبانہ میں تجدد بہنداور بزعم خودروش خیالوں کواجتہاد کا شرق جس طرح بے چین وصفرب کے ہوا ہے، علاوہ علم میں نا پختگی کے ان کی سب سے بزی کزوری ذہلی مرعوبیت، فکری استفامت سے حروی اور مغرفی عقیدہ و ثقافت کی کورانہ تقلید کا مرض ہے، ان کے یہ ب ابحق د کا فیشا ، زندگی کی اسما کی بنیا دول پر تفکیل فیس ہے؛ بلکدا سلام کو خواہشات اور مغرب کی عملیت کے سانچ میں و ھو من ب بیارہ میں مرحقیقی ایمان اور تعدیق سے حروی کا نتیجہ ہے، فلا ہر ہے جولوگ اس شریعت پر دل سے ایمان فیس رکھتے ہوں ، جن کا ایمان ان توگوں کے فلفہ و تبذیب پر جموجو خدا کے باغی اور اس دین و شریعت کے معاند ہوں ان سے اس دین کے بور سے بیان خلاص اور تیجے دہیں کو تعدید کے میں ان اور سے در ایمان فیس کے جو برگ و ہاروجود بیس آتا ہے وہ من صل کے ہے، اس لیے مجتبد کو گان ہوں سے مجتنب اور شریعت کے اوام کا تبیع جونا چا ہے، اس کیفیت کا نام اصفلہ ح بیل عدالت ہے ، کیونکہ اس کیفیت کے پیدا ہوئے بین کی دائے پر اختیاد اور اعتبار فیس کیا جا ساتا کی خوات کے ایمان سے میں اور کی جو برگ و بیل موان سے اور شریعت کے اور ان سے اس کے جو برگ کی تو تعد ہوں ، دادی و بین اعتبار سے نام اصفلہ ح بیل اعتبار بوں ، شریعت کے ادکام پر کھل چرا ہوں ، ممنوعات سے بیج جو برگ و اعتبار سے قابل اعتبار ہوں ، شریعت کے ادکام پر کھل چرا ہوں ، ممنوعات سے بیج جو برگ دادی میں ، اور مجتبد میں ان روایو سے کی محتبر اور نامعتبر ہونے کو پر کھتے اور ان سے ادکام کا اخذ وا شنیا طرک کے بیش میں ہونے کو پر کھتے اور ان سے ادکام کا اخذ وا شنیا طرک کے بیٹ میں ، اس لیے فو بر ہے کہ بھرت میں کے لیے حول وائتیار کا صال ہونا زیادہ شروری ہے۔

· الم مغز الى رحمدالله في الكلام كددة ملى اعتبار سے احكام شريعت كمراجع: قرآن مديث التماع ، اور قياس كا احاطه ركھنا مو (استعلى بصل في اركان الرجتها د)

اورا، م بغوی جمة القدعليه في ان جارك علاوه عربي زبان كابھی ذكر كيا ہے (عقد الجيد، باب بيان هيقة الاجتباد: ر) من سب بوگا كدان ميں سے برايك كاعليحده ذكر كيا جائے اوران سے متعلق ضرورى وضاحت كى جائے۔

(۱) قرآن کاعلم

قرآن کی ان آیات سے واتفیت ضرور ک ہے جواد کام ہے متعلق ہوں، عام طور پر علما، نے لکھا ہے کہ ایسی آیات کی تعداد پانٹی سوے (استصفی فیصل فی رکان الد جتہاد)

رش د للحو ب)

### (۳۰) اجماعی مسائل کاعلم

جن مسائل پرامت کے جمبتدین کا اتفاق ہوجائے تو اس سے اختلاف درست نیم ہے، اس لیے جمبتد کے لیے بیغروری ہے کہ اجماع سائل سے بھی واقف ہو، البتہ تمام اجماعی اور اختلافی سے کل احاط ضروری نبیس ہے (استصفی: ر) بلکہ جس مسئلہ بل اپنی رائے دے رہا ہوائی کے بارے بیس اسے واقف ہونا جائے (کشف اداسرار: ر) بید جاننا بھی اس کے لیے ضروری نبیس ہے کہ اس پراجماع کیوں ہے؟ بلکہ اس قدر معلوم ہو کہ اس مسئلہ بیس اتفاق ہے یا نبیس؟ (کشف الاسرار: ر) بیاغالب گان ہو کہ بیس مسئلہ اس ورکا بیرا شدہ ہے وہ بہلے واقع ہو تھے ہیں۔

### (س) قیاس (اجتهاد) کےاصول وشرا نظ کاعلم

چونکہ احکام شریعت کا بہت بڑا حصہ قیاس پر بنی ہا اور مجہ تدکی صلاحیت اجتہاد کا بھی اصل مظہر یہی ہے، بلکہ حدیث میں اجتہاد

ن کا لفظ آیا ہے (ابودا وَد ، حدیث نمبر:) جس سے فقہا ، نے قیاس پراستدلال کیا ہے ،اس لیے قیاس کے اصول وقو اعداور شرائظ و

طریق کارے واقفیت بھی ضروری ہے ،اس لیے کہ قیاس اجتہاد کے لیے نہایت اہم اور ضروری شرط ہے (استصفی)

ام غزالی رحمہ اللہ نے قیاس کے بجائے عقل کالفظ استعمال کیا ہے جس میں مزید عموم ہے اور قیاس بھی اس میں داخل ہے۔

(الحصول)

### (۵) عربی زبان کاعلم

ا دکام شریعت کے دواہم مصادر قرآن اور حدیث کی زبان عربی ہے اس لیے ظاہر ہے کہ عربی زبان ہے واتفیت نہایت ضرور کی ہے اور کا راجت دکے لیے بنیا دواساس کا درجہ رکھتی ہے ، هر بی زبان کے لیے عربی لفت اور قواعد ہے واقف ہونا جا ہے ، اتنی واتفیت ہو کہ کی استعمال کو بھے سکے بشن لائے۔ اور تو استعمال کو بھے سکے بشن لائت ہو کہ کی استعمال کو بھے سکے بشن لائت ہوئی جا ہے کہ قرآن وحدیث کے متعلقات کو بھے بی دشواری شد اور نوو صرف بیس کم ل ضروری نہیں ہے ، اس سے اس قدر واقفیت ہونی جا ہے کہ قرآن وحدیث کے متعلقات کو بھے بی دشواری شد ہو (المتعملی نام) اور بقول امام رازی اس کا لغت بیں اصمی اور نویش سیبویہ قبل ہونا مطلوب نہیں ہے۔ (الاحکام)

### (١) مقاصد شريعت ٢ گبي

اجتہاد کے لیے ایک اہم اور ضروری شرط مقاصد شریعت ہواتفیت ہاور ہے واتفیت بدرجہ کمال وتمام مطلوب ہے، عام طور پر افر نہیں کیا ہے، کین امام ابواسحات شاطبی رئے نے اس کی طرف خصوصی توجہ دی ہے وہ اجتہاد کے برافر علم نے اس کی طرف خصوصی توجہ دی ہے وہ اجتہاد کے بید و بنیادی وصف کو ضروری قرار دیتے ہیں، مقاصد شریعت کے کمل آئیں اور استنباط کی صلاحیت (الموافقات : م) اور بیواقعہ ہے کہ مقاصد شریعت کے محمومی مقاصد ہے ہم آ ہمک رکھا ہے کہ مقاصد شریعت کے محمومی مقاصد ہے ہم آ ہمک رکھا

## 

جائے ،اور مجتہد کا اصل کام میں ہے کہ وہ مقاصد شریعت کو ہمیشہ سامنے رکھے اور ان کو پورا کرنے والے وسائل و ذرائع کوائل نقطة نظرے دیکھے کہ وہ موجودہ حالات میں شریعت کے بنیادی مقاصد ومعمالے کو پورا کرتے ہیں یانہیں؟۔

### (۷) زمانهٔ گی

اجتہاد کے لیے ایک نہایت اہم اور ضروری شرط جس کا عام طور پر صراحة ذکر نہیں کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جہتد اپنے زمانہ کے حالات سے بخو لی واقف ہو، عرف وعادت ، معاطات کی مروجہ صورتوں اور لوگوں کی اخلاقی کیفیات سے آگاہ ہو کہ اس کے بغیراس کے اخیراس کے احکام شریعت کا انطباق ممکن نہیں ، اس لیے مخفقتین نے لکھا ہے کہ جو شخص اپنے زمانہ اور عہد کے لوگوں سے بعنی ان کے رواجات معمولات اور طور طریق سے باخبرت ہووہ جاہل کے درجہ میں ہے۔ (رسم الحفقی)

### مجتبد کے لیے زمانہ آ گہی کی ضرورت کیوں؟

جہتد کے لیے زماند آئی دو وجوہ سے ضرور کی ہے: اول ان مسائل کی تختیق کے لیے جو پہیے نہیں ہے اب پیدا ہوئے ہیں ؟

کیونکہ کسی نوا بچاد شکی یا نومروبع طریقہ پر محض اس کی ظاہری صورت کو دیکھ کرکوئی تھم نگا دینا سی جو ٹیس ہوگا ، جب تک اس کی ایجا داور

رواج کا پس منظر معلوم نہ ہو، وہ مقاصد معلوم نہ ہوں جواس کا اصل محرک ہیں ، معاشرہ پراس کے اثر ات وسائح کاعلم نہ ہواور یہ معلوم

نہ ہو کہ ہائے کس حد تک ان کا ضرورت مند ہے؟ اس سب امور کے جانے بغیر کوئی ہمی مجتدا پی رائے میں صحیح نتیجہ تک نہیں مہو نجی

دوسرے بعض ایسے مسائل بیل بھی جو گواٹی نوعیت کے اعتبارے نو پیدنیس ہیں الیکن بدلے ہوئے نظام و حالات ہیں ان کے نتائج میں فرق واقع ہو گیا ہے، دو بارہ فوروفکر کی ضرورت ہوتی ہے، یہ ایک نہایت اہم پہلو ہے جو فقد اسلامی کو ز مانداوراس کے تقاضوں ہے ہم آج ہنگ رکھتا ہے ؛ اکثر الل علم نے اس نکتہ برروشن ڈ ال ہے۔

علامد قرافی رحمة الله علیه نے لکھا ہے کہ منقولات پر جمود دین بیس محرائل اور علی وسلف صالحین کے مقصد سے نا واقفیت ہے. ( کتاب الفروق)

حافظ اين قيم في ايناز تاليف اعلام الموقعين بس ال موضوع برستق باب با ندها ب ( اعلام الموقعين ) م

علامہ شامی وقعة الله علیہ فی وقعادت میں تغیر پرایک مستقل رسالہ تالیف کیا ہے، اس رسالہ سے علامہ موصوف رحمہ الله
کی ایک چیٹم کشاعبارت نقل کی جاتی ہے : بہت سے احکام ہیں جوز مانہ کی تبدیلی کے ساتھ بدل جستے ہیں اس لیے کہ الل زمانہ
کا عرف بدل جاتا ہے، ٹی غرور تیں پیدا ہوجاتی ہیں ، الل زمانہ میں فساد (اخلاق) پیدا ہوج تا ہے، اب اگر شرع تھم پہلے کی طرح
باتی رکھا جائے تو یہ مشقت اور لوگوں کے لیے ضرر کا باعث ہوجائے گا اور ان شرقی اصول وقواعد کے خلاف ہوجائے گا جو ہولت وا سانی پیدا کرنے اور نظام کا نات کو بہتر اور عمہ وطریقہ پرد کھنے کے لیے ضرر وفساد کے از الد پر بنی ہے۔ (نشر العرف)

## الماس الماس المراج المراجع ال

### (۸) مجتهد کونتیجه تک پہو نیخے کے لیے درکاروسائل

مجبتد کوسی نتیجہ تک ہو نیخے کے ہے جن مراصل ہے گذر تا پڑتا ہے ان کوفقہاء نے تحقیق مناط ، تخ تک مناط اور تنقیح مناط ہے تعبیر کیا ہے ، مناط اس چنے کو کہتے ہیں جس ہے کوئی چیز لٹکائی جائے۔

ذات انواط زبان جابیت بین ایسے درخت کوکہا جاتا تھا جس سے اسلی لاکائے جاتیں، ری کوستون سے بائد ہے کوکہا جاتا تھا نطت الحمل بالوقد "ای لیے من طاعت (وجہ یا سب) کو کہتے ہیں، کیونکہ ملت ہی سے احکام متعلق ہوتے ہیں (شرح الکوکب المنیر اردون) علت کے سسمہ میں جبتہ کو دو بنیوں کام کرنے پڑتے ہیں، ایک اس بات کی تھیں کہ شریعت کے کسی تھم کی کیا علت ہے، دومرے یہ کہ بیعت کہ س اور کن صورتوں میں پائی جاتی ہے، ان دونوں کاموں کے لیے جوطریق کاراختیار کیا جاتا ہے اس کو سنتھ جن جن جی اور تھیں سے تبدیر کیا جاتا ہے اس کو سنتھ جن جن جن اور تھیں سے تبدیر کیا جاتا ہے۔

### لتنقيح مناط

شریعت میں ایک تھم دیا گیا ہو، اور بیتھم کس صورت میں ہوگا اس کوبھی بیان کردیا گیا ہو! کین جومورت ذکر کی گئی ہوا سی می مختلف اوص ف پائے جائے ہوں ، شارع نے اس خاص وصف کی صراحت ندگی ہوجواس صورت میں ندکورہ تھم کی وجہ بنائے ، اس کو تختیج مناط کی وصف معتبر کو وصف نامعتبر سے ممتاز کیا جاتا ہے۔ انہوافقات)

السند مناط کہتے ہیں ، اس کوعلا مدشامیں رحمۃ القدعب نے لکھا ہے کہ نقیج مناط میں وصف معتبر کو وصف نامعتبر سے ممتاز کیا جاتا ہے۔ (الموافقات)

عام طور پراس سلسلے ہیں یہ شال ذکر کی جاتی ہے کہ ایک دیہاتی شخص جس نے رمضان کے دوزہ ہیں اپنی ہوی ہے محبت کر لی مقی ، آپ سلی القد علیہ وسلم نے اس کو کفارہ اوا کرنے کا تھم فر بایا ، اب اس واقعہ ہیں گئی باتھی جع ہیں ، اس شخص کا دیم باتی ہوتا ، ہیوی سے صحبت کرنا ، خاص اس سرال کے رمضان میں اس واقعہ کا بیسب ایک باتھی نہیں ہیں جو کفارہ کا سبب بن سکتی ہیں ؛ بلکہ رمضان المبارک میں قصد اروزہ تو ٹرنا ہی ایسا وصف ہے جو اس تھم کی اساس بن سکتا ہے ، کی تنقیع مناط ہے۔ ای طرح قرآن مجید نے فر (شراب) کو ترام قرار دیا ہے ، فراگوری شراب کو کہتے ہیں ، اس میں مختف نصوصیات موجود ہیں ، اس کا انگوری ہوتا ، میٹھا ہونا ، کسی خاص رنگ کا ہونا اور شرآ در ہونا ، جہتد این ان تمام اوصاف میں نشرآ در ہونے کی کیفیت کو قرکے حرام ہونے کی علت (وجدیا سبب) قرار دیتے ہیں اور باتی دوسر ہے اوصاف کو اس کے لیے موٹر نہیں مائے ، غرض مختف اوصاف میں سے اس خاص وصف کے ذھونڈ تکا لئے کو تنقیح من طرکتے ہیں ، جونص میں خرکورہ تھم کے لیے اساس و بنیا دین سکتے ہیں ۔

### تخرتج مناط

نص نے ایک علم دیا ہواوراس کی کوئی علت (دجہ یاسب) بیان ندگی ہو،اب جہتد علت دریافت کرتا ہے کداس علم کی علت کیا ہے؟اس عمل کانام تخریخ مناطب (ندکرة اصول الفقه)

## 

مثل : ارشاد خداد عرب کردو بہنوں کو نکاح میں جمع نہ کیا جائے (النساہ:) حدیث میں بعض اور شند دارمورتوں کوا یک نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت دارو ہوئی ہے (مسلم، بابتحریم الجمع الخ، حدیث لمبر:) مگر کوئی ست (وجہ یا سبب) مقرز بیس کی تی ہے کہ دونوں بہنوں کو کیوں جمع نہ کیا جائے ، فقہا و نے تلاش و تتبع سے کام ایو اور اس نتیجہ پر بہو نچ کداس کی وجہ سے دو محرم مورتوں کو بیک دونت نکاح میں جمع کرنا حرام قرار دیا! بہی تخ تن مناط ہے۔

یک نکاح میں جمع کرنا ہے؛ البذاکس بھی دو محرم رشند دار کورتوں کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا حرام قرار دیا! بہی تخ تن مناط ہے۔

تنقیع و تخ تنے میں فرق

تخ تئ مناط اور تنقیح مناط میں کوئی جو ہری فرق بیس ہے دونوں کا منشا ونصوص میں ذکور تھم کی علت دریا فت کرنا ہے، دونوں میں فرق سرف اس قدر ہے کہ تنقیح مناط میں مختلف ممکن ملتوں میں ہے ایک کتعیین ہوتی ہے، جیسے روز و کے کفارہ میں علست روز و کی ماط میں محتلف ممکن ملتوں میں ہے ایک کتعیمین ہوتی ہے، جیسے روز و کے کفارہ میں علست روز و کی ماط میں ہوائع نے جماع کوعلت مانا ہے جبکہ احتاف نے قصد الرجائے ہو جسے ) روز دنوڑ نے کوعلت قرار دیا ہے بھر تخ تن مناط میں ایسے وصف کوعلت بنایا جاتا ہے جس کا اس تھم کے سامے موثر ہونا بالکل ہے تم اردوا وراس میں تقیع دنبذیب کی ضرورت پیش ندا ہے۔

### لتحقيق مناط

تحقیق مناطی دوسورتی ہیں، ایک یہ کے وقی تعنی علیہ یانس سے صراحظ اور ہت شدہ قاعدہ شری موجود ہو، مجتد کسی خاص واقعہ میں ویکھتا ہے کہ اس میں یہ قاعدہ مقرر کردیا ہے کہ اگروہ شکار کر سے قو میں ویکھتا ہے کہ اس میں یہ قاعدہ مقرر کردیا ہے کہ اگروہ شکار کر سے قو اس کے مشل بطور جزاء اوا کر سے (المائدہ:) اب جمتہ متعین کرتا ہے کہ گائے کامش کون سا جانور ہے، جنگی گدھے کامما تل کی پالتو جانور کو سمجھا جائے، یہ حقیق مناط کی پہلی صورت ہے، وو مری صورت یہ ہے کہ نص میں کوئی تھم علمت کی صراحت کے ساتھ و کرکیا گیا ہو، یا اس تھم کے لیے کسی خاص بات کے علمت ہوئے پر اجماع ہے، جمتہ کسی غیر منصوص صورت یا اس صورت میں جس کے متعلق صواحت فقہا مکا ایماع موجود تیں ہے، وو یہ وہ یہ کہ یہ علمت یہاں پر پائی جاتی ہے یا ہیں؟ جسے آ ب سلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کے حمور نے کوفر مایا کہ نایا ک



## بحث إذا تعارض الدليلان ما يفعل المجتهد

﴿ ولائل میں تعارض کے وقت مجتبد کے اجتبادیر بحث کابیان ﴾

### جب دووليلول مين تعارض آجائ

ثم اذا تعارض الدليلان عند المجتهد قان كان التعارض بين الآيتين يميل الى السنة وان كان بين السنتين يعيل الى آثار الصحابة رضى الله تعالى عنهم والقياس الصحيح ثم اذا تعارض القياسان عند المجتهد يتحرى ويعمل بأحدهما لانه ليس دون القياس دليل شرعى يصار إليه وعلى هذا قلنا اذا كان مع المسافر إناء ان طاهر ونجس لا يتحرى بينهما بل يتيمم ولو كان معه ثوبان طاهر ونجس يتحرى بينهما بل يتيمم ولو كان معه ثوبان طاهر ونجس يتحرى بينهما لان للماء بدلا وهو التراب وليس للتوب بدل يصار إليه فتبت بهذا أن العمل بالرأى انما يكون عند انعدام دئيل سواه شرعا

ثنم اذا تسحرى وتأكد تحريه بالعمل لا ينتقض ذلك بمجرد التحرى وبيانه فيما اذا تحرى بين الثوبين وصلى الظهر باحدهما ثم وقع تحريه عند العصر عنى الثوب الآخر لا يجوز له أن يصلى المصر بالآخر لان الأول تأكد بالعمل فلا يبطل بمجرد التحرى وهذا بخلاف ما اذا تحرى في القبلة ثم تسدل رأيه ووقع تحريه على جهة احرى توجه اليه لان القبلة مما يحتمل الإنتقال فأمكن نقل.

2.7

کیر جب جہتد کے پاس دوولیلیں متعارض ہوجا کیں توارش دوآ تنول کے درمیان ہوتو جبتد سنت کی طرف رجوئ کرے گا
اورا گر تعارض دوسنتوں کے درمیان ہوتو جبتد آ ٹارسخا برضی التہ تنہم اور قیاس سیجے کی طرف میلان کرے گا۔ پھر جب دوقیاس متعارض
ہوجا کیں جبتد کے ہاں تو وہ موجی دبچار کرے گا ادران دونوں میں ہے کسی ایک بڑمل کرے گا کیوں کہ بات ہے کہ تیاں ہے کم تر
توکوئی ایسی دلیل شرق نہیں ہے جس کی طرف رجوع کیا جائے۔ اوراس بنا پرہم نے کہا کہ جب مسافر کے پاس دو برتن ہوں ایک
پاک اور دوسرا تا پاک ہوتو مسافر ان دونوں کے درمیان تحری کرے گا اس لئے کہ پانی کا بدل منی موجود ہواور کپڑے کا کوئی بدل
پاک اور دوسرا تا پاک ہوتو مسافر ان دونوں کے درمیان تحری کرے گا اس لئے کہ پانی کا بدل منی موجود ہواور کپڑے کا کوئی بدل
شہیں تی کی طرف رجوع کیا جائے کی اس سے یہ بات ٹا بت ہوگئی کہ درائے اور قیاس پٹمل اس وقت ہوتا ہے جب اس کے علاوہ
کوئی دئیل شرع موجود در ہو مجر جب کسی نے تحری کی ادراس کی تحری اس کے مل کے ساتھ پختہ ہوگئی تو یہ پختہ تحری محض تحری سے نیس ٹو



هرو)

### مجتهد كادائره كار

احکام کی ملتوں کو دریافت کرنا اور ان کو پیش آید و مسائل پر منطبق کرنا اگر چہ جمہتد کا بنیادی کام ہے، لیکن اس سے یہ جھتا غلط سے کہاس کو صرف اتنا ہی کرنا ہے ! بلکہ س کا کام جمل نصوص کی مراد کو پنچنا اور مشتر کے المعنی الفاظ کے مصد اق کی تعیین کرنا ہی ہے، عربی استعاب اور می ورات کے مطابق شارع کی تعبیرات سے معنی اخذ کرنا ہی اس کا فریضہ ہے، حدیثوں کے معتبر یا نامعتبر ہوئے کی تحقیق ہی اس کی فرید و برآ ہوتا ہے، اس کے علاوہ اخذ و ہوئے کی تحقیق ہی اس کو عہدہ برآ ہوتا ہے، اس کے علاوہ اخذ و استنباط اور بحث و تحقیق کے نہ و نے کتنے دشوارگذارم اصل ہے جمتبد کو گذر نا پڑتا ہے۔

اس روایت می نماز کسوف کی برایک رکعت میں دورکوع کرنے کا بیان ہے جبکہ دوسری روایات میں ہے کہ نماز کسوف آیک رکعت میں ایک رکوع کے ساتھ پڑھی جی تھی۔

حضرت عبداً للله بن عمر ورضی الدعنهما بیان کرتے میں کے رسول القصی المدملید وسلم کے عہد میں سورج کو کہن لگا، تو رسول القصی الله علیہ وسلم نے اس قد رطویل قیام کیا کہ لگتا تھا کہ آ ہدر کو ع نہیں کریں تے ، پھر آ ہد نے رکوع کیا قو مگت تھا کہ رکوع ہے سرنیس افعا کہ مرکوع ہے سرنیس افعا کہ میں ہے ، پھر آ ب افعا کی بھر تجد ہے ہے سرنیس افعا کہ بھر ہے ، پھر آ ب نے بھر تجد ہے ہے سرنیس افعا کہ بھر ہے ، پھر آ ب نے بھر تجد ہے ہے سرانھایا اور دوسری رکھت بھی بہلی رکعت کی طرح پڑھی ۔ (سنن ابوداؤر ، نی اص ۱۹ ا، دارا کدیث ما تن )

تماز کسوف میں رکوئ وجود کے بارے بہت می مختلف دونیات ہیں کہ جن سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ برر کعت میں ایک ہے ذائد
رکوئ کئے تھے اور کچھ دوایات سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دوسری نماز ورکی طرح نماز کسوف پڑھی تھی۔ ہذا جب دواحاد بہت
میں تقارض آ جائے تو اس قاعدہ کے مطابق تی س کی طرف تھم کو پھیرا جائے گا۔ جب ہم نے تماز کسوف کو دوسری نم زوں پرتی س کی
تو اس سے بیٹا بت ہوا کہ کوئی نماز بھی ایک دکعت میں ایک سے ذائد دکوئ کے ساتھ ٹابت نہیں ہے اہذا جس طرح دوسری نمازیں
ایک رکھت میں ایک رکوئ کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں نماز کسوف بھی ای طرح ایک رکوئ کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ فقہاء احتاف
کاس تیاس کی تائید تھم کے اعتبار سے اس حدیث ہے بھی موئید ہور ہی ہے۔

حضرت نعمان بن بشیردشی امتدعنه بیان کرتے میں کہ نبی کریم سلی القدعلیہ وسلم نے فرمایا: جب سورج اور پ ندکو کر بن لگ جائے تو قریب کی پڑھی ہوئی فرض نماز کی مشل نماز پڑھو۔ (مسنداحمد ، جا اس ۱۳۳۳، دائر قالمعارف عثانید دکن )

ای روایت سے علی نے اصول حدیث نے ایک قاعدہ تا بت کیا ہے وہ فرماتے ہیں جہال روایات میں اضطراب پایا جائے تو مصغرب روایات پر مل نہیں کیا جائے گا۔اور جس قدر بھی ایک سے زائدرکوع والی روایات بیں وہ سب مصطرب ہیں۔

۳۔ جب وہ قیاسوں میں تعارض آجائے تو کوئی قیاس ساقط ندہوگا بلکہ استعمی ب حال پرممل کیا جائے گا۔ (المنار جس ۱۹۳) اس کی مثال گدھے کے جوشھے کے پاک وٹا پاک ہوئے میں قیرس اختلاف ہے۔

### تحكم كالشخ نص كدر تبعيل بون كابيان

الحكم بمنزلة نسخ النص وعلى هذا مسائل الحامع الكبير في تكبيرات العيد وتبدل رأى العبد كما عرف،

### 2.7

## 

نے گی اس کی وضاحت اس صورت ہیں ہوگی جب کس نے دو کیڑوں کے درمیان تحری کی اور ظبر کی نماز ایک کیڑے کے ساتھ بڑھی ہو پھر عصر کے وفت اس کی تحری دوسرے کیڑے پرواقع ہوئی تواس کے لئے دوسرے کیڑے کے ساتھ نماز پڑھ تاعمر کی میہ جائز نہیں ہو گااس لئے کہ اس کی پہنی تحری اس کے ساتھ بختہ ہوگئی تھی اس میہ پختہ تحری تحری محض ہے باطل نہیں ہوگی اور میسئلہ برخلاف ہا سسئلے کے کہ جب کی نے قبلے نے بارے بیل تحری کی پھراس کی رائے تبدیل ہوگئی اور اس کی تحری دوسری جبت پر پڑگئ تو وہ اس دوسری جبت کی طرف متو جہ ہوگا اس لئے کہ نتقل ہوسکتا ہے پس تعلم کو نتقل کرنا ممکن ہے۔

### ق عده فقهیه

ا - جسب دوآ بیول میں تعارض ( عامرا )معلوم تواسے سنت کی طرف مجیمرد یا جائے گا۔ .

اس کا مآخذ ہے۔ ارتر جمہ: پس تم جتنا آس نی سے قرائن پڑھ سکتے ہو، پڑھ نیا کرور (الرس میں) اس آیت میں بالعوم یہ علم بیان کیا گیا ہے کہ قراءت واجب ہے اس میں اور مقتدی دونوں شامل میں کیونکہ بیٹم عام ہے اور صیفہ امر کا عموم سب کو شامل ہوتا ہے

٣- ترجمه: اور جب قرآن پڑھا جائے ، پستم اس کوسٹواؤر فاموش ہوجاؤ۔

اس آیت یک خصوصی طور پرش کی گئے ہے۔ جب قرآن پڑھا جائے تو تم فاموثی ہے اسے سنواور اسکی طرف متو جہ بنو جاؤ۔ ان دونوں آیات بیس بیان کردہ ایک آیت بیس ایسا بھی بیان کیا گیا ہے جواہام اور مقتدی سب کوشائل ہے جبکہ دوسری آیت بیس جو تھی بیان کیا گیا ہے اس کا تقاضہ ہے کہ جب اہام قرآن پڑھے قومقتدی پرلازم ہے کہ دوا ہے ہے اور فاموش رہے۔ اس قاعدہ کے مطابق ان دونوں آیات کے احکام کو حدیث کی طرف بھر دیا جائے گا۔ اور وہ صدیث ہدہے۔ کہ تی کریم صلی المتد علیہ مکا فرمان ہے کہ جس کا اہام جو بس اہام کی قراء ت ہے۔ (الحدیث) ای طرح دوسری حدیث ہے۔ کہ تی کریم صلی المتد علیہ دیا ہے کہ جس کا اہام جو بس اہام کی قراء ت اس کی قراء ت ہے۔ (الحدیث) ای طرح دوسری حدیث ہیں ہے۔ کہ بی کریم صلی المتد علیہ دسکی اسک ہو جس کا اہام جو بس اہام کی قراء ت ہے۔ (الحدیث) ای

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کدرسول الله سلی اللہ علیہ دسلم نے فر مایاز بے شک امام بنایا ای لئے جاتا ہے تا کہ اسکی اتباع کیا جائے ہیں جب وہ تکبیر کیے تا تم تکبیر کہواور اور جب وہ قراءت کرے میں تم جیپ کر جاؤ۔ الحجے ،

(سنن ابن ما كيه ج اص ٦١ ، فقر ي كتب خاند كرا جي )

ان احدیث ہے معدم ہوا کہ بہلی آیت میں بیان کردہ عموم امام اور منفر دنمازی کوشائل ہے اور دومری آیت میں بیان کردہ فاقی کا تحکم مقتدی کے سرتھ فاص ہے کہ جب کوئی نمازی حالت افتداء میں ہوگا تب و وقر اُت نبیں کرے گا۔

٣ ـ جب دوا حاديث من تعارض آجائي توانبين اتوال صحابه اور قياس كي طرف يجير دياجائي كار

ا - حضرت عنشصد یقدرضی القدعنها بیان کرتی بین که بی کریم صلی الله طبید دسلم نے نماز نسوف بیں بلند آوازے قر اُت کی اور دور کعتوں میں جاررکوع اور جاریجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی (صبح مسلم ج اص ۲۹۵ ،قندیمی کتب خانہ کروجی)



## بحث حجية القياس

## ﴿ یہ بحث قیاس کے جحت ہونے کے بیان میں ہے ﴾

قیس پھل کرنے کے وجوب کا بیان

ووجوب العمل به البحث الرابع فصل في القياس القياس حجة من حجح الشرع يجب العمل به عند انعدام ما فوقه من الدليل في الحادثة وقد ورد في ذلك الأخبار والآثار قال عليه الصلوة والسلام لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن قال (بم تقضى يا معاذ بقال بكتاب الله تعالى قال (فان لم تجد )قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (فان لم تجد )

قال اجتهد برأيي فصوبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحمد فله الذي وفق رسول رسول الله عليه وسلم الله عليه ما يحب ويرضاه وروى أن إمرأة ختعمية أتت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن أبي كان شيخا كبيرا أدركه الحج ولا يستمسك على الراحلة فيجزئني أن أحج عنه قال عليه السلام (أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته أما كان يجزئك فقالت بلى فقال عليه السلام فدين الله أحق وأولى )الحق رسول الله عليه السلام الحج في حق الشيخ الفاني بالحقوق المالية وأشار الى علة مؤثرة في الجواز وهي (القضاء )وهذا هو القياس،

زجه

چوتی بحث قیاس کے بیان میں ہے۔ قیاس کے بیان میں ہے۔ قیاس ٹری حجق میں سے ایک جمت ہے جس پر گمل کرنے واجب ہے کی واقع میں اور پر ولی دلیل کے ندہونے کے وقت اور اس کے شرق جمت ہونے میں کی احادیث اور آٹار سحابیرض اللہ عنبم وارد ہوئے ہیں۔ رسول اللہ سلی اللہ عدید معاذ بن جمل رضی اللہ عنہ سے فر مایا جس وقت ان کو یمن جمیحاار شاو ہوا کس چیز کے ڈریعے فیصلہ کرو گیا ہے معاذ تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ اللہ کی کتاب کے ڈریعے۔ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگرتم اس کو کتا ہے۔ اللہ علی نہ پاؤ تو معاذ رضی اللہ عنہ نہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ڈریعے دسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ڈریعے دسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دسول اللہ صلی اللہ عنہ نہ وسلم کی سنت کے دریعے دسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ عنہ نہ وسل اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی ب سے وضیح قرار دیا اور ارشاو فرمایا ساری تحریفیں اس اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ عنہ کی ب سے وضی اللہ عنہ کی ب سے وضیح قرار دیا اور ارشاو فرمایا ساری تحریفیں اس اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ میں اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ میں اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ میں اللہ میں اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ صلی اللہ میں اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ کی جی جس نے دسول اللہ صلی الل

عليدوسلم كاصدكواس چيزى توفيق دى جس كوالله تعالى بندكرتا باورجس بوه راضى جوتا باوربدروايت بھى كَ كَل ب كفيميد خدم كى ايك عورت رسول الله على الله عليه وسلم كے پاس آئى اور كينے كى كەمىرا باپ بہت بوز ها ہو كى باوراس برج فرش ہو كيا ہے اورو وسوارى پر چينے بين سكا كيا ميرے لئے بيكا فى ہو كى بات كەملى اس كى طرف سے جى كروں - رسول الندسلى الله عليه وسلم نے ارشاد فرما يا تو بتاتوسى كا كرتي سے باپ پرقرض ہوتا اور تو اس كى طرف سے اداكرتى تو كيا وہ تيرى لئے كافى نه ہوتا تو وہ كينے كى كول من سول الله عليه وسلم ئے ميس رسول الله عليه وسلم نے ارشاد فرما يا الله تعالى كا قرض اوا ہونے كا ذيد وہ حقد اراور لاكت برسول الله عليه وسلم نے بيس رسول الله عليه وسلم الله عليه وسلم نے بيس رسول الله عليه وسلم الله عليه وسلم نے بيس من حقوق باليہ كے ساتھ مائيا اور جوازكى علت موثرہ كى طرف اشارہ فره بيا اوروہ اداكرنا ہے اور يكن تي س ہے۔

### قياس كى تعريف كابيان

قیاس کالغوی معنی ہے 'اندازہ' دو چیزوں کے درمیان کوئی اندازہ کرنا ، کدہ دونوں ایک جیسی ہیں۔ جَبَداس کی اصطابا حی تعریف یہ ہے کہ فرع کوامل کے ساتھواس کے تقم کی مشت ہے مث بہ کرنا تیاس کہلاتا ہے اوراس طرح یہ بھی اسکی تعریف ہے کہ فرع میں اصل کی طرح تھم کوٹا بت کرنا تیاس ہے۔

### قياس كا ثبوت قرآن دسنت كي روشي مي

الله تعالى كاارشادي

فاعتبرو ايا اولى الابصار . (القرآن)

### اعتباركا مطلب

اعتبار کا مطلب بیہ ہے کہ کی چیز پروئی تھم لگانا جواس کی مش چیز پرلگایا گیا ہے۔ ( قرالا تمار ۱۳۴۳ ، کمتیہ آکرمیے پی در ) اس آ مت جس قیاس کرنے کا ثبوت ہے جس سے جمہور فقنہا ونے استدلال کیا ہے۔

حضرت معاذر منی الله عند بیان کرتے میں کدرسول الله صلی الله علیہ وسلم نے حضرت معاذر منی الله عند کو یمن کا قاضی بن کر بھیجا اور بو چھاتم کس طرح فیصلہ کرو گے۔ آپ نے فرمایا: اگر کتا ب الله میں الفری کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اگر کتاب الله میں الفری کتاب سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اگر رسول الله سلیہ وسلم کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اگر رسول الله سلیہ وسلم کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا: الله الله سلیہ وسلم الله سلیہ وسلم کی سنت سے اجتہاد کروں گا آپ نے فرمایا: الله تقدیلی کی حمد ہے جس نے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے تمام کہ وہوفت دی۔

حضرت ایو ہریرہ دمنی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فر مایا جب حاکم اجتماد ہے کوئی فیصلہ کرے اور وہ بچے ہوتو اس کو دواجر ملتے ہیں اور جب وہ فیصلہ کرنے میں خطاء کرے تو اس کوا یک اجرمانا ہے۔

(بامع ترغدي جاص ٥٩ ،١٥٨ ، قد يي كتب فاندكرا چي )

## بحث الأخبار التي توجب حجية القياس

## ﴿ ير بحث جحت كوواجب كرنے والى اخباركيلتے بيان ميں ہے ﴾

1 وروى ابن الصباغ وهو من سادات أصحاب الشافعي في كتابه المسمى بالشامل عن قيس بن طلق بن على أنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بدوى فقال يا نبى الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما توضأ فقال هل هو إلا بضعة منه وهذا هو القياس،

2رسندل ابن مسعود عمن تزوج إمرأة ولم يسم لها مهرا وقد مات عنها زوجها قبل الدخول فاستمهل شهرا ثم قال أجتهد فيه برأيي فان كان صوابا فمن الله وإن كان خطأ فمن ابن أم عبد فقال أرى لها مهر مثل نسالها لا وكس فيها ولا شطط:

### ترجمه

### قياس كى جحت كابيان

تیاس ایک علم کی وجد کی بنیاد پر دوسرے علم کواخذ کرنے کو کہتے ہیں۔ اس کی ایک مثال بیہ ہے کہ دین نے نشے کے باعث شراب کوترام کیا گیا ہے۔ نشرشراب کےترام ہونے کی ملت یعنی وجہ ہے۔ اگر بیانشکی اور چیز میں بھی پایا جائے گا تو وہ بھی ترام قرار پائے گی۔ اس بنیاد پراہل علم چرس ، ہیروئن ، انیون اور دیگر نشد آ وراشیاء کوترام قرار دیتے ہیں۔

قیاس کی ایک دلچسپ مثال بیا ہے کداسلامی قانون میں اونٹ، گائے اور بھری برز کو قاعا کد کی گئی ہے۔ بھینس عرب میں موجود

## 

تر ہے۔ جب مسلمان دوسرے علاقوں میں ہینچ تو یہ وال پیدا ہوا کہ جینس پر کس جانور پر قیا س کرتے ہوئے زکوۃ عائد کی جائے۔
اہل علم نے گائے ہے اس کی مشاہب کی بنیاد پر اس پر اس شرائے ہے ذکوۃ عائد کی جو گائے کے دین میں مقرر کی گئے ہے۔ اس طرح قیامت تک مال و دولت کی جو مزید شکلیں پیدا ہوتی رہیں گی، آئیس سابقہ اشیر پر قیاس کرتے ہوئے ان پر زکوۃ عائد کی جاتی رہے گئے۔ مثالی جدید شعبی پیداوار اور سروس اند سٹری کے ٹران اوور کے بارے میں بعض ما ، کی رائے میرے کے ان پر وہ می زکوۃ عائد کرنی وہ ہے جو کہ ذرق پیداوار کی ذکوۃ سے۔

ا تقتلوا الصيد وأنتم حُرُم، ومن قتله منكم متعمداً، فجزاء مثلُ ما قتل من النَّقم، يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالعَ الكعبة . . .

احرام کی حالت میں شکارمت کرو۔اوراگر جان ہو جھ کر کوئی ایسا کر جیضے تو جو ہونوراس نے ہارا ہے ،ای کے جم پلہ جانورا ہے مویشیوں میں سے قربان کرتا ہوگا جس کا فیصلہ تم میں سے دواجھے کرواروالے آدی کرین سے اور بینڈ رکھ ہاتک پہنچائی جائے گی۔ (المائد و 595)

ان کے معالمے ہیں ہم پلہ جانور قربان کرنے کا تھم ہے۔ ہم پد ہونے کا فیصلہ دوا اچھے کردار کے افراد کو کرنا ہے۔ جب
(حالت احرام میں) شکار کرکے کھانے کو حرام قرار دیا جمیا تول زم ہے کہ کفار والسے مولیٹ سے ادا کیا جائے جوشکار کے مسلے جانور
سے جسمانی طور پرمشا بہت رکھتا ہو۔ رسول اللہ علیہ والد اسم کے سحابہ میں سے بعض افراد نے اس سے متعلق لیسلے کے۔
انہوں نے لومڑی کو مارنے کے بدلے وزید، ہرن کے بدلے کمری بڑگوش کے بدلے ایک سال سے کم عمر کمری کا بچہ اور گھہری کے
بدلے جارہ اور ہے کم عمر کا بجر آبان کرنے کا تھم دیا تھا۔

نفتہی علوم کے ذخیر ہے ہے بیتہ چاہ کہ ان سحاب نے جانور کو جم پلے جسم کی بنیاد پر قرار دیا ہے نہ کہ قیمت کی بنیاد پر ۔اگروہ قیمت کی بنیاد پر فیصلہ کرتے تو احکام بیل فرق واقع ہوجا تا کیونکہ زمانے اور عما لک کے لحاظ ہے قیمتیں بدلتی رہتی ہیں جبکہ احکام کو ایک جیسا ہی ہونا جا ہے گھر کی اور چاہ ، او کا بحرک کا بچہم میں بھی ایک جیسے تو نہیں ،البتہ قریب ترین ضرور ایک جیسیا ہی ہونا جا ہے کہ گھر کی اور چاہ ، او کا بحرک کا بچہم میں بھی ایک جیسے تو نہیں ،البتہ قریب ترین ضرور ہیں ۔ اس لئے اس کا فیصلہ کیا گیا البت ان کا فرق ہیں ۔ اس لئے اس کا فیصلہ کیا گیا البت ان کا فرق گھر کی اور چار ماہ کے بحری اور جار کی اور جار ماہ کے بھر کی ایک دوسرے کی ممن ثمت کے لئے طسے فیصلہ کیا گیا البت ان کا فرق گھر کی اور چار ماہ کے بحری اور جار کی فیصلہ کیا گیا البت ان کا فرق گھر کی اور چار ماہ کے بحری کے گئیست کم ہے۔

الماند احول الفاند المراج الفاند المراج الفاند المراج الفاند المراج الفاند المراج الفاند المراج المر

## بخث كون شروط صحة القياس

﴿ یہ بحث قیاس کے بی ہونے کی شرائط کے بیان میں ہے ﴾

خمسة فصل شروط صحة القياس خمسة ،أحدها أن لا يكون قى مقابدة الص والثانى أن لا يتضمن تغيير حكم من احكام المص والثالث أن لا يكون المعدى حكما لا يعقل معناه والرابع أن يقع التعليل لحكم شرعى لا لأمر لغوى والخامس أن لا يكون الفرع منصوصا عليه ومثال القياس فى مقابلة النص فيما حكى أن الحسن بن زياد سئل عن القهقهة فى الصلوة فقال انتقضت الطهارة بها قال السائل لو قذف محصنة فى الصلوة لا ينتقض به الوضوء مع أن قذف المحصنة فى العلوة لا ينتقض به الوضوء مع أن قذف المحصنة وهى دونه فهذا قياس فى مقابلة النص وهو حديث الأعرابي الذى فى عينه سوء

وكذلك اذا قبلنا جاز حج المرأة مع المحرم فيجوز مع الأمينات كان هذا قياسا بمقابلة النص وهو قوله عليه السلام (لا يحل لإمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر فوق ثلاثة أيام ولياليها الا وصعها أبوها أو زوجها أو ذو رحم محرم منها )ومثال الثاني وهو ما يتضمن تغيير حكم من أحكام المنبص ما يقال النية شرط في الوضوء بالقياس على التيمم فان هذا يوجب، تغيير آية الوضوء من الإطلاق الى التق

27

قیل کے سے ہونے کی پانچ شرطیں ہیں ان میں ہے کہاں شرط ہیہ کہ قیار نص کے مقابعے میں نہ ہواور دوسر کی شرط ہیہ ہے کہ وہ قیاس نص کے احکام میں ہے کہ حق کم کی تبدیلی کو صفعت نہ ہواور تبسر کی شرط ہیہ ہے کہ جس تھم کو متعدی کی گید وہ ایسا تھم نہ ہوجس کی علت عقل میں آنے والی نہ ہواور چوتھی شرط ہیہ کہ علت بیان کر ناتھم شرق کے لئے ہوتھم لغوی کے لئے نہ ہو پانچویں شرط ہیہ ہے قرع پر کوئی نص وارونہ ہوئی ہو۔اورنص کے مقابلے میں قیس کرنے کی مثال اس واقعہ میں ہے جنقل کیا گیا ہے کہ حسن بن زیاد ہے نماز میں قبہ کا مسئلہ بو چھا گیا تو انہوں نے فریا یا کہا اس ہوضوئوٹ جائے گاسواں کرنے والد کہنے داگر کوئی آوئی نما زمیں یاک وامن مورت پر تہمت لگانا بہت بوا

## 

جہاں تک پرندول کا تعلق ہے،ان کی مختف ضقت کی وجہ سے ان کے مثل کوئی مویٹی نہیں ہوسکتا۔ حدیث اور قیاس کی بنیاو پر
جم یہ فیصد کرتے ہیں کداگر ونسان کسی ایسے پرندے کو مار ڈالے جے کھانا اس کے لئے جائز ند ہوتو اس کی قیمت مالک کواوا کرتا
ضرور کے ۔ اہل مم کا اس مع ملے ہیں اتفاق ہے کہ قیمت اداکرنے میں قیمت کا تعین ای جگداور وقت کے اعتبارے کیا جائے گا،
جہاں اور جب س پرندے کو مارا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مختلف زمانوں اور شہروں میں قیمتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ایک شہر میں کوئی
پرندوا کیک درجم کا بک سکتا ہے اور دوسرے شہر میں اس کی قیمت ایک درجم سے کم بھی ہو تکتی ہے۔

ای طرح جمیں تھم ویر گیا ہے کہ ہم ایٹھے کرداروا لے افرادی کی گوائی قبول کریں۔ اس سے بیتھم بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جو
اجھے کردار کا نہ ہو، اس کی گوائی قبول نہ کی جائے گئی ہے یا اس کی با تو سے تو بیہ معلوم نہیں کیا جاسکتا کہ دوا چھے کردار کا ہے
یہ نہیں ، سچائی کی علمتیں تو اس کے مل اور کردار ہیں ہوا کرتی ہیں۔ جب کی شخص کا مجموی طور پر کردارا چھا ہوتو اس کی گوائی کو قبول کیا
ج سے گا۔ ایسا ہوسکتا ہے کہ بعض امور ہیں اس ہیں کوئی کی پائی جتی ہو کیونکہ کوئی شخص بھی گنا ہوں سے کمل طور پر پاک تو نہیں ہے۔
اگر سی شخص کے اجھے اور برے اعمال دونوں موجود ہوں تو پھراجہ تباد کے عدد و داور کوئی طریقے نہیں ہے جس سے اس کے اجھے پابرے
کردار کا ، لک ہونے کا فیصلہ کیا جائے۔ اس معالم میں اجتماد کرنے والوں میں اختیاد فی رائے بھی ہوسکتا ہے۔

اگرایک آدی کے اعظے اعمال طاہر ہیں تو ہم اس کی گوائی کو قبول کریں گے۔ اگر کوئی دوسر انتج ہواور وہ اس کے پوشیدہ گناہوں ( یا جرائم ) سے آگاہ ہے تو وہ اس کی شہادت کورد بھی کرسکتا ہے۔ ایک ہی معاطے میں ایک نتج نے گوائی قبول کرئی اور دوسر سے نے نہ کہ اسک نامداز میں پوری کردی ہے۔ نہ نہ ف رائے کی ایک مثال ہے لیکن ہرایک نے اپنی ذمہ داری احسن انداز میں پوری کردی ہے۔

## الشاشري المول الشاشري المراج الشاشري المراج المراج

ے۔فرع کیلئے کماب وسنت اوراجماع بی نص موجود نہو۔اس کی دوصور تیں ہیں کہ اگر قیاس کے مقابلے بیل نص موجود ہے یا تو وہ نص قیاس کے مخالف ہوگی اور یااس کے موافق ہوگی اگر قیاس کے موافق ہے تو پھر قیاس ہے تھم جاری کرنا ہی نضول ہے کیونکہ نص قیاس سے بے پرواہ کردیتی ہے۔اگر نص قیاس کے محل ف آق پھر بھی قیاس کوڑک کرے نص پڑل کی جائے گا۔

### بحث بيان أمثلة شروط القياس

## ﴿ یہ بحث شرا کط قیاس کی مثالوں کے بیان میں ہے ﴾

وكذلك اذا قلنا الطواف بالبيت صلوة بالخبر فيشترط له الطهارة وستر العورة كالصلوة كان هذا قياسا يوجب تغيير نص الطواف من الاطلاق الى القيد ومثال الثالث وهو ما لا يعقل معناه في حق جواز التوضي بنبيذ التمر فانه لو قال جاز بغيره من الأنبذة بالقياس على نبيذ التمر أو قال لو شبح في صلاته أو احتلم يبنى على صلاته بالقياس على ما اذا سبقه الحدث لا يصح لان الحكم في الأصل لم يعقل معناه فاستحال تعديته الى القرع

وبسمشل همذا قبال أصمحاب الشافعي رح قلتان نجستان اذا اجتمعتا صارتا طاهرتين فاذا افترقتا بقيتا على الطهارة بالقياس على ما اذا وقت النجاسة في القلتين

لان المحكم لو ثبت في الأصل كان غير معقول معناه ومثال الرابع وهو ما يكون التعليل لأمر شرعي لا لأمر لغوى في قولهم المطبوخ

المستصف حسر الان الخمر انما كان حمرا لأنه يخامر العقل وغيره يخامر العقل أيضا فيكون خمرا بالقياس والسارق انما كان سارقا لأنه أخذ مال الغير بطريقة الخفية وقد شاركه النباش في هنذا المعنى فيكون سارقا بالقياس وهذا قياس في اللغة مع اعترافه أن الإسم لم يوضع له في اللغة

#### 2.7

اورای طرح جب ہم کہیں کہ بیت اللہ شریف کے طواف کا تمازی طرح ہوتا ثابت ہے صدیت ہے اس لیے طواف کے لئے وضواور ستر عورت شرط ہوگا تمازی طرح بہتا اینا قیاس کرنا ہوگا جوطواف کی نص کواطلات سے قیدنگانے کی طرف تبدیلی کو ثابت کر سے مواور ستر عورت شرط ہوگا تمازی طرح بے کہتا اینا قیاس کرنا ہوگا جوطواف کی نص کواطلات سے قیدنگانے کی طرف تبدیلی کو ثابت کر سے کا۔اور تیسری شرط کی مثال اور تیسری شرط وہ ہے کہتا م کامعتی عقل میں آنے والا نہ ہونبیز تمریح ساتھ وضو کے جائز ہونے کے حل

## 

جرم ہے تو تبقیدے وضو کیے نوٹے گا صا مکہ تبقید کا جرم تہم ہے ہے ہے ہے ہے ہیانف کے مقایلے جل قیاس کرتا ہے اور نص

ساحرابی کی حدیث ہے جس کی آنکھ میں پھی خرائی تھی اوراسی طرح جم کہیں کہ عورت کا محرم کے ساتھ جج کرتا جا تزہ ہے تو ہا اعتماد تو

رتوں کے ساتھ بھی جا تز ہوگا یہ کہنا تھ کے مقایمے میں قی س کرنا ہے اور نعس نی علیہ السلام کا وہ فر مان ہے کہ حلال نہیں ہے اس تو

رست کے لئے جوانقد اور آخرت کے دان پرایمان رکھتی ہو یہ بات کہ وہ تین ون دات سے ذیاوہ سفر کرے مگر میک اس کے ساتھ اس کا

بہ ہوج جری ون محرم رشتہ دار بواور دو سری شرط کی مثاب اور دو سری شرط یہ ہے کہ وہ قیاس نص کے احکام میں ہے کہ تھم کی تبدیلی کو

مضمن بووہ ہے جو کہا ج تا ہے کہ نیت کرنا وضویس شرط ہے تیم پرقیاس کرنے کی وجہ سے اس لئے کہ یہ قیاس وضو کی آ یت کو مطلق ہو

نے سے مقید کرنے کی طرف تہدیلی کو ٹا بت کرتا ہے۔

قیاس کے مجمع ہونے کی شرا نظروامثلہ کا بیان

ا۔ وہ آیا سکی نص کے مقابیت میں نہ ہو،اس کی مثال یہ ہے کہ ایک خفس نے اہام مجر علیہ الرحمہ ہے موال کیا کہ کی خفس نے نماز بیس قبقہ لگا یہ تو کیا اسکا وضواؤٹ جائے گا پائیں ؟ تو آپ نے فرمایا ؟ اس کا وضواؤر نماز و نوں ٹوٹ جا ئیں گے ،اس پر سائل نے کہا کہ اگر کی خفس نے حالت نمی زمیس کی عرف نماز ٹوئتی ہے اگر کی خفس نے حالت نمی زمیس کی عرف نماز ٹوئتی ہے حالانکہ پاک والم اس خورت پر تبہت مگا ناتو، س قد رخت گن ہ ہے کہ اس پر حد مگا لی جا ور البیتہ نگا تا اس ہے کی ور ہے کم گناہ ہے تو سائل کے قیاس کونس کے مقابیہ میں آئے کی وج سے فیر معتبر قرار دیا جائے گا۔ کیونکہ ایک اکر ایل جن کی آنکہ ایم کی اقتداء میں نماز پر حدر ہے متحق وہ نمی زبر حضو کا ادارہ کرتا تھ آئی میں بہترہ وہ کوئی ہوئے تو فر ، یا : جس نے نماز میں قبلہ دیکھ کے کی اقتداء میں نماز پر حدر ہے سے ان کوئٹس (قبلہ ) آگی ۔ جس وفت آپ فارغ ہوئے تو فر ، یا : جس نے نماز میں قبلہ دگا ہے وہ نماز اور وضود و فوں کولونا ہے ۔ ختصال کوئٹس (قبلہ ) آگی ۔ جس وفت آپ فارغ ہوئے تو فر ، یا : جس نے نماز میں قبلہ دگا ہے دہ نماز اور وضود و فوں کولونا ہے ۔ ختصال کوئٹس (قبلہ ) آگی ۔ جس وفت آپ فارغ ہوئے تو فر ، یا : جس نے نماز میں قبلہ دھوگی ٹوٹ جائے گا۔

۲-وہ قیاس احکام نص میں ہے کی تھم میں تغیر کا سب ند ہے: اس کی مثال ہیے کہ دضو کو تیم پرا کرکوئی تخص قیاس کر کے یہ کہ کہ شرطرح تیم میں نیت شرط ہے اس طرح تیم میں نیت شرط ہے اس طرح وضویں ف الحکہ مسلوا وجو ھکھ ، الخ (پر ۱۹۰۵ء) کا تھکم مطلق ہا دراگر اس میں دضو کی شرط لازم کریں گے تو یہ مقید ہوجائے گا حالا تک عسلوا وجو ھکھ ، الخ (پر ۱۹۰۵ء) کا تھکم مطلق ہا دراگر اس میں دضو کی شرط لازم کریں گے تو یہ مقید ہوجائے گا حالا تک قانون میں ہے کہ مطلق ، مطلق ، مطلق ، مطلق ، ما در مقید ہمقید رہتا ہے اور اس قیاس سے تید تا بت کرتا بھی درست نہیں ہے۔ ابتداری قیاس تھم فض میں تغیر کا سب بن رہا ہے ابتداری فاسد ہوگا۔

سوه علت جوا بک مئذ میں جوری کی جارہی ہووہ ایس نہ ہو کہ عقل اس کا ادراک نہ کرسکے: اس کی مثال بیہ ہے کہ جس طرح ک کونی شخص کو بھول کر کھالیتا ہے تو اس کا روز دنیس ٹو نتا

سم تھم شرق کے سے ست کو بیدا کیا جائے نہ کہ تھم لغوی کیلئے ،اس کی دضاحت یہ ہے کہ قیاس ہی امر شرق کو ٹابت کرنامقصود بوتا ہے نہ کہ امر لغوی اورا گرامر لغوی ٹابت کرنامقصود ہوتو وہ فرع کی طرف متعدی نہوگا۔ حالانکہ اس کامقصود تو بی ہوتا ہے۔

ے عام ہاور مرقدے عام دوسرے کے مال کو خفیہ طریقے سے لینا ہے تویہ بات فا برہوگی کہ تھم کا سبب اصل میں ایسامعنی تھ جو

### فرع پرنص واردنه مونے کی مثال قیاس کابیان

وكذلك جعل شرب الحمر سببا لنوع من الأحكام فاذا علقا الحكم بأمر أعم من الخمر تبين أن الحكم كان في الأصل متعلقا بغير الخمر

ومشال الشبرط الخامس وهو (ما لا يكون القرع منصوصا عليه )كما يقال اعتاق الرقبة الكافرة في كفارة اليمين والظهار لا يجوز بالقياس على كفارة القتل

ولو جامع المظاهر في خلال الإطعام يستأنف الإطعام بالقياس على الصوم ويجوز للمحصر أن يتحلل بالصوم بالقياس على المتمتع والمتمتع اذا لم يصم في أيام التشريق يصوم بعدها بالقياس على قضاء ومضان

اورای طرح شریعت نے شراب یہنے کوسب بنایا ہے احکام کی ایک تشم کے سئے پھر جب ہم تھم کومعتق کردیں اس چیز پر جوخمر ے عام ہے توبہ بات ظاہر ہو کی کہ علم اصل میں متعبق تفاخر کے ملاوہ کے ساتھ۔ اور یا نچویں شرط کی مثال اور یا نچویں شرط ہے کہ فرع پرکوئی تص وارونہ ہوجس طرح کرکہا جاتا ہے کا فررقبہ کوشم اورظہار کے کفارے میں آزاد کرنا جائز نہیں ہے کفار وال کرنے کی وجہ سے اور اگر ظہار کرنے والے آومی نے گھانا ویپنے کے دوران جماع کرلیا تو وہ دو ہارہ کھانا دیے گاروز ہے پر **تیاس** کر نے کی وجہ سے اور محصر کے لئے جائز ہے کہ وہ روز ب رکھ کر صال ہوجائے متنتع پر قیاس کرنے کی وجہ سے اور متنع جب ایام تشریق میں روز سے ندر کھ سکا تو وہ ایا م تشریق کے بعدروز ہے رکھ سکے گا قضا ورمضان پر قیاس کرنے کی وجہ ہے۔

### بحث في تعريف القياس الشرعي

﴿ یہ بحث قیاس شرعی کی تعریف کے بیان میں ہے ﴾

### قياس شرعى كابيان

هو ترتب الحكم في غير المنصوص عليه على معنى هو علة لذلك الحكم في المنصوص عليه ثم انما يعرف كون المعنى علّة بالكتاب وبالسنة وبالإجماع وبالإجتهاد والإستنباط بحث العلة

## 

میں ہے اس لئے کدا گرکوئی کیے کہ دوسرے نبیذوں کے ساتھ وضوکر ناجا کزے نبید تمرید قیاس کرنے کی وجہ یا کوئی کیے کدا گرکسی کاسرزمی ہوگی نم زمیں یااس کواحتلام ہوگی تو وہ اپنی نماز پر بن کرے گااس صورت پر قیاس کرنے کی وجہ سے جب اس کو صدت پیش آب ئے توبی قیاس سیج نہیں ہوگا اس سے کہ اصل میں جو تھم ہاس کامعنی (علت )عقل میں آنے والانہیں ہے لیں اس تھم کوفر ع کی طرف متعدى كرنا محال بهو كيا .. اوراى طرح اسحاب شافعي حمهم القدن كها ب كدوونا بإك منطح جب جمع بهوجا تمي تووه دونول بإك ہوں کیں گے۔اور جب وہ دونوں الگ الگ ہوں کیں تو وہ طہارت پر ہاقی رہیں گے اس صورت پر قیاس کرنے کی وجہ ہے جب دو منكوں بيں نبي ست كر جائے اس سئے كے تھم اگر اصل ميں ثابت ہوجائے تو اس كامعنی (علمت )عقل بيس آنے والانبيس ہے۔اور چوتھی شرط کی مثال اور چوتھی مثال وہ ہے کہ ملت کا بیان امرشری کے لئے ہونہ کدام لفوی کے لئے شواقع کے اس قول میں ہے کدا تھور کے جس شیرے کو پکا کر آ دھا کرلیا گیا ہووہ خمر ہے اس لئے کہ خمر خمر اس لئے ہوتی ہے کہ وہ عقل کو چھیا ویتی ہے اور اس کے علاوہ (مطبوخ منصف دغیرہ) بھی عقل کو چھپا دیتی ہے تو وہ بھی خمر ہوگا اس تیاس کی وجہ سے اور سارق سارق اس کئے ہوتا ہے کہ دہ دو سرے کا مال خفیہ طریقے سے لیتا ہے اور کفن چور بھی سار آ کے ساتھ شریک ہے اس معنی میں تو وہ سارق ہوگا اس قیاس کی وجہ سے اور بدلفت میں تیاس کرنا ہے امام شائعی کے اس اعتراف کے باوجود کے سارت کے نام کولفت میں نباش کے لئے وسلے مسلم کیا گیا۔

والدليل على فسادهذا النوع من القياس أن العرب يسمى الفرس أدهم لسواده وكميتا لحسمرت ثم لا يطلق هذا الإسم على الزنجي والثوب الأحمر ولوجرت المقايسة في الأسامي اللغوية لجاز ذلث لوجود العلة

والأن هذا يؤدي الى ايطال الأسباب الشرعية وذلك لأن الشرع جعل السرقة مببا لنوع من الأحكام فاذا علقا الحكم بما هو أعم من السرقة وهو أخذ مال الغير على طريق الحفية تبين أن السبب كان في الأصل معنى هو غير السرقة

اور قیس کی اس نوع کے فاسر ہونے پردلیل مے ہے کہ عرب دالے کالے گھوڑے کا نام ادہم رکھتے ہیں اس کے کالا ہونے کی وجدے اورسرخ گھوڑے کا نام کیت رکھتے ہیں اس کے سرخ ہونے کی وجدے پھر مینام نیس بولتے کا لے حبتی اور سرخ کیڑے پر اوراً النوي ناموں ميں قيس جرى ہوتا توبينام بولنا (مرخ كيڑے اور كالے جنتى ير) جائز ہوتا علت كے يائے جانے كى وجہ اوراس لئے کہ یہ تیاس اسب شرعیہ کو باطل کرنے کی طرف پہنچائے گااوراسباب شرعیہ کو باطل کرنے کی طرف اس لئے پہنچائے گا كرثر بعت نے سرقد كوا دكام كى ايك نوع كے لئے سبب بنايا ہے چرجب ہم قطع يد كے تلم كوملق كردي اس چيز كے ساتھ جوسرقد

أعدى في كباء

وهافه العبارة جامعة مانعة وافية بالغرض عرية عمايعترضها من التشكيكات العارضة لغيرها على ماتقدم . (الاحكام في أصول الاحكام)

تعریف ذکور جامع مانع ہے، مغہوم قیاس کی اس کی روشن میں پورے طور پر وضاحت ہوج تی ہے اور دیگر تعریف ت پر جواعمر اضاحت وارد ہوئے ہیں ان سے سی کفوظ ہے۔

مرڈ اکٹر حبداللہ الترکی کواس تعریف کی جامعیت و مانعیت ہے انکار ہے، جامع اس لیے نہیں ہے کہ تعریف ندکورہ علت منصوصہ کوشال بیس ہے؛ کیونکہ تعریف بدکورہ علت مستنبطہ کی قید تھی ہوئی ہے اور مانع اس لیے نہیں کہ تعریف فدکور مفہوم الموافقہ وقحو کی افغاب کو بھی مام ہے (اس کی تعریف بدہ ہے کہ بیان کردہ تھم کے تھی فلا ہرا نفاظ پڑور کرنے سے یہ پیدہ تال جائے کہ مسکوت عند کا انتفاج کی بی ہے۔ (اصول فرج ب الا مام احمد بن عنبل دھے اللہ علیہ)

کیوں کدان پر بھی قیاس کی بیتحریف صادق آئی ہے؛ لہذا قیاس کی سیح ترین تعریف وہی ہوسکتی ہے جس کو کمال الدین این البہام رحمة الله علیہ نے التحریزیں افتیار کیا ہے کہ منسط کے اندر فیر منصوص مسئلہ کا منصوص مسئلہ کے مسادی ہوجانا ہے۔

### قياس كاموضوع

رویانی رحمہ انڈ فرماتے ہیں مسکوت عنہا فروع کے ۱۹۰۰ معلی مستنبطہ کے واسطہ سے اصول منصوصہ سے معلوم کرنا قیاس کا موضوع ہے، بینی منصوص اور صریحی تقلم کی علت الاش کر سے غیر منصوص مسائل کے احکام وریافت کرنا قیاس کا موضوع ہے۔ (البحرائحیط)

### قیاس کی مثال

خر(شراب) كه چنے كاحمت كيار على قران ياكى بدآ يت نعى مرتك -يَا يَنِهَا الَّهِ يُنَ امْنُوْ النَّمَا الْعَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْاَنْصَابُ وَ الْاَزْلَامُ دِجُسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيُظِنِ فَاجْتَنِبُوْهُ



لمعنومة بالكتاب

فمثال العلة المعلومة بالكتاب كثرة الطواف فانها حعلت علة لسقوط الحرج في الإستثان في قوله تعالى (ليس عليكم و لا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم

على بعض )ثم أسقط رسول الله عليه الصلوة والسلام حرح نجاسة سؤر الهرة بحكم هذه العلة فقال عليه السلام (والهرة ليست بنجسه فانها من الطوافين عليكم والطوافات )فقاس أصحابنا جميع ما يسكن في البيوت كالفأرة والحية على الهرة بعلة الطواف ،

وكذلك قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر )بين الشرع أن الإفطار للمريض والمسافر لتيسير الأمر عليهم ليتمكنوا من تحقيق ما يترجح في نظرهم من الإتيان بوظيفة الوقت أو تأخيره إلى أيام أخر،

### ד, דה

قیاس شرقی و چھم کا مرتب ہونا ہے غیر منصوص علیہ جس ایسے معنی کی بنا پر کدوہ متی ہی تھم کی علت ہو منصوص علیہ جس ایسے معنی کی بنا پر کدوہ متی ہونا معلوم ہوگا کہ ب اللہ ہونا کہ باللہ ہونا ہونا کہ باللہ ہونا ہونا کہ باللہ ہونا کہ

عدمد آمدی نے الاحکام میں قیاس کی تقریباتمام مشہور تعریفات کے تذکرواور بالتر تیب ان کے ضعف پر سعبیہ کے بعد جو مختار تعریف بندائی ہے وہ اس طرح بینز عواصلا کا تقم منصوص کی علت مستنبطہ میں مساوی ہوجاتا، قیاس ہے۔ اس تعریف کے متعلق علامہ



او جالس وه بو گئے۔

اس آیت میں تبینی علیہ السلام کی خلق و پیدائش کو آدم کے وجود ونشا قاپر قیاس کی تمیا ، دونوں کے مابین علت جامعہ کمال قدرت خداوندی کے علاوہ دونوں پینے بروں کا بغیریا ہے ہونا ہے (مقدمہ اعلاء السنن)

ایک اور مخصوص پس منظر میں بیآیات نازل کی گئیں

وَضَــرَبَ لَنَا مَثَلا وَنَسِى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِى الْعِظَامَ وَهِى رَمِيمٌ ٥ قُلُ يُحْيِيهَا الّذِى أَنْشَأَهَا أَوْلَ مَرْةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقِ عَلِيمٌ . (ينشين)

اوراً س نے ہماری شان میں ایک جیب مضمون بیان کی اورا بی اصل کو بھول گیا ، کہنا ہے کہ ہڈیوں کو جب کہ وہ بوسیدہ ہوگی ہوں کون زندہ کر دیگا؟ آپ جواب دیجیئے کہ اُن کو وہ زندہ کرے گا جس نے اول باران کو پیدا کیا اور وہ سب طرح کا پیدا کرنا جا نتا

ان آیات جی علم مشتر کدکمال قدرت کی بنا و پرنشا قاش نیدادربعث بعدالموت کونشا قاولی پرقیاس کرے تابت کیا گیا آیات ادکام جی قیاس کا استعال اس طرح پر بوا ہے ، سور و نور کی آیت رہی حورتوں کو بتلایا گیا کہ با اوا جداد سے پر دو ضرور کی تی بقیہ چیا اور ماموں کواس فہرست جی شائل کرنے کی قدرواری خود بندوں کے پردکی گئی ، سور و احزاب کی آیت رہی بیدا دکا است دیے گئے ۔ کے مطلقہ موہ نہ غیر مدخول بہا پر کوئی عدر تنہیں ، اب لامحالہ تیا سامطلقہ کا قرو غیر مدخول بہا بھی اس تھم میں داخل ہوں گی کہ بنی اسقاط عدت ایمان جیں ؛ یک عدم مسیس اور مطلقہ کا قیر مدخول بہا ہونا ہے (مقدمداعلا واسنن)

ان دلائل کے علاوہ قرآئی تعلیا تا احکام بجائے خود ایک مستقل موضوع ہے، جس میں تیاں کے جمت شرعیہ ہونے کے صرح اشارات جیں آ خراند تعالیٰ نے اعظم بجائے خود ایک مستقل موضوع ہے، جس میں تیاں کے جمت شرعیہ ہونے کے صرح اشارات جیں آ خراند تعالیٰ نے فاغیب و ایکا اُولی الا بنصار (الحشر) کے امر کی کے درید تیاں کی جمت تمام کردی کہ اے خردمند و تیاں و مقل ہے جمی تو کام لو۔ (اصول بزدوی)

واضح رے کہ یہاں اغتیارے قیاس ہی مرادہ، تد پر وتفکر مراذ ہیں، جیسا کہ ابن حزم کا گان ہے، وجاس کی ہے ہے کہ اغتیار متعدی بدومفعو لکا متعاضی ہوتا ہے اور اس کا تحقق ای وقت ممکن ہے جب کہ اغتیار بمعنی قیار ہمونی تفکر وقد پر تعدی الی متعدی بدومفعو لکا متعاضی ہوتا ہے اور اس کا تحقق ای وقت ممکن ہے جب کہ اغتیار ہمعنی تفکر وقد بر ہی ہے جی ، جیس کہ سیاق وسباق المفعولین مطلق صلاحیت بیس رکھتا ، بالفرض اگر شامی میں تفریحض کے معنی برگز مراوئیں ، بلدا سے اپنی ظیرے کو کر کے قد برکر تا مقصود ہے اور قیاس ای سے واضح ہے تو جواب ہے کہ یہاں شک میں تفریحض کے معنی برگز مراوئیں ، بلدا سے اپنی ظیرے کو کر کے قد برکر تا مقصود ہے اور قیاس ای سے عبارت ہے۔ (مقدمہ اعلاء اسمن )

(فَاعْتَبِرُوا يَأُولِي الْآبُصَارِ ٩٥، موره المحسر) موجرت بكرواك آكهوالو

## الشاشر المول الشاشر المولي الشاشر المولي الشاشر المولي الشاشر المولي الم

لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ،(المائده)

اے ایمان والویہ جو ہے شراب اور جوا اور بت اور پانے سب گندے کام جیل شیطان کے سوان سے بچتے رہوتا کہ تم نجات

قیال کرنے و لے بھتر نے خرکی حرمت کی علت (وجہ وسبب) پرخور کیا تو وہ خرکا نشر آ در ہوتا پایا گیا تھر کے بارے میں تو قر آن میں تھم فدکور ہے، لیکن دیگر منشیات کا استعال جائز ہے یا تا جائز ہے؟ جہتد نے خور کیا تو دیگر منشیات میں بھی نشر آ ور ہونے کی وہی علت (وجہ وسبب) پائی تو مجتبد نے دیگر منشیات کے بارے میں بھی حرمت کا تھم تک جو تھم خر (شراب) کا تھا اس کودیگر منشیات کی طرف متحدی کیا اور ان میں بھی حرمت کا قول کیا۔

حرمت کا تھم انگایا یعنی جو تھم خر (شراب) کا تھا اس کودیگر منشیات کی طرف متحدی کیا اور ان میں بھی حرمت کا قول کیا۔

تو یہاں خراصلے ، دیگر منشیات فرعا ورتھم حرمت ، جواصل سے فرع کی طرف نتقل کرنے کا قیاس کیا گیا ہے۔

قی_اس کامدارعلت برہے حکمت برنہیں

جيت قياس

القد جل شاند في آيات بدء وظل اور آيات احكام جرد كذر بعد قياس كے جمت جونے كى جانب رينمائى قرمائى ہے، ارشادِ خداوندك به آيات منظر الله تحقيل آؤم خلقه مِنْ تُوابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران) خداوندك بيات منظل عِيستى عِندَ اللّه تحقيل آؤم خلقه مِنْ تُوابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ وَآلَ عَمران) بالله عَن الله عَنْ الله عَن الله عَنْ الله عَن ا

صلی الله علیه وسلم نے پوچھا کہ کتاب الله بین اس کا تھم نہ طے تو؟ جواب و یاسدی رسول صلی ابقد علیه وسم میں تلاش کرونگاء آپ سی
الله علیه وسلم نے پھر معلوم فرمایا کہ سنت میں اس کی صراحت نہ طے تو کیا کرو ہے؟ دست بست عرض کیا کہ یار مول ابند مقد ور بھراجتها و
کرونگاء اپنے فرستادہ معافر دضی الله عنہ کے اس موفق جواب پر فرط مسرت ہیں آپ نے ان کے سیند پر دست شفقت رکھا اور حمدوثنا
کے ساتھ ان کے طرز اجتماد کی تضویب فرمائی۔ (ترفری)

این جزم نے اس صدیث کے بارے ہی بہت بھی کہ ڈالا ہے، مثل میصد میث صداحتی جگری ہوئی ہے، مجبول اور بنام
دوا قاکے واسط ہے متقول ہے؛ بلک قرائن خارجیاس کے موضوع ہونے پر دال ہیں؛ لیکن ابن جزم کے ان بخوا سہ کا علامہ ابن القیم
الجوزیہ کی ذیائی ہی آیک بی جواب ہے کہ اس صدیث کا دم بھرنے والے کوئی اور نہیں امیر المؤسنین ٹی اعدیث حضرت شعبہ بن
المجائ ہیں، جن کے بارے ہی محد ثین کا می معروف تیم ہے کہ جس روایت کی سند شعبہ ہے ہوگرگذرتی ہوتو اس صدیث کا سیح ہونا علیہ معالی المجان ہوتا ہی صدیث کا سیح ہونا کا بعد مند کے خاص محد ثین کا در میں کہ در من اللہ عند کے خاب باور الن کے ماتھ اُنسخ بیٹے دالے کوئی جموبے اور اور نہ سے کہ ہدروایت کوئی ایک دوافراد سے نہیں کہ ان ایک دوافراد سے نہیں کہ ان ایک دوافراد سے نہیں کہ ان کے ماحول کی تصریح نہ کرتا ہجائے خود حدیث کی شہرت کی دلیل ہے کہ ہدروایت کوئی ایک دوافراد سے نہیں کہ ان کے عاصول کی تصریح نہ کرتا ہجائے خود حدیث کی شہرت کی دلیل ہے کہ ہدروایت کوئی ایک دوافراد سے نہیں کہ ان کے عاصول کی تصریح نہ کرنا ہجائے خود حدیث کی شہرت کی دلیل ہے کہ ہدروایت کوئی ایک دوافراد سے نہیں کہ ان کے عاصول کی تصریح نہ کہ کہ دورہ کی ہونے کہ ہونے کی جوابد می کوئی حموب کی تعلیل میں کہ ان کی طرف تو جہ کی جوابد می کوئی حموب کی تعلیل میں کہ ان کی طرف تو جہ کی جوابد میں کوئی حموب کی تعلیل میں کہ ان کی طرف تو جہ کی جوابد می کوئی حموب کوئی خورہ کے تو شروی کی کوئی حموب کی کوئی حموب کی تعلیل میں کہ ان کی طرف تو جہ کی جوابد می کوئی حموب کی تعلیل میں کہ ان کی طرف تو جہ کی جوابد می کوئی حموب کی کوئی حموب کی تعلیل میں کہ کہ کہ کوئی حموب کی دوائی ہونے کی ہونے کی جوابد می کی کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی حموب کوئی ہونے کی ہونے کی ہونے کہ کوئی کوئی کوئی کوئی حموب کی کوئی حموب کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی کوئی کوئی حموب کی کوئی حموب کی کوئی حموب

### اجماع ہے قیاس کا ثبوت

این عقبل صنیلی رحمدالقد فرماتے بیل کرمحابہ کرام رضوان الذهبیم اجمعین کا قیس سے جمت واستدلال کرنا تو الر معنوی ک صد تک مین چیا ہے، این وقیق العید کا کہنا ہے کہ جمہورامت کے نزدیک ممل بالقیاس ایک الی طئے شدہ حقیقت ہے کہ جوز مین کے ہر چید میں قرنا بعد قرن مشہور ومعروف رہی ہے (ارشادالحول)

مانعیمِن زکو قد سے قبال براجماع صحابہ ایک معروف بات ہے، احادیث کا ادنی درک رکھنے والے بھی جانتے ہیں کہ اس کی بناء تارکین صلاق سے قبال برتھی ،حضرت ابو بحروضی اللہ عنہ کی خلافت وامامت کبری برصحابہ رضی اللہ عنہ کا اجماع ، کیاا ہ مت فی الصلاق پر مبنی نبیں تھا؟ انگار ہوتو کیا کتب احادیث کے اس کھڑ ہے کو

رَضِيَهُ رَسُولُ اللّهِ صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَمْرِ دِينِنَا أَفَلانَرْضَاهُ لِدُنْيَانًا . (حجية القياس)

کے جس شخصیت کا انتخاب رسول اللہ نے ہمارے دین ونماز کے لیے کیا ہے، ہماری دنیو و عاش کی تیاوت کے لیے اس سے موزوں اورکوئی ہوسکتا ہے؟۔

## المالف المالف

اور ملامد آبوی بغدادی رح مکھتے ہیں اس آیت ہے قیاس شرعیر عمل کرنے کا استدلال مشہور ہوگیا بمیعلماء نے کہا ہے کہ القد تع لی نے اس کے غدرا متب رکا تھم دیا ہے اور وہ ایک چیز ہے دو سری چیز کی طرف اشتر اکسی وجہ سے تھم کے متعل ہونے کا نام ہے، اور یہی تیاس شہریت میں معتبر ہے، اس لئے کہ اس کے اندر بھی تھم اصل سے فرع کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ ہے، اور یہی تیاس شہریت میں معتبر ہے، اس لئے کہ اس کے اندر بھی تھم اصل سے فرع کی طرف منتقل ہوتا ہے۔
(روح المعانی ۲۵/۲۸)

### سنت ہے قیاس کا ثبوت

آ ب سلی الله علیه وسلم کے تول وعمل ہرووے قیاس کا جست ہونا ثابت ہے، ذخیرہ احادیث میں ایسے ارشادات عالیہ افراط کے ساتھ ملیں گے جوکسی نہ کسی انتہ دست سے ساتھ ملیں گے جوکسی نہ کسی انتہ دست سے ساتھ ملیں گئے جوکسی نہ کسی انتہ میں اسکا ایک عظیم مقصد سے ساتھ ملیں گئے جو بیر چی تھا کہ جہتدین امت اصل علمت سے رہنمائی حاصل کر ہے جدید چیش آ مدہ مسائل کا شری حل دریافت کریں، سور ہر ق ( بلی کا جوٹا) کے بارے بیں ارشاد گرامی ہے

إِنْهَالَيْسَتْ بِنَدَجَسِ إِنَّهَامِنُ الطَّرَّافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَّافَاتِ . (ابوداؤد، كِنَاب الطَّهَارَةِ، بَاب سُؤْدٍ الْهِرَةِ)

کہ بی کا جمونا نا پاکٹیس ہے: کیونکہ وہ اُن جانوروں میں سے ہے جن کی گھروں میں کثر ت سے آ مدورفت رہتی ہے۔ ایک نکاح میں عورت اوراس کی پھوپھی یا خالہ کوجع کرنے کی ممانعت میں قرمایا گیا۔

إِنْكُم إِنْ فَعَلْتُمُ ذَلِكَ فَطَعْتُمُ أَرْحَامَكُمُ . (المعجم الكبير) كماكرتم ايب كرو كي تورشة وتعقات عن درا ژكاسبب بنو كي

مَس ذَكر كَ عَدِم نَاتَّصُ وضوبوت كويه علت بيان كركت مجمايا كيامَلْ هُوَ إِلَّامُ صَنعُةٌ مِنهُ ﴿ وَمِدَى، كِتَابِ الطَّهَارَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّه صلى الله عليه وسلم ، بَاب مَاجَاء كِني قَرْكِ الْوُصُّوء مِنْ مَسِّ الذَّكِي

ك عضوتناسل ديمراعضاء بدن كى طرح بدن كاليك حصه بى توب بجراس كے چھونے سے وضو كيوں توبية كا۔

بوس دکن ریے مفد صوم نہ ہونے کوآ پ صلی القدعلیہ وسلم نے تشبید دی کلی کرنے سے کہ جس طرح مقد مات اکل (مند میں یا ن یہ نکلی وغیرہ کی غرض سے ) کواکل نہیں کہا جہ تا ؛ اس طرح مقد مات جماع (بوس دکنار) کے مرتکب کومیا مع نہیں کہا جائے گا۔ یہ نکلی وغیرہ کی غرض سے ) کواکل نہیں کہا جہ تا ؛ اس طرح مقد مات جماع (بوس دکنار) کے مرتکب کومیا مع نہیں کہا جائے گا۔

ا دویث احکام اس جیسی تعلیلات سے پُر ہیں ، اثبت قیاس کے باب میں صدیث معاذ رضی اللہ عند شان امام کا درجہ رکھتی ہے ، ابوعون کہتے ہیں کدرسول الندسلی الندعلیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عند کو جب یمن جیجنے کا ارادہ قر مایا تو معاذ رضی اللہ عند کو با اوجون کہتے ہیں کدرسول اللہ کا اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عند کو جب یمن جیجنے کا ارادہ قر مایا تو معاذ رضی اللہ عند کو با اللہ کا ارادہ قر مایا تو معاذ رشی ہیں ، آپ با اکر ہو جھا کہ بنا وَ معاذ کو کی قضاء در بیش ہوج سے تو کس طرح اس سے نمٹو میے؟ عرض کیا بارسول اللہ کتاب اللہ کی روشنی ہیں ، آپ

انهاء السكن الى من بطالع اعلاء السنن ، جند دوم كا مطالعه كرے ميهاں سروست صرف ابوز بره كى ذكر كردة للخيص پيش كى جاتى ہے۔ اين حزم كے اتكار قباس كى بناءاصولى اعتبارے ہائج دلائل برموتوف ہے۔

(۱) احكام تمام بى منصوص بين ،فرق اتنا بى كەلبىن كى تصيين بالتخصيص بوتى بى كەفلان چىز فرض يامستحب بى فلال حرام بى يا كروو ب اور جن كى صراحت على بىل التخصيص ندكى فى بود دامورنص قرآنى هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَدُ صِ جَمِيعًا۔ (البقرة)

وہ ذات پاک ایس ہے جس نے پیرا کیا تہارے فی کدہ کے لیے جو پھی کی زمین میں موجود ہے۔ لیتی بالفاظ اصوبیت اشیاء میں اصل ایا حت ہے ، کے عموم میں داخل میں ؛ لہذا قیاس کا کوئی معنی نیس۔

(۲) قیاس کی جمیت کا قائل ہوتا، بالواسط شریعت کے کمال کے انکار اور نبی کریم صلی امتدعلیہ دسلم پرفریضہ تبلیغ کی علی وجہ الکمال عدم ادائیگل کی تبہت کے متر ادف ہے؛ اس لیے تیاس کو کیوں کرتشاہم کہا جاسکتا ہے۔

(۳) تمام بی اصولیون کے لیے اصل وفرع کے درمیان علت مشتر کہ ضرورت کوقر اردیتے ہیں ، سوال ہیہ کہ آبایان کروہ علت مشتر کہ منعوص ہے یا غیر منعوص بوتو اثبات تھم کا تعلق براہ راست نص ہے ہوگا ، قباس ہے نہیں اور اگر علت مشتر کہ سند مشتر کہ منعوص ہے یا غیر منعوص اور انسانی استنباط کردہ ہوتو اس کا سیدھا مطلب بہ ہے کہ شریعت کی تغریب عسد مشتر کہ کوئی چیز شارع کی جانب سے غیر منعوص اور انسانی استنباط کردہ ہوتو اس کا سیدھا مطلب بہ ہے کہ شریعت کی تغریب عسد مشتر کہ کوئی چیز شویں اور نداس کی کوئی وقعت ہے اس بینا میرتو شریعت نے علمت مشتر کہ کی رہنمائی ضروری نہیں سمجھی ۔

(س) نبي كريم ملى الله عليه وسلم كي تعليم غير منصوص احكام ك متعلق بدي-

ذَرُونِي مَاتَوَكُتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ فَيُلَكُمْ بِكُفْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَالْحَيْلاَفِهِمْ عَلَى أَنْبِهَالِهِمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ بِكُفْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَالْحَيْلاَفِهِمْ عَلَى أَنْبِهَالِهِمْ، وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ . (السنن الكبرى للبيهقى، كتاب الحج، باب وُجُوبِ الْحَجْ مَرَّةٌ وَاحِدَةً،)

چوں وچراٹھیک بات ٹیس کدائم سابقہ کو بہی لعنت لے ڈونی ہے اس لیے جو چیزییان کردی جائے اُسے لے لواور جس سے روک دیاجائے اُسے اُرک جا دُاور ہیں۔

(۵) ارشاد بارى تعالى مى يَا أَيُهَا اللّذِينَ أَمَدُوا لَا تُفَدّمُوا بَيْنَ يَدَي اللّهِ وَرّسُولِهِ . (الحجرات) السايان والوالله أورسول من مستقت مت كياكرو.

وَ لَا تَفْفُ مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ . (الاسرء) اورجس بات كي تحقيق نه بوأس بر مل درآ مدمت كياكرور مَافَرَ طُنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ . (الانعام) بم في دفتر من ولى چيز بيس چيوژي . ان جيبي تهديد آميز نصوص كي وقتي بوسك قياس كي جراً ت كوجا قت كيموااوركيانام ديا جاسكتا ہے۔

## 

صحابہ رضی ابتدعنہ کے جین حیات حضرت عمر رضی القدعنہ کی حکمت سے معمور بصیرت افروز نگارشات کیا تجیت قیاس کے لیے کانی نہیں ،حضرت عمر رضی القدعنہ اسنے ایک مکتوب کے ذریعہ حضرت ابومول اشعری رضی القدعنہ کو مقد مات کے فیصلے کرنے کے اصول وطریقہ کار سے متعلق چند نہا ہے۔ اہم ہدایات و سیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تمہارے تلب میں جب کسی ایسے معاملہ کے متعلق کھنک ہوجس کا کوئی حکم کٹ ب وسنت میں موجود نہ ہوتا اس تر ددواشکال کے وقت اپنے فکر ونظر کوکام میں لا ڈاور واقعہ کی نوعیت کے کہ ارب بہلوؤں کو انجی طرح سمجھ کر بنظر عائز جائز و کو چران کے اشباہ ونظائر کو تلاش کر و ماسکے بعدان نظائر کو ساسنے رکھ کر قیاس کرو اوراس بات کا پورائیا ظر کھوکہ جوعند اللّٰدا قرب ہواور ذیادہ سے زیادہ جوتن کے مشابہ واس پرتمہا رااعتیا دقائم ہوسکے۔

(چار فراو اعلام الموقعين)

ہم اس بحث کواہا م شافعی کے شاگر درشیداوران کے دسب راست اہام مزنی رحمہ اللہ کے چند نہایت بلیغ وناور کلمات پرختم کرنا چاہتے ہیں وہ ارش دفر ، تے ہیں کہ عبد نبوی سے لے کر جمارے اس دور تک تمام فقہاء نے زندگی کے ان سارے معاملات میں قیرسے کام لیا جن کے لیے دینی ، حکام کے اثبت واظہار کی ضرورت پڑی اوراس مدت کے تمام علماء کااس بات پر اتفاق رہا ہے کرحت کی نظیر حق ہوتی ہوتی ہے اور باطل کی نظیر باطل ؛ لہذا کی فیص کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ قیاس کا اتکار کرے ؛ کیونکہ قیاس کاما آل ومغاد اس کے سواکیا ہے کہ وہ وان اموریس کتب وسنت کے مشابہ اور اس کے شل ہے جن سے کتاب وسنت فاموش ہیں اور جب نظیر حق ہوتی ہوتی ہے تو قیاس جوحت کی نظیر ہے دہ بھی حق ہوگا۔ (چرائے راہ اعلام المرقعین)

### قیاس کو ثابت ورد کرنے والوں کا بیان

علامہ ابن عبد اسرائی مایہ ناز کتاب جامع بیان العلم میں رقسطراز میں جمہور امت اور تمام امصار کے علاء کا مسلک میں ہے کہ مسائل تو حید اور عقا کہ بی ہے کہ مسائل کی میں تیاس سے جھٹے کا رابھی نہیں ہے ، اسحاب ظواہر کے سر کردہ داؤدین علی مسائل تو حید اور عقا کہ بیل ہے اور احکام بیل تیاس سے جھٹے کا رابھی نہیں ہے ، اسحاب ظواہر کے سرکردہ داؤدین علی میں تام ہی گئے امام ٹانی فخر اندنس ابن حزم اندنسی وغیرہ کردہ منظرین کے بڑے ہی فام روستے ہیں۔ (ارشاد الحول)

القياس،مدخل/ ، احكام في اصول الاحكام لابن حزم

یعنی ہصی بے طواہر کا ند بہ قیاس اور ملل وہ سباب کے بطلان کا ہے ، ہماری آئی رائے بھی بھی ہے۔ سرخیل مشکرین این حزم طاہری کے اٹکار قیاس کے دلائل کا خلاصدا ٹکارتی س کے بارے میں ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کی شدت کو مذفظر رکھتے ہوئے ضروری ہے کہ ان کے دلائل کا پہلے خلاصہ پیش کر دیا جائے ، تفصیل کا یہاں موقع نہیں ، جسے وقت ہووہ حضرت مولا تا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی

# يكر شرير احبول الشاشر الشري الشرير الشاشر المنظم ا

فقدءظا برى اورابن حزم ظاهرى

چوہدری طالب حسین لکھتے ہیں کراجتہ وہے ہیزاری فقہی جموداوراس کے تاریخی اسباب بیان کرتے ہونے بعضرت علامہ اقبال (رح) نے فرمایہ ،اسلام کے برگزیدافراو میں ہے پانچویں صدی ہجری کے امام ابن جزم نے قیاس اورا جماع کے اصولوں کو ردکی ،آٹھویں صدی کے امام ابن ہیمید (رح) نے فقہی مذاہب کی قطعیت سے انکار کیااور دسویں صدی کے علامہ سیوطی نے تقلید کو ردکر ہے اجتہا دکواز مرنوزندہ کیا. (علامہ اقبال کا تصورا جہتاد ۔ اقبال اکادی الاجور ۔ ص ۔ 19)

اپنے ایک خطبے میں اقبال یہ واضح کرتے ہیں کہ البیت اسلامی میں اصول حرکت کا نام بی اجتباد ہے۔ لیکن روایت نیاجتہاد

کے تصور کی درجہ بندی کرے اسے نقبی فدا ہب ہیں محدود کردیا، جس سے اسلامی تقبہ اور قانون جامداور میکا کئی بن کردہ گئے ، علامہ اقبال اجتباد کی ان درجہ بندوں کوئز کر کے اجتباد کے بنیادی یعنی اجتباد مطلق کے معنوں کوئر جے دیتے ہیں؟ علامہ اقبال کا کہنا ہے

کہ اہل سنت اجتباد مطلق کے نظری امکانات کوئو روئیں کرتے لیکن فدا ہم فقد کی طور پراس کے امکان کوئٹلیم نیس کرتے ، اقبال کی نظر میں ،قرآن زندگی کے متعلق بینی طور پرا کی حرکی نظری اور کئتا ہے اس لیے اس کی بنیاد پر قائم شدہ نظام قانون میں اس قتم کا انداز دمیان نبہ یہ جیب معلوم ہوتا ہے . ( ایسنا۔ ص-۱۸)

علامہ کی خواہش تھی کی اجتہاد کے زریعہ وقت کی ضرورت کو مدنظر رکھتے ہونے نصوص کی تعییر وتشریح ہوئی رہتی جا ہے اور مند صدشر بعت کو ہرونے کارلائے ہونے اجتہاد کا ممل جارک رہنا جا ہے. ہمارے پاس مختلف مسلک سے متعلقہ عظیم فقی ذخیرہ موجود ہے جسے قرآن وسنت کی نصوص ہے تھم اخذ کرتے وقت بطور نظیر اور روشنی کے استعالی کیا جا سکتا ہے۔ اس منس ہم نے ایک تعارفی نوٹ فقہ طاہری اور اس کے مشہورا، ماہن حزم کی بابت لکھا ہے، تاکہ قار کین اس سے فائدہ اٹھا تھیں۔

فقدظا ہری کے بانی وافکار اور طریق استبدلال کا بیان

نقد ظاہری ہے متعلق ائمد کرام کے تذکروں میں جب تک امام این حزم (رح) کا نام ندآ نے تو تعارف ادھورا رہ جاتا ہے۔ فقہ ظاہری کے بنی امام ابوسیمان داؤد بن علی بن خلف رح (پ ۲۰۰۰ جبری) اصفہائی تنے۔ آپ بغداد میں سکونت پر سے رہے دورو ہیں میں حامل ما فاد کرنے کا دعوی کیا ،اے بطور رہے ادرو ہیں میں تام میں قیا میں ادرائے کی تفی کی۔ مسک اپنایا اورا حکام میں تیا میں اوررائے کی تفی کی۔

آب امام شافعی (رح) کے تلد فدہ کے شاگرد تھے۔ امام داؤد شروع میں فقد شافعی (رح) سے دابست رہے اور آپ شافعی اصول کے مقلد تھے۔ امام شافعی کے فضائل پرانہوں نے دو کتابیں بھی تصنیف کی تھیں۔ بعد میں آپ نے اپنے لیے الگ فقیمی مسلک بیند کرلی۔

ب ندکرلی۔ امام ابن حزم (رح) کا بورانام علی بن احمد بن سعید بن بضم ،کنیت ابومخند ہے اور این حزم کے نام سے شہرت پائی۔ آپ اندنس

THE SERVE SERVE TO SE

ك شرقر طبي بيدا مونے اور عركى اے بھارين د كيدكر ٢٥١ جرى بي أوت موت.

امام ابن جن مقریباً چارصد کتب کے مولف کہلاتے ہیں۔ آپ کی وہ کما ہیں جنہوں نے فقہ طاہر کی کہ اشاعت ہیں شہرت پائی
وہ الحجلی اور الاحکام فی اصول الاحکام ہیں۔ اُمحلی فقہ ظاہر کی اور ویگر فقہ ہیں تقابل کا ایک موسوعہ ۔ یہ کی اجزاء پر شتم ل ایک ضخیم فقہ بی
کتاب ہے جس جی فقہ اور اصول فقہ کے ایواب شامل ہیں۔ امحلی کا اردوز بان میں ترجمہ ہوچکا ہے (اور اسکی تین جلد میں مجھی بھی
بازار میں آ جاتی ہیں گئی اکر نہیں ملتی ) موفر الذکر کما ہے کا موضوع اصول فقہ ہے۔ کہتے ہیں کہ اگر بید دونوں کہ بیں نہ ہو تیم ہوات اسلام کا جائے والاکوئی نہ ہوتا۔ ظاہر کی مسلک کے جمعین نہ ہونے کے باوجود بید مسلک ہم تک جس زر بعد ہے ہوئی ہوں۔ ربعہ بید ووزر العامل ہوں کہ اوجود کی مسلک ہم تک جس زر بعد ہے ہوئی ہوں۔ ووزر بعد بید ووزر اللہ کی اوجود کی مسلک ہم تک جس زر بعد ہے ہوئی ہوں۔ ووزر بعد بید ووزر کا بیاری

فقد خلا ہری میں اجتباد کے اصول کیا ہیں؟ .. امام ابن حزم سورہ المائدہ۔ ۳۰ر۵ اور النس و ۵۹ مرم کا حوالہ دیتے ہیں ۔۔ مہاحث کے بعد لکھتے ہیں کہ صرف چاراصول ہیں جن ہے! حکام شریعت معظوم کئے جا سکتے ہیں جومندرجہ ذیل ہیں ۔۔۔۔۔ نصوص قرآ ن ۔۔۔ ۲۔۔ نصوص احادیث رسول (ص۔۔ (۳۔۔۔ امت کے تمام علماء کا اجماع اور ۔۔۔ ۲۔۔ دلیل۔

ا۔ قرآ ن مجید امام ابن حزم فرماتے ہیں: قرآ ن مجید ہم پرالندتی ٹی کا وہ عہد ہے جس کا اقرار اور جس پڑھل ہم پرلازم ہے تمام مسالک اسلامیے کی طرح مسلک غاہری ہیں بھی مصدر اول اور اصل قرآ ن مجید ہے ۔ کسی مسلمہ و کا شری تقیم معلوم کرنے کے لیے سب ہے پہلے قرآ ن مجید کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ البتہ فقہائے فاہر می قرآ نی الفاظ کے ظاہر پڑھل کے قائل ہیں۔

۱. احادیث نبوی (ص) بھی فقہ ظاہری جی مصدر اصلی ہیں۔ امام ابن حزم فرماتے ہیں: جس نے قرآن یو نجی اکرم (ص) ہے مصح حدیث کا داوی ہو یا فیر اکرم (ص) ہے مصح حدیث کا داوی ہو یا فیر راوی ہو ہوت اس سے حدیث کا داوی ہو یا فیر راوی ہو ہوت اس سے حدیث کا داوی ہو یا فیر راوی ہو ہوت اس نے اس کے ایس کے مسول کے تھم اللہ تعدالی سے میں دیا ۔ یہ میں دیا ۔ یہ میں داوی کی خلاف ورزی ہے۔ فرمان البی ہے ۔ اے ایس والو التداوراس کے دسول کے تھم پر چلواوراس سے دوگر دانی ند کر واور تم شنتے ہو۔ اور ان لوگوں جیسے نہ ہوتا جو کہتے ہیں کہ ہم نے (اللہ کا تھم) سن بیا گر دو (حقیقت میں) مہیں سنتے رالا نشال۔ ۲۰۱۸ ۔ قرآن مجید جی مذکورہ احکام اور احدث میں شرکورہ احکام وجوب کے انتہار سے کیسال ہیں، اگر چھوے اور آئی وروایت کے انتہار سے کیسال ہیں، اگر چھوے اور آئی وروایت کے انتہار سے قرآنی احکام اور احدث میں فرق بایا جاتا ہے ،

این جزم افعال نیوی سلی الله علیه وسلم کوفرض قرار نیس ویت ، سوائے اس کے جوفعل کسی تھم کا بیان ہو، البتة افعال نیوی کی موافقت بہتر ہے، ہم پرصرف وحی لازم ہے جسے کا تھم ہی اکرم سی القد علیه وسلم نے دیا ، یا جس چیز ہے منع فرہ یا اس پر آپ (ص) نے سکوت افقیار کیا اور درگز رفر مایا تو وہ ہم پر بھی ساقط ہے ۔ امام ابن جزم کہتے ہیں ۔ سنان کی تمین اقسام ہیں ، قول نبی (ص) یا آپ کا فعل یا تقریر یعنی ایسی چیز جے آپ نے دیکھایا جاتا ، اور پھراسے برقر اررکھا اور اس کا انکار نیس کیا۔ آپ کا تھم فرض اور واجب ہے ،

# Kru Ka Jan Limino Kar Ser Ser Karan Karan

سوائے اس کے کہ کوئی دیل اس کے وجوب کو مندوب کرنے والی ہو. آپ(ص) کا تعل لائق پیروی ہے، اس بر عمل کرنا واجب ہے، کتین اگر نبی (ص) نے سی تھم کی تنفیذیا بیان ووضاحت میں کوئی فعل کیا ہوتو پھراس پڑمل کرنا واجب ہے. آپ (ص) کی تقرير نقظ مباح ہے، واجب يا مندوب بيس. التدتع لي نے قرآن وسنت بيس ہم يربي فرض بيس كيا كه ہم بھي وہي كريں جو تي (ص) نے کیا. بلکہ اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔ تہارے کے رسول (ص) کی پیروی (کرنا) بہتر ہے -االاحزاب-۲۹:۳۳. البذا جارے ہے افعال رسول (ص) صرف میاح ہیں. کوئی فعل واجب قرار دینے کے لیے لفظ لنا (جمارے لیے) کے بچا بیعلیما (ہم یر) ہوتا ہے. ہم پرافعاں نبی (ص) فراز قراردیئے سے کیے آر آن کا تھم یوں ہوتا۔

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (الا كام في أسول الا حكام ١٨٨٣)

معلوم ہوا کہ ابن حزم کے نز دیک نبی اگرم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال اور تقریرات واجب یا مندوب بیں بمرف مباح ہیں ، افعال میں بھی صرف وہ تعل واجب ہے جو کسی تھم کی تنفیذ میں کیا گیا ہو، جیسے نبی اکر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما با -- اور نماز پڑھوجس طرح تم نے بچھے پڑھتے دیکھاہے۔

### جماعت کی اہمیت ہے متعلق علم کا بیان

ای طرح آ ب صلی الله علیه وسلم کا ان لوگول کے گھروں کوجل وینے کا ارادہ فرمانا جونماز کے لیے سجد میں نہیں جاتے يته. ( حديث-رواة حضرت ابو مرسيه- معيم بني ري كتاب الا ذان به ١٢٠٢٠)

اس طرح آپ (ص) کاشرائی کوکوڑے مارنا ہے۔ تی اکرم صلی اللہ علیدد کلم کے دہ افعال جوآپ نے نے کسی چیزی تمی و ممانعت مين ادا فرمائے ياكس كے عمم مين افعال كيد ووجى واجب بين. جيسة بسلى الله عليه وسلم في دوران فماز حضرت عباس رض الله عند کوامینے بائیں جانب سنے دائیں جانب کرلیا. بدا کر چھل ہے لیکن بدحضرت عباس کے لیے ملم ہے وہ آپ کے دائیں ج نب کھڑے ہوں اور رہ پ کے یا تیں ج نب کھڑے ہوئے ہی اس

ابن حزم كہتے ہيں كه اگر محاني بير كے السنة كذا- يعنى سنت بير بيامرنا بكذاليني جميں اس بات كا تكم ديا حميا ، توريني اكرم صلی القدعلیہ وسلم کی طرف منسوب بیں ہے اس مے متعلق قطعی اور یقینی طور پڑیس کہا جاسکا کہ بیآ پ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھم میارک ہے. جوقول کی سےردایت بی ندکیا گی ہو،وہ اس کا قول نبیس قراردیا جاسکتا. ( محولہ بالا کتابید - اصول فقد نمبر - ٢٢- ص- ١٩٩ يا٥٥ مخص- بين اراقوامي اسلامي يو نيورش-شريعه اكيدي فيصل مسجد اسلام آياد)

سنت رسول صلی الله علیه دسملم کا شرایی مقام جائے کے لیے تقد ظاہری کے علائے کرام نے دوسرے مسالک سے بہٹ کرایتا طریقه کاروضع کیاتھ. جس کی وجہ سے اخذا دکام پر بھی فرق ہزا میسب پچھود کھنے کے لیے فقہ ظاہری کی کمایوں کود کھٹا ہوتا ہے.

# الناشر احول الفاشر كر الشري المراس الناشر كر المراس الناشر كر المراس الناشر كر المراس الناشر كر المراس المر

آ جکل فقد مقارنہ ہے استفادہ حاصل کیا جا رہا ہے اور اس همن میں بیاشد ضروری ہیکد سارے فقہی مسالک کے بارے میں ایک مجہد کو تل علم ہو۔ تا کہ زمانے کی ضروبات بوری کرنے کے لیے مقصاد شریعت کو مد نظر رکھتے ہونے دین کے نصوص میں وسعت نظری پیدا ہوسکے اور استنباط احکام میں لوگوں کے مصالح بھی سامنے رکھتے ہونے کامیا لی بینی اور فا کدومند ہوسکے۔

خبرواحد کی جیت اور ابن حزم کے نظریے کا بیان

ا بن حزم خبر واحد کو جحت تشکیم کرتے ہیں اور اس پر علم عمل دونوں کو واجب قرار دیتے ہیں. وہ کہتے ہیں. جب خبر واحد کا را دی عادل جواوراس كى سند نبي اكرم صلى الله عليه وسلم تك منصل جوتو اليسي روايت يرعلم اورهمل دونو س واجب بيس. بيه حارث بن اسدمحاسبي اورحسیں بن علی کرابیسی سے مردی قول ہے۔ امام مالک سے بھی اس طرح منقول ہے۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ ایسی صدیث قطعی طور پر حق اورعلم وعمل دونوں کی موجب ہے۔ (الاحكام فی اصول الاحكام-ا-١٢٢٠ اصول فقد-٢٢-شريعدا كادى البصل مسجد اسلام آباد) سنخ: المام ابن حزم قرآن وسنت ميں سنخ كے قائل بيں --------- امروشي: طاہرى فقب واوامروتوانى ميں درجات کے قائل نبیس ، امام ابن حزم فرماتے ہیں ، اول تا آخر تمام احکام شریعت کی تین اقسام ہیں . فرض ،حرام اور حلال .... مکروہ اور مندوب دونوں مباح میں داخل ہیں بمروہ کا مرتکب گناہ گارتیں ہوتا، قرآن مجید کی آیات کے حوالے سے (وحی-القد- توہے جس نے سب چیزیں جوزیس میں جین تمہارے لیے پیدا کیں ، ۲۹-۱ اور فر ، یا-جو چیزیں اس-اللد- نے تمہارے لیے حرام تفہرا دی جیں وہ ایک ایک کر کے بیان کر دی جیں۔۔ بے شک ان کونیس کھانا جاہے۔۔ مگر اس صورت میں کہ --ان کے کھانے کے ليے -- حالت اضطرار جي مبتلا ہو جاء) ابن جزم لکھتے ہيں كه . ان دونوں آيات سے ميان بت ہوا كه عالم ارض كى ہر چيز اور برهمل مباح اور حلال ہے مسواے ان اشیا کے جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہی رے لیے صراحت سے حرام قرار دیا ہویا نبی (ص) جو کہ اللہ تعالیٰ کی

طرف ہے شارح قرآن بھی ہیں کے کلام ہے، یا تمام است کے اجماع ہے جن کی ممانعت ٹابت ہوتی ہو۔ قمرآ نی نصوص نے اجهاع امت كاانباع ضروري قرارويا ہے مياجهاع بھي كى نص بر بني موكا. اگر ہم نص بين كسى چيز كى حرمت ياتے بيل تو وہ حرام ہے. اگرنام کے کرکسی چیز کی حرمت پراجماع منعقد ہوتو ہم ایسی چیز کوحرام قرار دیں ہے۔ اگرنام کے کرکسی چیز کی حرمت برنص ہواور ند ال پراجماع موتووه چیزاو پرذ کرکروه بهلی آیت (البقره-۲-۲۹) کی روسے طال ہے۔

اجماع: امام این حزم صحت اجماع کیلیے بیضروری قرار دیتے ہیں کہ اس کی بنیاد کسی نص برہو نص کے بغیرا جماع ممکن نہیں ہے، یض یا تو قرآن ہو یا حدیث ہونی جاہے. امام ابن حزم این موقف کی وضاحت میں لکھتے ہیں کدالقدت فی نے فرمایا ہے۔اوگوا۔جو کتاب تم پر تمیارے پروردگار کے ہاں سے نازل ہوئی ہاس کی پیروی کرواوراس کے سوا دوسرے رفیقوں کی پیروی مت کرو-الاعراف-ع-۳-بین الله تعالى نے جمعی حکم دیا ہے کہ جواس نے نازل کیا ہے اس کی پیروی کریں اس کے سواکی پیروی کرنے سے جمیں قطعی طور پرمنع کیا ہے۔ البذاجس کا قول موافق نص ند جووہ قول باطل ہے۔ گو، جواجماع نص پر ند ہووہ اجماع مجى باطل ہے . غيرنص باطل ہے، اجماع حق اور حق ، باطل كيموافق نہيں ہوتا . ( أبيند - ١٠-١٣١١ ، واصول نقد - ٢٢ ، شريداكارى فدكوره )

دلیں: فقد طاہری میں شری تھم معلوم کرنے کے لیے قرآن ، سنت اورا جماع کے بعد چوتھااصول دلیل ہے۔ یہ قیاس نہیں ہے،
دلیل قرآن وسنت کے نصوص اوراجماع سے ہراہ راست اخذ کی جاتی ہے۔ ظاہری فقیاء اس بات کی تختی ہے قردید کرتے ہیں کہ
دلیل قبی سے یابی فس اوراجماع سے عیحہ ہ کوئی چیز ہے ۔ امام ابن حزم کہتے ہیں کہ جبلاء نے گمان کرد کھا ہے کہ ہم دلیل کوبطوراصل
سلیم کر کے نص اوراجماع سے باہر نکل گئے ہیں۔ بعض او ور کا بیا گمان ہے کہ قیاس اورولیل ایک بی چیز ہیں۔ بیسب لوگ اپ
گمان ہیں بخت تعظی پر ہیں ، امام ابن حزم اپنے موقف کوئے گابت کرنے کے لیے بہت پھی تھے دہے ہیں۔

ابن حزم فرماتے ہیں کہ ہم قرآن ہیں پائے بن کہ احکام اس کی اطاعت ہم پر لازم ہے، پھر نی اکرم سلی الشطیہ وسلم کے اوام بھی ہم پر مازم ہیں جو ثقد داویوں ہے ہم نک بننچ ہیں، پھر سلمانوں کے تنام علاء کا اجماع بھی ہم پر لازم ہے جو نی اکرموں ہم تک تو اترے تابت ہو. الشد تعالی نے بیشین امور یعنی قرآن مجید، سنت اوراجماع علائے سلمین کی اطاعت ہم پر واجب قراودی ہے جب ہم ان تین ولائل میں فور کرتے ہیں تو ان میں ایک چیزیں پاتے ہیں کہ جب وہ جمع ہوجا کیں تو اس سے ایک مصوص تھم وجود میں اج کے گا۔ یہ چوتی وینل ہے جو پہنے تین ولائل سے ہم کوئی چیز ہیں ہے ۔ مثل نی اکرم سلی الشاعلیہ وسلم کی حدیث ہے۔ وجود میں اج کے گا۔ یہ چوتی وینل ہے جو پہنے تین ولائل سے ہم ہم کوئی چیز ہیں ہے ۔ مثل نی اکرم سلی الشاعلہ وسلم کی حدیث ہے۔ کا مسکر خمر وکل فمر حرام ہے۔ یہ تی ہر شداور چیز فمر ہے ، اس کا متیجہ یہ لکا کہ ہم زشر آ ور چیز حرام ہے ۔ یہ تھم اپنے معنی میں بالکل واضح ہے . کل مسکر خمر وکل فمر حرام ہے ۔ یہ تی ہم ایک مسکر خمر وکل فرحرام ہے ۔ ایام ابن حرام کے اس موقف ہوا کہ وہ کرام ہے ، ایام ابن حزم کے اس موقف ہوا کہ وہ کہ اور فیر مسکر ہے اور خمر حرام ہے ۔ ایام ابن حزم کے اس موقف ہوا کہ وہ کہ اور خمر مسکر ہے اور خمر حرام ہے ۔ ایام ابن حزم کے اس موقف سے واضح ہوا کہ وہ کہ ان فیر اور جن کی دور میں موقف سے واضح ہوا کہ وہ کہ کہ مور ہوتی ہے ۔

# ابل طا بركا قياس كوعقلى طور جائز جبكه شرعى طور برينا جائز كهنے كابيان

الل ظاہر سے کا ندہب ہے کہ قیاس جمل عقلا جائز ہے شرعا جائز ہیں ہے، کیونکہ شرع میں قیاس ہے منع کیا گیا ہے۔ وین حزم نے ایحل میں اس مسعے پر بہت طویل گفتگو کی ہے اور وائل ویے ہیں، فرماتے ہیں وین میں قیاس اور رائے سے بات کہنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیہ وسلم ہے کہ اگر کہیں اختار ف ہوتو اسے اللہ کی گناب اور سنت رسول اکرم سلی اللہ علیہ وسلم ہے کی کوئی ہو وہ اگر کوئی شخص سے قیاس ، دائے یا علمت کی طرف چھیرو یتا ہے تو اس نے اللہ تعد کی مخالفت کی ۔ کیونکہ اس محم کی اطاعت کو اللہ تعد کو اللہ عت کو اللہ تعد کی اللہ عت کو اللہ تعد کی تاب تا اللہ کا تقاضا قرار ویا ہے، وراس محم کوچھوڑ کر دومری چیز اختیار کرنا ایمان کے منافی ہے۔

حضرت على رضى القدعن فروت بين المتدقعان كے يفرايين -- بهم نے كتاب يين (لوح محفوظ) يم كسى چيز كى لكين بين كوتا ي نبيس كى -- الدنع م- ١ - ٣٨ -- ، هر چيز كامفصل بيان ہے - المحل - ١١ - ٩ م، تاكہ جو (ارشادات) لوگوں پر ٹازل ہوئے وہ ان پر ظاہر كرو- المحل - ١١ - ٢٣ - قياس اور رائے كے باطل ، وئے پر ججت بين ارشاد بارى تعالى ہے - اور آج ہم نے تمہارے ليے تمہاراوين كال كر - (المائدہ - ٣٠ - )

قیاس اور رائے کو جمت تنگیم کرنے والے بھی اس بات پر شفق میں کہ جب نص موجود ہوتو قیاس اور رائے کی ضرورت نہیں ہو گی ، جبکہ القد تعالیٰ نے اس بات کی صراحت کر دی ہے کہ نص میں کسی چیز کی کی نہیں چیوڑی ہے۔ اور نبی کر بیم صلی اللہ علیہ وسلم نے

تازل شوہ ادکام کی تفصیلات بتا دی ہیں، دین کائل ہو چکا ہے۔ لیں تا ہت ہوا کہ نصوص ہیں تمام دین آ چکا ہے۔ ہم قیاس سے استدلال کرنے والوں سے لوچھتے ہیں۔ آیا ہر قیاس حق ہیں اور بعض باطل؟ اگر بیکہ جائے کہ ہر قیاس حق اور سیح بہتے ناممکن بات ہے، کیونکہ قیاس ایک ووسر سے سے متعاوض ہوتے ہیں اور ایک قیاس دوسر سے کو باطل خرہرا تا ہے۔ اور بینا ممکن ہے کہ ایک بی امکان نہیں ہوتا۔ ہے کہ ایک بی امکان نہیں ہوتا۔ ہے کہ ایک بی امکان نہیں ہوتا۔ اور مینا کی طرح سنے باتھ خصیص کا بھی امکان نہیں ہوتا۔ اواد بیت کی طرح سنے باتھ خصیص کا بھی امکان نہیں ہوتا۔ اور ایک بی امرائی سوال کا جواب بید یا ہوت کہ قیاس کی بیدا ہوتا ہے۔ اور اگر اس سوال کا جواب بید یا ہوئے کہ قیاس کی بعض صور تیں حق میں اور بعض باطل بو بھر بھی سوال ہیدا ہوتا ہے کہ قیاس خاسد کو بہی جنے اور انہیں الگ کرنے کا کی طریقہ ہے، در حقیت قیاس حتی کہ فاصد سے الگ کرنے کا کوئی طریقہ ہے ہی نہیں، جب ایک کوئی دلیل می نہیں عتی جس سے قیاس حجی کوفا سد سے متناز کیا جا سکتی جی ہوا ہور قیاس کا دور کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوئی دلیل می نہیں عتی جس سے قیاس حجی کوفا سد سے متناز کیا جا سکتی جی ہوا ہو اور قیاس کا دور کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوا ہور کیاں کا دور کیا ہوا کہ دور کیا ہوں کیا ہوا ہور قیاس کا دور کیا ہوا ہوں کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوں کوئی بلاد لیل میں نہیں علی کوئی دیل میں کہ بیس عتی جس سے متناز کیا جا سکتی جی ہو اور قیاس کا دور کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوں کیا دور کیا ہوں کہ دور کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوں کیا ہوا ، اور قیاس کا دور کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا گور کیا ہوں کیا ہوں کیا گور کیا ہوا کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہوں کیا ہور کیا ہوں کیا گور کیا ہور کیا ہور کیا ہوں کیا ہور کیا ہ

اگر قیاس کے قائلین دعوی کریں کہ قیاس کا تھم انٹہ تھی نے دیا ہے اوان ہے اس کی دلیل ماتلی جائی ہا گی ہا گیگی اگراس آیہ۔ الحشر ۔ ۵۹۔ ۳۰) تو اے عقل رکھنے والو اِ جرت حاصل کرو) کوبطور ولیل پٹی کریں تو اس کا جواب یہ ہے کہ عرب کے کل م (جس میں قرآن نازل ہوا) میں اعتبار کا معنی صرف تعجب ہے ۔ انڈ تعالی کا ارش دہے ۔ المومنون ۱۹-۲۱ (اور تمہارے بیے چوپایول پس جبرت ہے ) مزید فرمایا (ان کے قصے میں عقل مندوں کیلئے عبرت ہے ۔ یو سف ۱۲-۱۱۱) اعتبار کا معنی قیاس لینا قابل تعجب ہے ، یہ کسے ہو کہ کہ انڈ تعالی ہمیں قیاس کا تھم دے لیکن مید نہا تھے ہم کسی چیز کو قیاس کریں ، ہم کسے تیاس کریں اور کس چیز پر قیاس کا قیاس کا تو کوئی ور دیونیس ہے ، کیونکہ انڈ اور نبی (ص) کی تعیم کے بغیردین کی کسی بات کو جا نتا ہمارے کی طافت سے ذیا وہ تکلیف نہیں دیتا ۔ (البقرہ - ۲۰ - ۲۸۲)

ابن جزم اس بی بیاضافہ کرتے ہیں کہ ، ہارا بید جوی ہے کہ تحابہ کرام (رض) کا قیاس کے بطل ہونے پر اجماع ہے ، اور اس جوی کے درست ہونے کی دلیل بیہ ہے کہ اس بات پر کسی کا کوئی اختما ف نہیں کہ تمام سی ہے کرام قرآن مجید کی تصندین کرنے والے بیخے ، جبکہ قرآن مجید بیل ہے کہ اس بات پر کسی کا کوئی اختما ف نہیں کہ قمام سی ہے کہ جسساور آج ہم نے تم پر تہبارادین کا ال کردیا اورا بی نعتیں تم پر پوری کردیں اور تہبار سے الے اسلام کو بطور وین پہند کیا۔ المائدہ ۵-۳ ، اور تھم ہے ، اگر کسی بات پر تم بیں اختماف واقع ہو، اگر خدا اور روز آخر ت پر ایمان رکھتے ہوتو اس میں خدا اور اس کے رسول کے تھم کی طرف رجوع کرد-الت - ۲۰۹۰ سینامکن ہے کہ صحابہ کرام ان آبات کا علم رکھتے اور ایمان رکھتے کے باوجود کی اختمافی مسلے کو تیاس رائے ہے کل کرتے ہوں ، کوئی صاحب عقل ان کے متعتق اس بات کا گان بھی نہیں کر سکتا۔

### قیاس سے استدلال کے جواز میں اختلاف کا نتیجہ

قیاس سے استدلال کے جواز اور عدم جوازیں اختلاف کی وجہ سے بہت سے فقہی مسائل میں انتلاف پیدا ہوا ہے۔ مثال کے طور پر ۔ جن اشیا کا حدیث میں ذکر نیس ہے ان میں سود۔

> حضرت عبادہ بن صامت (رض) فرماتے ہیں۔ ہیں نے رسول اکرم (ص) کو قرماتے سنا آپ سونے کوسونے کے بدلے میں، جیا ندی کو جاندی کا تو وہ سود ہوگا۔ بدلے میں فروخت کرنے ہے منع فرماتے تنے اللہ کہ بیاشیا ہاہم برابراور نقد ونقذ ہوں ، جوزیادہ وے گایا ہے گاتو وہ سود ہوگا۔

تمام مسلما و ل کا تفاق ہے کہ جن چھاشیا کا حدیث میں ذکر ہے ان میں کی بیٹی سود ہے۔ لیکن ان اشیا کے علاوہ دوسری اشیا میں بھی آیا سود ہے؟ اس میں فقہا کے درمیان ، ختلاف ہے۔

جمہور علی ء کی رائے یہ ہے کہ ہروہ جنس یا چیز جوان چھاشیا ہے علت میں مشابہ ہواس میں بھی سود ہوگا. البت علت کے تعین میں جمہور کے درمیان اختلاف ہے۔

> ا میکے عدد وہ اگر مزید مثالیں دیکھنی ہوں تو محولہ بالا کتاب یا ابن حزم کی کتابیں دیکھیں۔ قبیس کے منگرین کا جمہور سے حکم میں اتفاقی اور ماخذ میں اختل ف.

محقّ کی نگاہ سے یہ بات اوجھل نہیں رہنا چاہے کہ قیس سے استدنال نگر نے کا مطلب یہیں ہے کہ قیاس کے قاملیں جس مسے میں بھی قیاس کے بھی ایسا ہوتا ہے کہ بھی ایسا ہوتا ہے کہ بھی میں سے میں کے لازما قیاس کے مشکر بین اس کے بھی تھی گئیں گیاں گے ذریعہ کہ بعض مسائل میں دونوں فریق تھم پرشنق ہوتے ہیں ، بیکن تھم کا ماضہ یا ذریعہ مختلف ہوتا ہے ۔ قیاس کے قاملین آب آ بہت ہے بھی سے ایک تھم لگاتے ہیں۔ ابین حزم فرماتے ہیں ۔ قیاس کے قاملین آب آ بہت ہے بھی استدار رکرتے ہیں کہ بیند وہی تھم لگاتے ہیں۔ ابین حزم فرماتے ہیں ۔ قیاس کے قاملین آب آ بہت ہے بھی استدار رکرتے ہیں کہ بیند تی کا فرمان ہے ۔ النور ۱۲۳ ۔ ۳ ۔ دولوگ جو پر بینزگار گورتوں پر بدکاری کی تبہت لگاتے ہیں اور پھر چار مینزگار کورتوں پر بدکاری کی تبہت لگاتے ہیں۔ نص بھی گواہ پیش نے کرسکیں ، انہیں اس در رے (۱۸ ۔ کوڑے ) لگا داران کی گواہ بی بھی قبول نہ کرد۔ قیاس کے قائلین کہتے ہیں۔ نص بھی صرف پر ک دامن عورتوں پر تبہت مگانے کی مزاہے ، بی قیاس ہے۔ اور در بھی وہی ہے جو یاک دامن عورتوں پر تبہت مگانے کی مزاہے ، بی قیاس ہے۔

امام ابوجم (رح) کہتے ہیں بید فیال غط ہے ہم ضراکی پناہ ما تکتے ہیں کہ بید تیاں ہو، ہم انتظاللہ بنا کمیں گے کہ ہم نے پاک دامن مردوں پر تہمت کی صد کا تھم تر آن وسنت کی گؤئی تص سے لیا ہے۔ جب اس بات کی صراحت ہوجائے گی کہ تھم بھی ہمارے نزد یک فص سے ہیا ہے۔ جب اس بات کی صراحت ہوجائے گی کہ تھم بھی ہمارے نزد یک فص سے ہم خذ ہے تو اس ہے اگر قیاں کے خاص ہوجائے گی کہ اس کی کہ اس کی جائز نہیں ہے۔ اگر قیاں کے تاکس ارشاد "الذین یہاں قیاس کر تنیو پھران کا تھم اس تھم سے مختلف ہوتا ہے سب اللہ کی تو فتی اور تائید ہے۔ اللہ تعالی کے اس ارشاد "الذین

یموں افتصات " بیس عموم ہے، اس میں صرف توس یا اجماع نے تفسیص ہو کتی ہے، کونکہ اس اس بات کا احمال ہے کہ شرم کا ہوں کی عصب مراویوں کونکہ جس میں اور اس مجید بازل ہوا ہے اس میں موخی کوئی غیر ما نور تہیں ہیں اور اس لخت میں انقد اتحالی نے اللہ اللہ تعالی کیا ہوا ہے۔ اللہ اللہ تعالی کیا ہوا کہ اس مجید بازل کی المحصر اس اللہ اللہ کے۔ اس اللہ کے۔ اس اللہ کے۔ اس اللہ کا ارتباہ مے نیج سے موسلا دھار جد برسایا ) معصر اس سے حاسب مراولیا گیا ہے۔ (ای طرح) ہم کہتے ہیں کہ آیت میں شرم گا ہوں کی عصب مراد ہیں (چناخی خورت اور مر کوئر مگاہ کی عصب سے المقبار ہوا تا جا ہوں کی عصب مراد ہیں (چناخی خورت اور مر کوئر مگاہ کی عصب سے المقبار ہوا تا جا ہے۔ ("لفظ فرون کی شرم گا ہیں۔ "نساء " سے عام ہے۔ بہاں نساء سے تحدید کرنے سے نفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، جبکہ لفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، جبکہ لفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، جبکہ لفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، جبکہ لفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہے، جبکہ لفظ کے عموم میں تخصیص پیدا ہو جاتی ہوں پر تہمت کا ذکر سے، اس کی میں اور ایش میں اور ایش شرم گا ہوں کی تفاظت کرنے ہوں سے جب دو کہا تی نگا ہیں ۔ خورت کی تحد اللہ اللہ تعالی کے بداد کرد کہ ای نگا ہیں بینے رکھا کریں اور ایش شرم گا ہوں کی تفاظت کرنے والی حورت سے کہدد کہ دو بھی اپنی نگا ہیں بینے رکھا کریں اور ایش شرم گا ہوں کی تفاظت کرنے والی حورت سے کہ بازن کر تم اور ایش شرم گا ہوں کی تفاظت کرنے والی حورت سے کہ خوا کہ تو اس کی جہ تو اس کی تعالی تھر ہم گا ہوں کی جنہوں کے تفاظت کرنے والی حورت کی ماری تو اس کی جنہوں کے تفاظت کرنے والی حورت کی ماری تو اس کی تعالی تو مروث کی مراد کی میں اور ایش شرکھا ہوں کی تفاظت کرنے والی حورت کی جارت ہوا کہ تو اس کی تعالی تو اس کی تعالی تو اس کی تعالی تو اس کی تعالی تو کہ تو اس کی تعالی تو کہ تو اس کی تعالی تو کہ تو کہ تو کہ تو کوئو تو کھا کھی کی اس کی تعالی تو کہ کوئو کوئو تو کہ تو کہ تو کہ تو کہ تو کہ کوئو کی تو کہ تو

ہم دیکھتے ہیں کہ اس مسلے بیل قیاس کے قائلین اور بھرین کا اس تقم میں اتفاق ہے کہ پاک وامن مردوں پرتہست لگانے ک مجی وہی حدہ ہے جو پاکدامن عورتوں پرتہست کی ہے، گوکدونوں کا طریق کا رفتلف ہے. ( تواعداصولیہ میں نقہا و کا اختلاف اور فقہی مسائل پر اس کا اثر ص۔ 19 ہے آ کے فقس - تالیف ڈاکٹر مصطفیٰ سعید ابخن - مترجم حافظ حبیب الرحمٰن - شریعہ اکا دمی ، فیص مسجد اسادہ آباد )

### ابن حزم كردلاك كاتقيدي جائزه

ابن حزم کے ندگورہ دلائل کا تجزید کیا جائے تو بنیا دی طور پراس کے چیجے دوئی نظرینے کارفر مانظرا تے ہیں۔ () نصوصِ قرآ ٹی اورنصوس نبوی صلی القدعلیہ وسلم تمام ہی احکام کونتہی اور محیط ہے، این حزم کی دیل اوّل ، ٹائی مرابع اور خامس

میں ای کی جھک نظر آتی ہے، ان کا دوسرا نظریہ یہ ہے کہ قیاس کوئی شریعت کی وضع کردواصل نہیں ، بلکہ انسانی ذہنوں کی کارستانی ہے۔ جوشر بعت کی نصوص کا ملہ پرزیاد تی کومو جب ومستازم ہے، تغییری دلیل ای نظرید کا شافسانہ ہے۔

جہاں تک معرت موصوف کے نظریہ اول کی بات ہے تو یہ سلم ہے، جمہور بھی یمی کہتے ہیں کہ شریعت نے کسی جگا تھا اورا مقیاج غیر کا خانہ بھی مجھوڑا ہے، نصوص وافر مقدار میں موجود ہیں، بات صرف آئی کی ہے کداسحاب خواہر کیر کے فقیر ہوتے تیں اور جمہور مزاج شریعت کو سیحصے ہوئے نص کی تہدتک بہتھے ہیں اور مدلول میں توسیع کرتے ہیں، ان بزرگان کا کہنا ہے کہ شریعت کے اور جمہور مزاج شریعت کو سیحصے ہوئے نص کی تہدتک جہتے ہیں اور مدلول میں توسیع کرتے ہیں، ان بزرگان کا کہنا ہے کہ شریعت کے

# النافر النافر المرا الفافر المرا الفافر المرا الفافر المرا الفافر المرا الفافر المرا الفافر المرا المر

كے بعد جارے زويك ثابت عوجائے۔(الرمالة)

س قدر عادلانداور حقیقت پنداند طرز اجتهاد ہے اور مخالفین ومعتر منین ہے س قدر سادہ اور تشفی بخش تخاطب ہے ؟ محر برا موقعصب کا کہ جس کے آھے نہ جن بات کے اعتراف کی توثیق ہوتی ہے اور نہ ہی کسمسلمان کی مسلمانیت کا احترام۔

### قياس ميح وقياس فاسد

اس کلیے ہے ہرگز اتفاق بیں ہوسکیا کہ ہرقیاس فلفا اور بے بنیا دہوتا ہے، ہاں یہ بی ہے کہ ہرقیاس سندائتیار حاصل بیس کرسکتا،
اس لیے لامحالہ قیاس کو دوخانوں میں باشا ہوگا ، ایک وہ جونص وشریعت کے مطابق اور صحابہ سے ماخوذ احکام شرعیہ کے موافق ہو
، قیاس سمجے اس کا نام ہے ، دوسراوہ جونص وشریعت کے معارض ہو، قیاس فاسدائ کو کہتے ہیں اور ا، م غز الی کی فی اور منطقی الفاظ میں
اس کی تعریف ہوں کی جاسکتی ہے، تھم کے واسطے اگر ہلست جامعہ قرع کو اصل سے الحاق کی متعاصی ہوتو قیاس میجے ورشہ فاسد اللہ می مؤرکیا جائے تو ما ال کے اعتمار سے دونوں تجبیر ش کو کی فرق نہیں ہے۔

# علت كاعتبار ي قياس كي تقيم

علامدة مدى كتب بين كدجب علمت كا جنى قياس ومناطقكم بموناتحقق بو چكا بينة اب اس مين نظرواجتها د تين طريقه پر بوسكة ب(١) جحقيق مناط (٣) تنقيح مناط (٣) تخ تنج مناط - (الا حكام للا مدى)

متاط درامل متعلق کوکہا جاتا ہے، محاورہ ہے نظمت الحبل بالوقد میں نے ری کو کھونے سے باندھا اوراس سے متعلق کیا ،علت مجی چوں کے متعلق تھم ہواکرتی ہے، اس لیے اُسے بھی مناط تھم کہا جاتا ہے (شرح الکوکب اُمنیر )

ای مناط کونہ یافت کرنے کے تین طریقے ہیں تحقیق مناط تحقیق مناط سے کہ تھم تواہیے مدرک شرق کے ساتھ موجود ہوتا ہے:البنة اس کے کل کی تعین یاتی روجاتی ہے جیے فر مانِ خدادندی ہے۔

وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلِ مِنْكُمْ . (الطلاق)

اورائے میں سے دوا سے آ دموں کو کواہ بنانو جوعدل والے ہول۔

اب بى آدم مى عادل يمى بين، قاس بعى بين بنظرواجتها وسے غادل وفاس كى نشائد بى تحقیق مناط بــــ (الوافقات المشامى)

# المرد احول الشاشى المراج المرا

، دکام منصوص بھی ہوتے ہیں اور اُن مقاصد شرع کے تابع بھی ہوتے ہیں کہ شریعت، جن کی جملہ نصوص اور عام حالات ہیں دعایت رکھتی ہے؛ مثلا قرآن کریم کا ایک بھم ہے کہ شراب جرام ہے گراس بھم ہیں بیاشارہ بھی موجود ہے کہ ہروہ چیز جس کا ضرر عالب ہو، اس کا استعمال بھی جرام ہے کہ شراب جرام ہے گراس بھم ہیں بیاشاں کا قوام اس کا استعمال بھی جرام ہے کہ شریعت کے عمومی مزان کا تقاضا بی ہے، اس لیے در حقیقت قیاس کوئی الگ چیز نہیں؛ بلکہ اس کا قوام واعتاد نص بی پر ہے اور اس میں نص کی کا دکر دگی مضم ہے، اس تقریر ہے این جرم کی بناء ٹانی بھی منہدم ہوگی؛ کیونکہ جیسا کہ بتا ایا گیا، قیاس کی حیثیت وحقیقت اعمال للنصکی ہے زیادہ تی انصکی نہیں اور جی تو بی ہے کہ بقلیل نصوص ایسی ہو بی المعرفت حقیقت ہے کہ جس کے انکار کا انجام سوائ بچکانہ موشکا فیوں کے اور کیا ہوسکتا ہے کہ انکار قبی سے کہ بطلان پر ظواہر پرستوں کی جگہ بینے گئی کیا بچکم کی تصریح ہو اور سور کا چیشا ہو پاک کرنص ہیں اس کے تعلم کی تصریح کے اور سور کا چیشا ہو پاک کرنص ہیں اس کے تعلم کی تصریح کہ بینے ۔ کہ آدمی کا بیش ہو تا پاک ہے کہ اس کی نج ست منصوص ہے اور سور کا چیشا ہو پاک کرنص ہیں اس کے تعلم کی تصریح کینے نہیں ۔ (اصوں الفقہ یا بی زہرة)

# منكرين قياس بھى قيس كستنغى بيس

ابن تزم اور دا دُد فا ہری وغیرہ آگر چہ بظاہر قیاس کا انکار کرتے ہیں مگردلیپ بات یہ ہے کہ جدید حالات ہے جب ان حضرات کو سابقہ پڑا تو پیمکنرین بھی قیاس ہے کام لینے پر مجبور ہوئے اور اس کو انہوں نے دلیل ہے موسوم کیا؛ چنا نچہ ابوالفد اء فرہ تے ہیں دا دُوشر بعت میں تیاس کومستر دکرتے ہے جمراس کے بغیر کام نہ چلا اور جب خود قیاس کیا تو اس کا نام دلیل رکھا۔ (چراغ راہ)

#### قياس كااستعال كب؟

علامہ بدرالدین زرکشی رحمة الله علیہ لکھتے ہیں کہ تیاب شری اصول شرع کی ایک ایک مہتم بالثان اصل ہے جس کے ذریعہ غیر منصوص مسکل کاعل تلاش کیاج تا ہے (البحرالحیط)

ا مام شافعی رحمة القدعلیدا بی مشهور زمان تصنیف الرسالة می رقسطراز بین که جس مسئله کی بایت نص کالا زمی تکم موجود شهوومان هم قیاس داجته و کے ذریعه اُسے معلوم کرتے بین اور بات تو یہی ہے کہ ہم اُسی حق وصواب کی انتاع کے مکلف بین جو تحقیق واجتها و

یں کے نصبان سے ساکت ہے۔ مناطی تینوں اقسام پر مرمری نظرے یہ بدی نتجہ ساسنے آئے گاکتھیں مناطقتم اعلی ہنقیح مناط اوسط اور تخ سی مناطاد فی تشم ہے کہ اول میں علت منتعمین ہوتی ہے، ٹانی میں تعیین کرنی پڑتی ہے اور ٹائٹ میں تخریخ جمن میں خطاکا بھی احتمال ہے۔

### رمضان میں دوسرے روزے کی نبیت کرنے کا بیان

ويناعتينار هذا المعنى قال أبو حنيفة رح المسافر اذا نوى في أيام رمضان واجبا آخر يقع عن واجب آخر يقع عن واجب آخر يقع عن واجب آخر المنافر واجب آخر يقع عن واجب آخر لانه لما ثبت له الترخص بما يرجع الى مصالح بدنه وهو الإفطار فالأن يثبت له ذلك بما يرجع الى مصالح دينه وهو اخراج النفس عن عهدة الواجب أولى،

#### 2.7

امام ابوالحن ابو بکر فرغانی حتی علیه الرحمہ تکھتے ہیں اور صاحبین کے نزویک مسافر ہتیم اور تندرست کے درمیان کوئی فرق ہیں ہے۔ کیونکہ اس کا لاوم اس لئے تھا کہ معذور کو مشقت ندا ہی فی پڑے۔ لبذا جب اس نے مشقت کوا ہی لیا تو پھرا سے بھی فیرمعذور کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم علیه الرحمہ کے نزویک مسافر وحریش نے جب دوسرے واجب کی نبیت ساتھ دونر کھا تو اس کا وہ دوسر اواجب بی شار ہوگا۔ کیونکہ اس نے وقت کوایک مقصد کیلئے مصروف کیا ہے۔ کیونکہ اس کی اس حالت میں دوسرا واجب بی شروری ہے۔ اور نرمضان کے دوزے میں عدت پانے تک اس کیسئے افتیار ہے۔ اور نظی دوزے کی نبیت کے بارے میں واجب بی ضروری ہے۔ اور نظم علیہ الرحمہ سے دور دوایات ہیں اور ان دونوں میں سے ایک کا فرق یہ ہے کہ اس نے وقت کواہم مقصد کی طرف مصروف نہیں کیا۔ (ہوایہ اولین ، کماہ صوم ، بیروت)

# مسافر ومريض كي حالت رخصت مين غير رمضان كروز يكا اختلاف

علامہ این محمود البابر تی حقی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ مصنف نے مریش دمسافر کے روزے کے بارے میں جومؤ قف اختیار کیا ہے دو محق علاء نے اس سے اختلاف کیا ہے جو شمس الائمہ اورا مام خرالاسلام ہیں انہوں نے کہا ہے کہا گرکسی مریض نے کسی دو مرے واجب کی نیت کی توضیح ہے۔ کیونکہ رمضان کے روزے کا وقوع سے ہے۔ البتداس میں افطار کا تھم مجز کی وجہ سے تھا۔ کہ وہ اوائے صوم سے عاجز تھا۔ بجب اے قد رہ حاصل ہوئی تو روزے رکھنے کی قدرت رکھتا ہے۔ بیس وہ روزہ رکھنے ہیں برابر ہے (خواہ وہ

# الماش <t

۔ یہے بی شریعت کا بینکم کہ بلی کا جھوٹا ٹاپاکٹیس کہ گھروں میں اس کی آ مدورفت کثرت ہے جوتی رہتی ہے! اگراس کے باوجوداس کے جھوٹے کونا پاک قراروے ویا جائے تو حرج لازم آئے گا،اب کیا جو ہااور دیگر گھریلو جانور بھی اس ذمرہ میں آئے ہیں ؟اس کی تحقیق جمتی مناط کہ ہاں گئے تھیں مناط کہ بڑی ضرورت ہے!اس کے حلامہ شاطبی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ قیاس واجتہاد کی اس قتم کا ارتفاع تسلیم کرلیا جائے تواحکام شرق سارے کے سارے دھرے اور تصور ذہنی کی تذریعوجا کی گے۔(الموافقات)

ا مام غزالی اور دیگرتمام اصوبین کابھی مہی تجزیہ ہے؛ یہی وجہ ہے کد منظر بین تیاس کوبھی اس کی جمیت شلیم ہے۔ "منظیح مناط کی تعریف کا بیان

علامہ شاملی رحمة التدعلیہ لکھے ہیں کہ وصف معتم کو وصف ملغی ہے متازکر ہاتنقیح متاظ کہلاتا ہے۔ (الموافقات)
عدامہ بدرالدین زرکش نے بھی بہی تعییراغتیار کی ہے (البحرالحیظ) حاصل اس کا بہ ہے کہ شریعت نے جس چیز کا تھم دیا ہے وہ تھم چندا ہے اوصاف ہیں گھرا ہوا ہے کہ جن میں سے ہروصف پر فی الجمل علت تھم ہونے کا شہر کیا جاسکتا ہو، تنقیح متاظ ہہ ہے کہ ان اوصاف میں ہے وصف صالح کی تعیین کردی جائے بھو ہاس کی مثال میں بدوا تعدیش کیا جاتا ہے کہ ذمانہ رسالت میں ایک اعرافی فران من مان میں ایک اعرافی نے ایوم رمض ن میں اپنی بیوی سے محبت کر لی تھی جس کو آ ہے صلی الشعلیہ وسلم نے کفارہ کا تھم دیا تھا؟ یہاں وصف صالح یعنی تصد آ جماع کرنے کے علاوہ دیگر کی غیر صالح اوصاف جن جیں جن شخص نہ کورہ کا اعرافی ہوتا، ضاص منکوحہ سے محبت کرنا بمعبود رمضان کا سال ودن ہونا وغیرہ وغیرہ وغیرہ خام ہر بات ہے کہ دمکلف کا اعرافی ہونا یو تحصوص رمضان کا دن ہونا وغیرہ واوصاف کفارہ کی علی خبیں بن کتے ، تنقیح مناظ پر پید چلا کہ عست کفارہ حالت روزہ میں عمل صحبت کرنا ہے۔ (نفائس الاصول)

تخریج من طومن طرکی جملہ اقسام میں تخریج مناطبی معرکۃ الاراء بھی جاتی ہے، جہنیں اور منکرین کا اصل بزاع اس کی جمیت میں ہے، اس کی حقیقت بدہ کرائی میں صرف تھم اور کی تشریح ہوتی ہے اور مناطبیم اور علت سے کسی طرح کا تعارض ہیں کیا جاتا ہے؛ اس کی حقیقت بدہ ہے کہ اس میں صرف تھم اور کی تشریح ہوتی ہوتا تھے اور مناطبی کے اللہ بھی تعدید کی تو اللہ میں اس کی تو اللہ میں اور مناطبی کے اللہ بھی اور مناطبی کے مناتھ مروال دوال دیں۔ (استصفی)

" تخریج مناط کی مثال اللہ تعالٰی نے شراب کی تحریم اوراس سے اجتناب کے احکام تو نازل قرماد یے ،گرعلت حرمت کی تصریح نہیں کی ، بحث و تحصی کے بعد علت کا استخراج ، بی تخریج مناط کہلاتا ہے ؛ چنانچے جمہتہ بن کی بڑی جماعت نے اجتماد کے ذریعہ تشہ اور سکر و تحریک علت قرار دی ہے ، اس کلیہ سے شاید ، کسی حقیقت بیندگوا تکار ہوگا کہ بنیادی طور پراخکام خداوندی میں انسانوں کو جان و ، ل ، عقل ونسب اور دین پانچ چیزوں کی بڑی ، بی رعایت رکھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کی مسلم منسانی کو جان و ، ل ، عقل ونسب اور دین پانچ چیزوں کی بڑی ، بی رعایت رکھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کی مسلم منسانی کو جان و ، ل ، عقل ونسب اور دین پانچ چیزوں کی بڑی ، بی رعایت رکھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کے مسلم کی بی رہانی کے بی رہانی کا درجہ کا بیٹ کو جان و ، ل ، عقل ونسب اور دین پانچے چیزوں کی بڑی بی رعایت در کھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کی بی رہانی کی بی رعایت در کھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کی بی رہانی کی بی رعایت در کھی گئی ہے (فواتے الرحموت بنی حاص کی بی رہانی کر بی رہانی کی بی رہانی کی بی رہانی کا کہ بی رہانی کی رہانی کی رہانی کی بی رہانی کی بی رہانی کی بی رہانی کی رہانی کی بی رہانی کی رہانی کی بی رہانی کی کرنی کی کی رہ رہ کی رہانی کی رہانی کی رہانی کی کی رہانی کی رہانی کی رہانی کی ر

اس کابقاءای میں ہے کہ تیا س واجتهاد کے ذریعہ اسباب والی کی تہدتک کہ بھیا جائے ؛ ورندا دکام کا اجراء بے معنی ہوکررہ جائے گا اور یہ فاسد نتیجہ برآ مد ہوگا کہ شراب بینا تو حرام ہے کہ اس کی حرمت منصوص ہے بقید نشیات ومسکرات بلا جھیک استعمال کی جاسکتی

وی ہوگا۔جبکہ امام شافعی ،امام مالک بورامام احمد علیہم الرحمہ کے نز دیک دوسرے روزے کی نبیت فضول جائے گی اوراس کا روز ہو دی رمضان کا روز ہ ہوگا۔ کیونکہ وہی اصلی روز ہ ہے۔ (ینامیشرح ہدایہ ،ج ۴۶،۴۵۲، حقانبیماتان )

### الل تشیع کے مزد یک مریض کاروز ہ

اگر مریض، ماہ رمضان میں دن کے دفت تھیک ہوجائے تو واجب نہیں ہے کہ روزہ کی نیت کرے اوراس دن کا روزہ رکھے لیکن آگر ظهر سے پہلے تھیک ہوگیا ہے اورروزہ کو باطن کرنے والا کوئی کام بھی انجام نیس دیا ہے تو احتیاط مستحب یہ ہے کہ نیت کرلے اورروزہ رکھے لیکن ماہ رمضان کے بعداس دن کی قضاء بھی کرنا جاہے۔ (آیت اللہ اعظمی مروزے کے مسائل)

# بنحث العلة المعلومة بالسنة

﴿ بیر بحث سنت ہے معلوم ہونے والی علت کے بیان میں ہے ﴾

### معلوم بيسنت دالى علت كابيان

ومشال العلة المعلومة بالسنه في قوله عليه السلام والصلوة (ليس الوضوء على من نام قالما أو قاعدا أو راكعا أو ساالك انما الوضوء على من نام مضطجعا )فانه اذا نام مضطجعا استرخت مفاصله جعل استرخاء المفاصل علة فيتعدى الحكم بهذه العلة الى النوم مستندا أو متكنا الى شء لو أزيل عنه لسقط وكذلك يتعدى الحكم بهذه العلة الى الإغماء والسكر وكذلك قوله عليه السلام (توضئي وصلى وإن قطر المدم على الحصير قطرا فانه دم عرق انفجر)

جعل انفسجار الدم علة فتعدى الحكم بهذه العلة الى الفصد والحجامة ومثال العلة المعلومة بالإجماع فيسما قلما (الصغر )علة لولاية الأب في حق الصغير فيثبت الحكم في حق الصغيرة لوجود العلة

والبلوغ عن عقل علة لزوال ولاية الأب في حق الغلام فيتعدى الحكم الى الجارية بهذه العلة والنفجار الدم علة الإنتقاض للطهارة في حق المستحاضة فيتعدى الحكم الى غيرها لوجود العلة ثم بعد ذلك نقول القياس على نوعين

#### 2.1

سنت ہے معلوم ہونے والی علت کی مثال نبی کر بیم صلی اللہ عدید وسلم کے اس فرمان میں ہے (ترجمہ) کہ دضووا جب نبیس ہوتا

# 

رمضان کا ہویا غیررمضان کا ہو) پہ خلاف مساقر کے کیونکہ اس میں دفصت سے بھڑ سے متعلق ہے۔ تو یہاں پرروز ور کھنے کی اباحت اس طرح ہوگی کہ سفراس بھڑ کے قائم مقدم ہوگا۔ لبذاوہ کس دوسرے واجب کاروز ورکھ سکتا ہے۔

صاحب ایض ح نے کہا ہے ہمارے بعض فقب واحن ف نے مریض ومسافر کے درمیان فرق کیا ہے جبکدان کا فرق کرتا سے جبکہ ان کا ہے۔ بلکہ دونوں برابر بیں اور یہی تول و مرکزی علیدالرحمہ کا ہے۔

حضرت امام اعظم رضی الله تعالی عندے ال بارے میں دوروایات بیں کہ جس بندے نقل کی نیت کی تو آپ علیہ الرحمہ ہے ابن این اعدے دوایت کی دوروایات بیں کہ جس بندے نقل کی نیت کی تو آپ علیہ الرحمہ ہے ابن اعدے دوایت کی ہے کہ دوفرض روز و بوگا کیونکہ دفت کواہم مقصد کی طرف چھیرا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس ہے واجب سماقط ہوجائے۔ ادرتواب میں فرض سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

حضرت امام حسن علید الرحمد فے امام اعظم رمنی القد عند ہے دوسری روایت یہ بیان کی ہے۔ کداس کا نفلی روز و ہوگا جس کی اس ف نیت کی ہے۔ کیونکہ اس کے حق میں رمضان اسی طرح ہے جس مقیم کے حق میں شعبان ہوتا ہے۔ اور اگر وہ شعبان میں نقل کی نیت کرے یا واجب کی نیت کرے تو وہی واقع ہوگا۔

علامہ تاطفی حنفی علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ مسافر ومریض دونوں برابر ہیں۔ البتہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے نا درروایت کے مطابق مریض ہے نفلی روز وہ سے ہے۔ (عنامیشرح الہدابیہ جسابس۲۲۳، پیروت)

علامدانان ہی م منفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ بہر حال مریض جب کسی دوسر ہے واجب کی نیت کر نے توا ہام حسن علیہ الرحمہ کی مطابق وہ مسافر کی طرح ہے۔ ای دوایت کے مطابق وہ مسافر کے بخارہ نے بھی ای کوافتیار کیا ہے۔ اوراکٹر مشائخ بخارہ نے بھی ای کوافتیار کیا ہے۔ کی مطابق وہ مسافر کے بنی مرحقد رہے کی ہے۔ کی کہ مرض کا تعلق زیادت مرض کے ساتھ ہے نہ کہ بجزی حقیقت کے ساتھ ہے جس طرح مسافر کے بنی محرمقد تعلق فخر الاسمام اورشس المائمہ نے کہ ہے کہ اس پروہی واقع ہوگا جس کی اس نے نمیت کی ہے۔ کیونکہ دفصت حقیقت بجز کے ساتھ متعلق ہے۔ اور یہ بھی کہ جم ہے کہ انہوں نے ظاہر الروایت کے خلاف کہا ہے۔

شیخ عبدالعزیز علیہ الرحمدے کہ ہے کہ میہ بات بداجی ع واضح ہوگئی کہ رفصت نفس مرض کے ساتھ متعلق نہیں ہے کونکہ اس ک اقسام ہیں۔ بعض اقسام وہ ہیں جونفصان وہ ہیں جس هرح بخاروغیرہ ہیں اور بعض امراض غیر نقصان وہ ہیں جس طرح ہاضہ وغیرہ کا خراب ہونا ہے۔ جبکہ رفصت حرج کو دور کرنے کیلئے ہے ہندا وہ پہلی تیم کے ساتھ متعلق ہوگی بینی جس میں مرض کی زیادتی کا خوف ہو۔ جبکہ بجر حقیقی جوحرج کو دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اس میں بجز کی شرط نہیں ہے۔

اوردوسری صورت میہ کہ جب مریض نے روز ورکھااور بلاک نیس ہواتواس سے ظاہر ہوا کہ وہ عایز نہیں ہے لہذااس کیلئے رخصت ثابت نہ ہو کی تواس کاروز ہوتی فرض والا ہوگا۔ ( فتح القدير ، ج٣٩،ص ١٨٥، بيروت)

مسافر کا دوسرار وز ه رکھنے میں مذاہب اربعہ

حضرت امام اعظم رضی المتدعند کے نز دیک مسافر نے جب کسی دوسرے واجب کاروز و کارکھایا کسی نفل کاروز ورکھا تو اس روز و

قتم بیہ کدامل میں ثابت ہونے والے تھم کی جنس میں ہے ہو۔ نوع میں متحد ہونے کی مثال وہ ہے جوہم نے کہا کہ صغر علت ہ ولایت اٹکاح کی اڑے کے کے قل میں تو ولایت اٹکاح ٹابت ہوگی اڑکی کے قل میں اک علت کے پائے جانے کی وجہ ہے اس از کی میں اور ای صغر کی علت کی وجہ سے ولایت اٹکاح کا تھم جیبہ صغیرہ میں ٹابت ہوگا۔

# بتحث العلة المستفيدة بالإجماع

# ر بیر بحث اجماع سے مستفاد ہونے والی کے بیان میں ہے ﴾ اجماع سے متدل ہونے والی علت کا بیان

وكذلك قلنا الطواف علة سقوط نجاسة السؤر في سؤر الهرة فيتعدى الحكم الى سؤر سواكن البوت لوجود العلة وبلوغ الغلام عن عقل علة زوال و لاية الإنكاح فيزول الولاية عن الجارية بحكم هذه العلة

ومشال الإتحاد في الجنس ما يقال كثرة الطواف علة سقوط حرج الاستندان في حق ما ملكت أيسمانها فيسقط حرج نجاسة السؤر بهذه العلة فان هذا الحرج من جنس ذلك الحرج لا من نوعه

وكذلك الصغر علة ولاية النصرف للأب في المال فيثبت ولاية التصرف في النفس بحكم هذه الحلة وان بلوغ النفس بحكم هذه الحلة وان بلوغ الجارية عن عقل علة زوال ولاية الأب في المال فيزول ولايته في حق النفس بهذه العلة

ثم لا بد في هذا النوع من القياس من تحنيس العلة بأن نقول انما يثبت ولاية الأب في مال الصغيرة لأنها عاجزة عن التصرف بنفسها فأثبت الشرع ولاية الأب كيلا يتعطل مصالحها المتعلقة بذلك وقد عجزت عن التصرف في نفسها فوجب القول بولاية الأب عليها وعلى هذا نظائره،

#### 2.7

# 

اس ، وی پرجوسی ہوگھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے یارکوع کی حاسہ بیں یا سجدے کی حالت بیں وضوقواس آدفی ہو واجب ہوتا ہے جو
سوگی ہو پہلو کے بل اس لئے کہ جب وہ پہلو کے بل سوتا ہے تو اس کے اعتفاء وہ صلے ہو جاتے ہیں ہی علیہ السلام نے اعتفاء کے
وُھیدا ہونے کو ( منتش وضوک ) علت قرار و پر پس نقش وضوکا تھم ای علت کی وجہ ہے متعدی ہوگا کر سونے کی طرف یا کسی چڑے
پر کیر لگا کرسونے کی طرف اس طرح کہ اگر اس چر کواس ہے ہٹا ویا جاتے تو وہ گرجائے اورای طرح بہتی وضوکا کا تھم متعدی ہوگا
ای علت کی وجہ ہے بہوتی اور فیٹے کی طرف اورائی طرح ہے ، تا علیہ السلام نے فون کے بہنے کوعلت قرار دیا ہے اس لئے وضوکا تھم
متعدی ہوگا رکی حموانے اور چھنے رگانے کی طرف اوراجہ می ہے معصوم ہونے والی علت کی مثال بھارے اس تو وضوکا تی مساحد کی ہوگا ہے جو بہم
متعدی ہوگا رکی تصوانے اور چھنے رگانے کی طرف اوراجہ می ہے معصوم ہونے والی علت کی مثال بھارے اس تو کو جس سے جو بھی اس ہے جو بھم
نے کی وجہ ہے اور عقس کے سرتھ والغ جو نا علت ہے باپ کی والدیت کے ذائل ہونے کے لئے بالغ لڑکے کے حق میں تابت ہوگا اس علت ہے بالغ کو وہ سے مستعدی ہوگا بالغ لڑکی کی طرف اورخون کا مسلسل جاری ہونا وضوثو نے کی علت ہے مستحام ہورت وال

### مسعه كى تعريف

علمت تعم كو جودكونا بت كرنے اورائى پېچان كروانے والے وصف كوكتے ہيں۔اور جب علت ند پائى جائے تو تھم بھى نہيں پايا جائے گا۔ جبكہ علمت كاتھم كے اندرتا شيركى مقداركا اغتبار نہيں كياجائے گا۔ (الحصول في صول الماد ج من ١٨١ به طبوعہ كم يكر س)

#### علسة اورسبب بين فرق

عست کیلئے لازمی ہے کہ اس میں اور اس پر مرتب ہوئے والے تھم میں من سبت ہو جبکہ سب بھی تھم کے مناسب ہوتا ہے اور بھی بالکل مناسب نہیں ہوتا۔ (التواعدم ۱۸)

#### ولايت انكاح ميس صغركي علسة كابيان

أحدهما أن يكون الحكم المعدى من نوع الحكم النابت في الأصل والنائي أن يكون من جنسه مشال الإتحاد في الوع ما قلنا أن الصغر علة لولاية الإمكاح في حق الغلام فيثبت ولاية الإنكاح في حق الجارية لوحود العلة فيها وبه يثبت الحكم في الثيب الصغيرة،

#### 2.7



# بخت العلة المعلومة بالزأى والإجتهاد

﴿ یہ بحث علت کارائے اور اجتہاد سے معلوم ہونے کے بیان میں ہے ﴾ رائے اور اجتہاد سے معلوم ہونے والی علل کا بیان

وبيان القسم الشالث وهو القياس بعلة مستنبطة بالرأى والإجتهاد ظاهر وتحقيق ذلك اذا وجدنا وصفا مناسبا للحكم وهو بحال يوجب ثبوت الحكم ويتقاضاه بالنظر إليه وقد اقترن به الحكم في موضع الإجماع يضاف الحكم إليه للمناسبة لا لشهادة الشرع بكونه علة ومثاله اذا رأينا شخصا أعطى فقيرا درهما غلب على الظن أن الإعطاء لدفع حاجة الفقير وتحصيل مصالح الدولب اذا عرف هذا فقول اذا رأينا وصفا مناسبا للحكم وقد اقترن به الحكم في موضع الإجماع يغلب الظن باضافة الحكم الى ذلك الوصف

وغلبة النظن في الشرع توجب العمل عند العدام ما فوقها من الدليل بمنزلة المسافر اذا غلب على ظنه أن يقربه ماء لم يجز له التيمم وعلى هذا مسائل التحري

وحكم هذا القياس أن يبطل بالفرق المناسب لأن عنده يوجد مناسب سواه في صورة الحكم فلا يبقى النظن بناء على غلبة الظن وقد بطل فلا يبقى النظن وقد بطل ذلك يبالفرق وعلى هذا كان العمل بالنوع الأول بمنزلة الحكم بالشهادة بعد تزكية الشاهد و تعديله

#### 2.7

آور تیسری قتم کابیان ظاہر ہے اور تیسری قتم وہ قیاس ہے جوالی عست کی وجہ سے ہوجورائے اور اجتباد سے معلوم ہوئی ہواور
اس قیاس کی تحقیق ہے جب ہم پائیس ایسے وصف کو جو تھم کے من سب ہواور وہ وصف مناسب ایسے حال بیں ہو جو ثبوت تھم کو واجب کرتا ہواورائ تھم کا تقافہ کرتا ہوائی وصف کی طرف و کھتے ہوئے اور اس وصف کے ساتھ تھم ل چکا ہوموضع اجماع میں تو تھم کی نسبت اس وصف کی طرف کی جائے گی اس لئے کہ وہ وصف تھم کے من سب ہے نداس لئے کہ تربیعت نے اس وصف کے عست ہونے کی گوائی وی ہائی وصف مناسب کی مثال ہیہ کہ جب ہم نے و مکھا ایسے تھی کو جس نے فقیر کوالیک وربیم ویا تو ہما رے گھان پر بیات عالب ہوکر آئے گی کہ اس فقیر کو در ہم وینائس کی حاجت کو دور کرنے کے لئے ہاوراخروی فو اندواصل کرنے کے گھان پر بیات عالب ہوکر آئے گی کہ اس فقیر کو در ہم وینائس کی حاجت کو دور کرنے کے لئے ہاوراخروی فو اندواصل کرنے کے لئے ہو در آندی لیک دار مصف کے بعد بیات معلوم ہوگئ تو ہم کہتے ہیں کہ جب ہم نے و یکھا ایسے وصف کو جو تھم کے مناسب ہودر آندی لیک دار صف کے لئے ہو مصافح کی مناسب ہودر آندی لیک دار مصف کے بعد بیات معلوم ہوگئ تو ہم کہتے ہیں کہ جب ہم نے و یکھا ایسے وصف کو جو تھم کے مناسب ہودر آندی لیک دار مصاف

# 

عقل کے ساتھ بالغ ہونا ولا بت انکاح کے ذاکل ہونے کی علت ہے تو ولا بت انکاح زائل ہوگی لڑی ہے ای علت کے عظم کی وجہ سے ۔ اور جنس میں قیرس کے متحد ہونے کی مثال وہ ہے جو کہا جاتا ہے کہ کشر ت طواف حرج استیذان کے ساقط ہونے کی علت ہے ان مملوکوں کے حق میں جن کے ہمارے ہاتھ مالک ہوئے ہیں تو جمونے کی تجاست کا حرج ساقط ہوجائے گا آئ علت کی وجہ سے اس کے کہ جھونے کی نجاست کا بیح جی اس کی تو علی ہوائے گا آئ علت کی وجہ سال کے کہ جھونے کی نجاست کا بیح جی استیذان کے اس حزیم ماتید ان کے اس میں والایت تصرف تابت ہوگی اور باپ کے لئے لڑکی کے مال میں والایت تصرف کی عست ہوتا ای علت کی وجہ سے لڑکی کی جان میں والایت تصرف تابت ہوگی اور لڑکی کا عقل کے ساتھ بالغ ہوناس کے مال میں ویا بت اب کے زوال کی علت ہے تو ای علت کی وجہ سے والایت اب زائل ہوگی اس کی جون کے حق میں گرتی ہوئیاں کے مال میں باپ کی والایت کو تابت کیا تا کہ اس کی والایت کو تابت کیا تا کہ اس کی وہ معالے بیکا رنہ ہو جو تیں جواس کے مال میں اس کے ماتھ متعالی ہوں جاتھ شریعت نے باپ کی والایت کو تابت کیا تا کہ اس کے وہ مصالے بیکا رنہ ہو جو تیں جواس کے مال کے ماتھ متعالی ہیں حالا نکہ وہ صفیرہ اپنے تش میں تصرف کرنے سے ماجن ہواں گئی وہ مصالے بیکا رنہ ہو جو تیں جواس کے مال کے ماتھ متعالی ہیں حالان کہ وہ میں مالے کی دومری مثالیں ہیں۔

### اصل اور فرع كاعلت وتظم مين متحد مونے كابيان

وحكم القياس الأول أن لا يبطل بالفرق لأن الأصل مع الفرع لما أتحد في العلة وجب التحاده ما في العدة وجب التحاده ما في المحكم وإن افترقا في غير هذه العلة وحكم القياس الثاني فساده بممانعة التجنيس والفرق الخاص وهو بيان أن تأثير الصغر في ولاية التصرف في المال فوق تأثيره في ولاية التصرف في المال فوق تأثيره في ولاية التصرف في النافس،

#### ترجمه

اور پہلے تیاس کا تھم ہے کہ وہ فرق کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا اس لئے کہ اصل فرع کے ساتھ جب علیت بیں متحد ہے ان کا تھم ہیں متحد ہوتا اس کے کہ اصل فرع کے ساتھ جب علیت بیں متحد ہوتا اس ہوجاتا ہے تھم بیں متحد ہوتا ضرور کی ہے اگر چہ اصل اور فرع بیں علیت کے علاوہ بیں الگ ہوں۔ اور دوسرے قیاس کا قاسد ہوجاتا ہے جبنیس کے نہ ہونے کی وجہ سے اور فرق خاص اس بات کو بیان کرتا ہے کہ صفر کی جوتا ٹیرتصرف فی المال کی ولا بت میں ہے وہ مغرکی اس تا خیرے بڑھر کے جوتھ رف فی المال کی ولا بت میں ہے۔

الماند احول الفاند المراج الماند المراج الماند المراج المر

قلنا لا نسلم أن الأداء واجب في صورة الدين بل حرم المع حتى يخرح عر العهدة بالتخلية وهذا من قبيل منع الحكم وكذلك اذا قال المسح ركن في باب الوضوء فليس تثليثه كالغيل،

2.1

قیاس کی طرف متوجہ ہونے والے موالات آٹھ جین ممانعت ہول ہموجب العلة بقلب بھی فسادو منع فرق بقض ہما اور رخسہ جوم افعت ہا ہی کا رکا ہے اور دوسری ہم کا انکار کرنا ہے اس کی مثال شوافع کے اس ہول جی کے صدقہ فطر کی وجہ داجہ الا داء ہوتا ہے تو عیدالفطر کی دات کی آ دی کے مرفے ہیں ہوگا ہم کہتے جیں کہ فطر کی وجہ مدقہ فطر کے واجب ہونے کو ہم شلم ہیں کرتے بلکہ ہمارے بال صدقہ فطر واجب ہونے کو ہم شلم ہیں کرتے بلکہ ہمارے بال صدقہ فطر واجب ہوتا ہے ایے داکس کی وجہ کہ آدی جس کا خرج ہرواشت کرتا ہمواوراس کے امور کی گرائی کرتا ہواوراس طرح جب کہا جائے کہ ذکو ہی مقدار ذمہ میں واجب ہوتی ہے تو وہ مقدار فساب کے بلاک ہونے سے ہواوراس طرح جب کہا جا ہے کہ ذکو ہی کی مقدار ذمہ بی واجب ہوتی ہے تو وہ مقدار فساب کے بلاک ہونے سے ساتھ نیس ہوگی جس طرح کہ دیں ہم کہتے ہیں کہ ہم شلم ہم ہیں اور کرنا ہے تو وہ مقدار دال کی ہلاکت سے ساتھ نیس ہوگی ہیں کہ مشلم ہم ہیں کہ ہم شلم ہم ہیں کہ ہم شلم ہم ہیں کہ ہم ساتھ ہم ہیں کہ ہم شلم ہم ہم کہتے ہیں کہ ہم شلم ہم کہ ہم کہتے ہم

### قیاس ہے تعلق بعض امثلہ کا بیان

قلنا لا تسلم أن التشايب مسنون في النفسل بدل أطالة الفعل في محل الفرص زيادة على الممفروض كاطالة القيام والقراءة في باب الصلوة غير أن الإطالة في باب الغسل لا يتصور إلا بالتكرار الاستيعاب الفعل للمحل وبمثله نقول في باب المسح بان الإطالة مسنون بطريق الاستيعاب

وكذلك يقال التقابض في بيع الطعام بالطعام شرط كالنقود قلنا لا نسلم أن التقابض شرط في باب النقود بل الشرط تعيينها كيلا يكون بيع النسئة بالنسئة غير أن النقود لا تتعير إلا بالقبض عندنا

# 

ست تعظم موضع اجماع میں ال چکا ہوتو گرن غالب ہوگا اس وصف کی طرف تھم کے منسوب ہونے کا اور گمان کا قالب ہوتا شریعت
میں عمل کو واجب کرتا ہے اس گمان غالب ہے او پر کی دلیل کے نہ ہوئے اور اصل پر تحرک کے مسائل بیٹی ہیں۔ اور اس تیاس کا تھم میں
آئے گرک اس کے قریب پی ہے قو اس کے لئے تیم کرنا جا بڑنہیں ہوگا اور اصل پر تحرک کے مسائل بیٹی ہیں۔ اور اس تیاس کا تھم میں
ہے کہ یہ تی س فرق من سب کے ساتھ وطل ہوجائے گا اس لئے کہ فرق کے وقت کوئی اور منا سب وصف اس وصف کی وجہ سے گا تو تھم اس وصف کی وجہ سے گا تھم کی صورت میں پس نفن غالب وقر نہیں رہے گا اس وصف کی طرف تھم کے منسوب ہونے کا تو تھم اس وصف کی وجہ سے ٹا بہت نہیں ہوگا اس سے کہ وہ تھم غدیات کی تھم اور غلب خل فرق کی وجہ سے باطل ہوگیا اور بنا پر علمت کی تھم اول سے تیاس پر عمل کرنا کہ اس طرح ہے جس طرح قاضی کا فیصلہ ہوگیا اور غلب خل کی اندریل کی تعدیل سے بعد ہے۔

اس طرح ہے جس طرح قاضی کا فیصلہ ہوگو اور اس کی تعدیل سے بعد ہے۔

### مستنورالحال كأكوابي كابيان

والنوع الثانى بمنرلة الشهادة عبد ظهور العدالة قبل التزكية والنوع الثالث بمنزلة شهادة المستور،

#### ترجمه

اور دست کی دوسری تنم کے تیاس پھل کرنا اس طرح ہے جس طرح کواہ کے تزکیدہ پہلے کواہ کی کوائی ہواس کی عدالت کے طاہر ہونے کے دنت اور عندی کی تیسری قتم کے تیاس پھل کرنا مستورا لحال کواہ کی کوائی کی طرح ہے۔

# بحث الأسولة المتوجهة على القياس

﴿ ير بحث قياس كى جانب متوجه بونے والے سوالات كے بيان ميں ہے ﴾ تيسے متعنق بونے والے سوالات كابيان

فصل الأسولة المتوجهة على القياس ثمانية الممانعة والقول بموجب العلة والقلب والعكس وفساد الوصع والفرق والنقض والمعارصة أما الممانعة فوعان أحدهما منع الوصف والثانى منع الحكم ومثاله في قولهم صدقة الفطر وجبت بالفطز فلا تسقط بموته ليلة القطر قلسا لا نسلم وحوبها بالفطر بل عدنا تجب برأس يمونه ويلى عليه وكذلك اذا قيل قلو الزكاة واجب في الذمة فلا يسقط بهلاك النصاب كالمدين قلنا لا نسلم ان قدر الزكاة واجب في الذمة بل أداؤه واجب ولئن قال الواجب أداؤه فلا يسقط بالهلاك كالمين بعد المطالبة

ترجمه

# بنحث القول بموجب العلة

﴿ يه بحث موجب علت قول كے بيان ميں ہے ﴾

قول كا وصف علت كوسليم كرنے كابيان

وأما القول بموجب العلة فهو تسليم كون الوصف علة وبيان أن معلولها غير ما ادعاه المعلل ومثاله المرفق حد في باب الوضوء فلا يدخل تحت الغسل لأن الحد لا يدخل في المحدود

قلنا المرفق حد الساقط فلا يدخل تحت حكم الساقط لأن الحد لا يدخل في المحدود وكذلك يقال صوم رمضان صوم فرض فلا يجوز بدون التعيين المستحدود وكذلك يقال صوم الفرض لا يحوز بدون التعيين إلا أنه وجد التعيين ههنا من جهة الشرع ولئن قال صوم رمضان لا يجوز بدون التعيين من العبد كالقضاء قلنا لا يجوز القضاء بدون التعيين من جهة الشرع قلنا لا يجوز القضاء بدون التعيين لم يثبت من جهة الشرع والقضاء فلذلك بشترط تعيين العبد وهنا وجد التعيين من جهة الشرع فلا يشترط تعيين العبد

وأما القلب فنوعان أحدهما أن يجعل ما جعله المعلل علة للحكم معلولا لذلك الحكم ومثاله في الشرعيات جريان الربا في الكثير يوجب جريانه في القليل كالأثمان فيحرم بيع الحقنة من الطعام بالحفنتين منه

3.7

اور جوتول ہموجب العلة ہے مودہ دھف کے علت ہونے کو تشیم کرنا ہے اور اس بات کو بیان کرنا ہے کہ اس علت کا معلول اس معلول کے علاوہ ہے جس کا دعوی معلل نے کیا ہے۔ اس کی مثال ہے ہے کہ بنی ہب دخویس صد ہے تو وہ تقم شسل کے تحت داخل نہیں ہوگی اس لئے کے صدیحدود جس داخل نہیں ہوتی ہم کہیں ہے کہ کہنی سر قط کی صد ہے تو وہ معقبر تھے تھے داخل ہیں ہوگا اس لئے کہ صدیحدود جس داخل نہیں ہوتی اور اس طرح کہا جاتا ہے رمضان کا روز و فرض ہے تو وہ بغیر تعیین کے جائز نہیں ہوگا لیکن میہاں شریعت کی طرف سے تعیین پائی گئی ہے اور اگر امام شافعی فرما نمیں کہروز ہ رمضان کا بندے کی تعیین کے بغیر جائز نہیں ہوتا جس طرح کے تعیین شریعت کی طرف سے تا بت نہیں ہوگی اس لئے بندے کی تعیین شریعت کی طرف سے تا بت نہیں ہوگی اس لئے بندے کی تعیین شریعت کی طرف سے تا بت نہیں ہوگی اس لئے بندے کی تعیین شریعت کی طرف سے مہلی تھی شریعت کی طرف سے مہلی تھی ہوگی ہو ہوگی اور میبال تعیین شریعت کی طرف سے پائی گئی ہے اس لئے بندے کی تعیین شریعت میں تا ہوگی ہو اور جو تا ہم کہا معلول لئے بندے کی تعیین شریعت میں بیں ان دو جس سے مہلی تھی ہو ہوگی ہو ہو جس سے مہلی تھی ہو گئی ہے اس لئے بندے کی تعیین شریعت کی جات کی دوشمیں ہیں ان دو جس سے مہلی تھی ہیں ہوا کا جس می بین اتران میں ربوا کے جاری ہونے کی واس سے مہلی تھی ہیں ہو تا گیل بھی ربوا کے جاری ہونے کو واب سے کر کو شریعیں بین اس لئے ایک مثل اس کی مثال شری ادا کے جاری ہونے کو واب سے کر کا ہو ہوگا۔

قرار دیدے اس کی مثال شری ادکام بھی ہے کہ شریعیں ربوا کا جس بین احرام ہوگا۔

# قليل باكثير سود في مثال كوبيان كرنا

قلمنا لا بمل جريبان الرباقي القليل بوجب جريانه في الكثير كالأثمان وكذلك في مسألة الملتجيء بالحرم حرمة إتلاف النفس يوجب حرمة إتلاف الطرف كالصيد

قبلتها بسل حمرهمة إتسلاف السطوف يوجب حرمة إتلاف النفس كالصيد فإذا جعلت عنته معلولة لذلك الحكم لا تبقي عُلة له لاستحالة أن يكون الشيء الواحد علة للشيء ومعلولا له

2.1

ہم کہتے ہیں کہنیں بلکہ قبل شی رہوا کا جاری ہوتا کثیر میں رہوا کے جاری ہونے کوٹا بت کرتا ہے جس طرح کے اثمان اورای طرح حرم میں پٹاہ لینے والے کے مسئلے میں اٹلاف عضو کا حرام ہو با اٹلاف نفس کے حرام ہونے کوٹا بت کرتا ہے جس طرح کے شکار جب تھم کی علت ہوتا ہوں کا معلول بٹادیا جائے تو وہ علت اس تھم کی علت باتی نہیں رہتی کیونکہ می ل ہے ہیہ بات کہ ایک چیزا می چیز کی علت بھی جواورای چیز کا معلول بٹادیا جائے تو وہ علت اس تھم کی علت باتی نہیں رہتی کیونکہ میں ہوئے میں ہوئے

# بحث العكش وفشاد الوضع والنقض

﴿ بير بحث على ، فساد وضع اور نقض كے بيان ميں ہے ﴾

### فنبادوضع كى تعريف ومثال كابيان

وأمن قساد الوضع فالمراد به أن يجعل العلة وصف لا يليق بذلك الحكم مثاله في قولهم في إسلام أحد الزوجين اختلاف الدين طرأ على الكاح قيقسده كارتداد أحد الزوجين فإنه جعل الإسلام علة لزوال المسلك قلنا الإسلام عهد عاصما للملك فلا يكون مؤثرا في زوال الملك

وكذلك في مسألة طول الحرة إنه حرقادر على النكاح فلا يجوز له الأمة كما لو كانت تحته حربة قلدا وصف كوند حرا قادرا يقتضى جواز النكاح فلا يكون مؤثرا في عدم الجواز وأما النقض فمثل ما يقال الوضوء طهارة فيشترط له النية كالتيمم قلنا ينتقض بغسل الثوب والإناء وأما السعارضة فمثل ما يقال المسح ركن في الوضوء فيسن تثليثه كالغسل قلنا المسح ركن

#### 27

اور جوفساد وضع ہاں ہے مرادیہ ہے کہ علی ایسے وصف کو بنایا جائے جواس تھم کے لائق ند ہو۔ اس کی مثال شوافع کے احداثر وجین کے سلام لانے کے قول جی ہے کہ دین کا اختلاف بیش آگیا ہے نکاح پر تو اختلاف دین نکاح کو فا سد کروے گا جس طرح احداثر وجین کا مرقد ہوتا۔ پس اہام شافعی نے اسلام کو ملک نکاح کے زائل ہونے کی عست بناد یا ہم کہتے ہیں کہ اسلام کو ملک نکاح کے زائل ہونے کی عست بناد یا ہم کہتے ہیں کہ اسلام کو ملک کی حفاظت کرنے والا بہتی نا گیا ہے تو اسلام زوال ملک جیس مور ٹریس ہوگا اورا ہی طرح ہے طول حرقہ کے مسئلے جس کو نکاح کرنے والا آزاد ہونی کرنے پر تاور ہوئے اس کے لئے بائدی سے نکاح کرنا جائز و مسئلے جس طرح کے اگر اس کے نکاح جس آزاد ہونے تا در ہونے کا وصف میں ہوگا جس طرح کے آزاد ہونے تا در ہونے کا وصف نکاح کے جائز نہ ہونے کا تقاضا کرتا ہاس کئے ہو وصف بائدی سے نکاح کے جائز نہ ہونے جس مور تہیں ہوگا۔ اور جو نکاح کے جائز نہ ہونے کی مور تہیں ہوگا۔ اور جو نکاح کے جائز نہ ہونے کی مطرح کہ تیم میں مور تہیں ہوگا۔ اور جو نکاح کے جائز نہ ہونے کے تیم مور تہیں ہوگا۔ اور جو نکاح کے جائز نہ ہونے کے تیم موردی ہوگی جس طرح کہ تیم میں کے یہ تو س جاتا ہے خسل تو ب اور خسل اناء کے ساتھ اور جو معارت ہونے وہ اس طرح ہے کہ کہا جاتا ہے میں کرنے دوناس کی متابت مسنون ہوئی جس طرح کہ جس طرح کہ معارضہ ہو دواس طرح ہے کہ کہا جاتا ہے میں کرنا وضوعی رکن ہے تواس کی متابت مسنون ہوئی جائے جس طرح کہ معارضہ ہونہ اور خول جائے جس طرح کہ معارضہ ہون وہ جو ہے جس طرح کہ معارضہ ہون وہ بی جس طرح کہ میں میں جو دواس طرح ہوئی جائے ہوئی جس طرح کہ دواس طرح ہوئی جائے جو اس طرح ہوئی جو ہیں جس کرنا وہ تواس کی متابت مسنون ہوئی جس طرح کو جس طرح کہ کہا جاتا ہے جس کرنا وہ تو جو اس کی حقیقت کی میں جو اس طرح کے کہا جاتا ہے جس کرنا وہ تو جو تا تا ہے خسل تو ب تا ہے خسل تو تا ہ تا ہے خسل تو ب تا ہے خسل تو تا ہ تا ہے خسل تو تا ہ تا ہ ت

# بحث تقسيم القلب على قسمين

﴿ يہ بحث قلب كى دواقسام كے بيان ميں ہے ﴾

### قلب كونتم ثانى اورمثال كابيان

والنوع الشانى من القلب أن يجعل السائل ما جعله المعلل علة لما ادعاه من الحكم علة لضد ذلك المحكم فيصير حجة للسائل بعد أن كان حجة للمعلل مثاله صوم رمضان صوم فرض فيشترط التعيين له كالقضاء قلنا لما كان الصوم فرضا لا يشترط التعيين له بعد ما تعين اليوم له كالقضاء

وامه العكس فنعنى به أن يتمسك السائل بأصل المعلل على وجه يكون المعلل مضطرا إلى وجه المقارنة بين الأصل والفرع ومثاله الحلى أعدت للابتذال فلا يجب فيها الزكاة كثياب البذلة قلنا لوكان الحلى بمنزلة العياب فلا تجب الزكاة في حلى الرجال كثياب البذلة

#### أجمد

آورقلب کی دوسری قسم ہے کہ معلل نے جس وصف کو تھم کے دعوی کی علت بنایا ہے سائل ای دصف کواس تھم کی ضد

کے لئے علیت بنا دے۔ پس وہ وصف س کن کے لئے جمت بن جائے گا بعداس سے کہ وہ مشدل کے لئے علیت تھا

اس کی مثال رمضان کا فرض روزہ ہے اس لئے اس کے لئے تعیین ضروری ہوگی جس طرح کہ قضاء کا روزہ ہم کہیں

گے کہ جب روزہ فرض ہوتو اس کے سے تعیین ضروری نہیں ہوگی بعداس سے کہاں کے لئے دن مشعیان ہو چکا ہے

جس طرح کہ قضاء کا روزہ اور جو تکس ہے سوہم اس سے مراد لیتے ہیں کہ سائل معلل کی ولیل سے اس طرح

استدلال کرے کہ معلل اصل اور فرع کے درمیان فرق طاہر کرتے پرجیورہ وجائے اور اس کی مثال وہ زیورات ہیں

جن کو استعمال کے لئے تیار کیا گیا ہولہٰ ذاان زیورات میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی استعمال کے کیڑوں کی طرح ہم

سیتے ہیں کہ استعمال کے لئے تیار کیا گیا ہولہٰ ذاان زیورات میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی استعمال کے گیڑوں کی طرح ہم

سیتے ہیں کہ استعمال کے استعمال کے استعمال کے گیڑوں کی طرح ہم

سیتے ہیں کہ استعمال کے ایک تیار کیا گیا ہولہٰ ذاان زیورات میں زکوۃ واجب نہیں ہوگی استعمال کے گیڑوں کی طرح ہم

سیتے ہیں کہ استعمال کے ایک تیار کیا گیا ہولہٰ خوا میں تو مردوں کے زیورات میں ذکوۃ واجب نہیں ہوگی استعمال کے گیڑوں کی طرح ہیں تو مردوں کے زیورات میں ذکوۃ واجب نہیں ہوگی استعمال کے ستعمال کے گیڑوں کی طرح ہم



كالطريق فإنه سبب للوصول إلى المقصد بواسطة المشى والحبل فإنه سبب للوصول إلى الماء بالإدلاء فعلى هذا كل ما كان طريقا إلى الحكم بواسطة يسمى سببا له شرعا ويسمى الواسطة علة مثاله فتح باب الإصطبل والقص وحل قيد العبد فإنه سبب المتلف بواسطة توجد من الدابة والطير والعبد،

#### 2.1

تھم تعلق ہوتا ہے اپنی شرط کے وقت ایس سبب وہ اسبب کے ساتھ اور ٹابت ہوتا ہے اپنی علت کے ساتھ اور پایا ہوتا ہے اپنی شرط کے وقت ایس سبب وہ ہے جو کسی چیز (تھم) تک ویننے کا ذریعہ ہو کسی واسطے کے ساتھ جس طرح راستداس لئے کدراستہ سبب ہتھ مدتک ویننے کا جلنے کے واسطے سے اور اس بنا پروہ چیز جو تھم تک ویننے کا ذریعہ ہو کسی واسطہ کے واسطے سے اور اس واسطے کے اور اس واسطے کے اور ان واسطے کے اور از واز واز واز دوئے شریعت تھم کا سبب کہا جا تا ہے اور اس واسطے کو ملت کہا جا تا ہے اس کی مثال اصطبل اور وینجر سے کا درواز و کے مولنا اور غلام کی ذبحہ کھولنا ہو اسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تا ہے جا تو ہے جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کا سبب ہے ایسے واسطے سے جو پایا جا تا ہے جا تو ہوئے کہ میں میں کھولنا اور غلام کی طرف سے۔

### سبب کی تعریف اور مثال کا بیان

كل وصف ظاهر منضبط دل الدليل السمعى على كونه معرفا لوجود الحكم لا لتشويع الحكم مروه وصف ظاهر منضبط بركوئي معى وليل يدولانت كرے كدوه ال تحكم كوجود كامعرف هو، تاتم كي تشريح كار أقم الصلاة لدلوك الشمس ، ثمازكوقائم كرواً فأب كوصل سه،

یہاں سوری کے ڈھنے کو وجو دِنماز کی علامت بتایا گیا ہے، لین جب بیروفت آ جائے لین اس علامت کی معرفت حاصل ہو جائے ، تو اپنی و گیرشرانط کے ساتھ ، نماز اوا کرنے کی اجازت ہے۔ نیکن بیر) زوال آ فآب) وجوب نماز کی علامت نہیں ہے، اس کے اپنے دوسر مدولاً کی جو طلب جازم کے ساتھ واروہ وے ہیں۔ فسمین شہد منکم الشہر فلیصمه ، تم میں سے جواس مہیت کو پائے اسے دوز ورکھنا جا ہے۔

صوموا لرؤيته (مسلم) چا تدتظرة في يردوز اركود

ای طرح یہاں جا ندکا طلوع ہوتا اور اس کا نظر آنا ، ما ور مضان میں روزے کے وجود کی علامت ہے ، نہ کدروزے فرض ہونے کی ، اس کے دومرے ولائل ہیں جو خطاب تکلیف سے ثابت ہیں۔ اس طرح نصاب وجود زکو ہ کا سبب ہے اور شرع عقو و ملکیت سے نقع اٹھائے یا اس کے تصرف کی ایا حت کے اسباب ہیں۔

يس سب عم كے لئے موجب بيں ہے، وہ بس اس كے دجود كے لئے معرف ہے جس پركوئى شرى دليل ہے۔ نيز سب كا وجود

# الشاشر الشاسر الشاشر الشاشر الشاسر ال

عنسل اعضاء میں ہے ہم کہیں کے کہ سے کرنارکن ہے تو اس کی تثلیث مسئون نیس ہوگی جس طرح کہ موزوں کے سے اور تیم کی م اور تیم کے مسے میں ہے۔

#### فساد کی تعریف کابیان

عبادات میں فساد کا تصور نہیں ہے کیونکہ ان میں سارے ارکال اور شرا اللہ اصل ہے متعلق ہیں اور اگر ان میں کوئی بھی رہ جائے ، تو عبد دت باطل ہوگی۔ اس کے برخس عقود میں فساد پایا جاتا ہے۔ مثل آیک بچے جس میں سامان کی قیمت کے بارے میں انعمی ہو ہو جو تکہ بیانا کی انتہ کی انعلمی اس کی اصل کے برے میں نہیں ہے، اس لئے بہتے فاسد ہوگا شد کہ باطل ہیں اگر سامان کی قیمت کی لاعلمی دور ہو جائے بچن قیمت معلوم ہو جائے ، تو یہ عقد سی ہو جائے گا۔ البت شرکت المساہمة الحی اساس سے باطل ہے کیونکہ یہ کی شریک ہدن سے فول ہے جو اس کی اصل کے متعلق ایک شرط ہے۔ اس کے برنس اگر شرکت میں مال جمول ہوتو یہ عقد فاسد ہوگا اور اگر میہ جہاست ، ل علمی دور ہو جائے غرر نی الوصف یعنی مال معردف ہو جائے ، تو یہ عقد شرکت میں مال جمہول ہوتو یہ عقد فاسد ہوگا اور اگر میہ جہاست ، ل علمی دور ہو جائے غرر نی الوصف یعنی مال معردف ہو جائے ، تو یہ عقد شرکت میں جو جائے گا۔

# المنافظة على المنافظة على المنافظة الم

تھم شرق چار بیزوں سے متعلق ہوتا ہے۔۔سبب علت۔شرط علامت ہم بہال صرف سبب اور علت سے بحث کریں

تحکم کااپنے سبب ہے متعلق ہونے کا بیان

يتعلق بسببه ويثبت بعلته ويوجد عندشرطه فالسبب مايكون طريقا إلى الشيء يواصطة

خواہ شرط خطاب تکلیف کی طرف او فے یا خطاب وضع کی طرف، دونوں صورتوں میں، ذاتی طور پر،اس کی دلیل کانفیِ شرک سے ثابت ہوتالا زمی ہے۔ البت شرعی محقود جیسے تربیر وفروخت، شرکت اور وقف وغیرہ، کی شرا لظ اس سے مستثناء ہیں،ان میں ہرشم کی شرا لکا لگائی جاسکتی ہیں خواہ دھ کسی نص میں وار دہوئی ہوں یا نہ ہوں، بشر طبیکہ یہ کسی شرعی نص کے خلاف نہ ہوں۔

ما بىال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله، ماكان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل و إن كان مائة شرط، قضاء الله أحق وشرط الله أوثق(البخاري)

لوگوں کو کیا ہوگیا ہے کہ دہ الی شرائط عا کد کرتے ہیں جواللہ کی کتاب میں ہیں ، ہروہ شرط جواللہ کی کتاب میں نہیں ہے تو دہ باطل ہے خواہ وہ سوئل کیوں نہ ہوں ، انٹد کی شرائط زیادہ میں والی ہیں اور زیادہ مضبوط بھی

یہاں شروطالبیت فی کتاب اللذے مرادبیس ہے کے شرائط کتاب اللد میں وارد ہوں ، بلکماس سے مرادشرے کے مخالف نہ ہوتا ہے۔ بیاس کئے کیونکہ دسول اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی اپنی شرائط لگانے کومطلقاً تبول فرمایا ہے۔

اشتریها فاعتقیها ولیشترطوا ما شاء وا (البخاری) است تریدکرآ زادکردداورانی ده شرانط ما کدکرنے دوجودہ جے ہیں۔

> يهاں وليشوطوا ما شاء وائل كاباحث پرصرت نفس ہے كانسان بوچا ہے شرائط عا كدكرسكتا ہے۔ المسلمون عند شروطهم (الحاكم)

مسلمان اپنی آپیں کی شرائط پر بورا اتر تے ہیں نیعن اپنی عائد کردہ شرائط جو (اضافی طور پر) رکھی ٹی ہیں۔البت جیسے پہلے بھی بنایا گیا ہے،ان شرائط کا شرع کے خلاف ہوتا نا جا تزہے۔مثال کے طور پر ایک مقدیج شن دو مختف مذات کی شرائط عائد کرنا۔ شلا اگر کوئی یہ کیے کہ بین اس شرط پر تبہیں یہ چیز بھی کا اگرتم اپنی بینی جو سے بیاہ دو ، تو یہ شرط باطل ہوگی اور اس لئے یہ مقد بھی باطلافہ ہم ہے گا۔

ای طرح کوئی ایی شرط نگانا جوحلال کوترام بنائے یا حرام کوحلال پھی ناج تزہے۔السمسلسمون عملسی شروطهم الا شرط احرم حالالا أو أحسل حواما (التومذی) مسلمان اپنی آپس کی شرائط پر پورااتر تے ہیں ماسواکو کیا لیسی شرط جوترام کو حلال قراردے یا حلال کوترام

ظاصہ میہ ہے کہ خطابِ تکلیف اور خطابِ وضع کی شرا تطانصوص سے ثابت ہوتالد زی ہے، جبکہ شرعی عقو وہیں ایسا ضروری نہیں، عاقدین جوجا ہیں شرا نظالگا سکتے ہیں، فقط یہ می شرعی نعس کے خلاف نہ ہو۔

### مانع كى تعريف كابيان

هو كل وصف منضبط دل الدليل السمعي على أن وجوده يقتضي علة تنافي علة الشيء الذي معنه و بعبارة أخرى هو كل ما يقتضي علة تنافي علة ما منع،

# 

اس علم کومرتب کرتا ہے اوراس کی عدم موجود گی تھم کی عدم موجود گی کو یا پیتی جب سب ہوگا تو تھم بھی ہوگا اورا گرسب نہیں ہوگا تب تھم بھی نہیں ہوگا۔

#### شرط کی تعریف کا بیان

هـ و مـ اكـان وصـفـا مـكـمـلا لـمشـروطـه فيـمـا اقتضاه الحكم في ذلك المشروط أو فيما اقتضاه المشروط نفـمه،

> مشروط کے لئے وہ وصف کالل جواس مشروط کا تھم تقاضا کرے یا جس کا بذات خود مشروط تقاضا کرے۔ مشروط کے تھم کا نقاضہ

اس كى شرط فط ب تكليف كى طرف اوتى ب_مثلاً نماز ( فطاناتكليف ) مشروط باوراس كى شرط )ومعنِ كالى) وضوبٍ ـ إذا قسمتهم إلى السعسلالة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى لكعبين،

جب تم نماز کے لئے اٹھوتو اپنے مندکواوراپنے ہاتھوں کو کہنے ل سمیت دھولواوراپنے سرول کامسے کرواوراپنے پاؤل کو تخنول سیت دھولو۔

بیر بذات خودنمازی شرط نیس ہے بینی اس کی کیفیت کی ، بلکداس کے تھم کے لئے شرط ہے بینی اس کے وجوب اوا کینگی کی۔ اس طرح نماز بیس ستر کا ڈھانپینا اور دمضان میں روزے کی نیت کرناہے وغیرہ ، یہ سب تھم کی شرا لَظ ہیں۔

#### بذاسته خودمشروط كانقاضه

اس کی شرط خطاسیدوضع کی طرف اوق ہے۔ مثل ذکو قاکانصاب خطاب وضع )مشردط ہادراس کی شرط ایک سال کا گزرتا

ہے۔ لہذا یہاں شرط براو راست تھم (خطاب تکلیف) سے مسلک نہیں سے لینی اس کی ادائیگی سے، بلکہ ذکو ق کے
سب )نصاب ) سے مسلک ہے بینی یہ زکو ق کے نصاب (خطاب وضع ) کے لئے شرط ہے۔ ای طرح جورکا ہا تھو کا شنے کی شرط محفوظ
مقام ) حرز ) ہے کیونکہ ہاتھ کا عبب جوری ہے اوراس وجہ سے خطاب وضع ہے، پھراس کی شرط محفوظ مقام ہے، البذاب سبب

ما أخذ من عطنه ففيه القطع إذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن

وه جو کھا بی جگدے اٹھایا جائے تو (اس صورت میں) ہاتھ کا ٹا جائے اگر چرائی ہوئی چیز ڈھال کی قیمت تک پہنچ جائے

ماكان في الحزائن ففيه القطع إذا بلغ ثمن المجن

جو پھاسٹوروں میں تھا تو اس کے لئے ہاتھ کا ٹنا ہے اگر اس چیز کی قیمت ڈھال کی قیمت تک پہنچ جائے۔

مراديب كمات الممل كا آخرت ش ثواب مل كا _

### بطلان كى تعريف كابيان

هو عدم موافقة أمر الشارع و يراد بها عدم ترتب آثار العمل في الدنيا و العقاب عليه في الآحرة بمعنى أن يكون العمل غير مجز و لا مبرىء ،

وہ جوشار ع کے تھم کے موافق نہ ہوجس سے مرادال دنیا میں سے آثار مرتب نہ ہونا ہے اور آخرت میں اس پر سزا ہے لینی عمل ہورانہیں ہوا اور نہ بی اس سے بری ہوا گیا ہے۔

مثال کے طور پراگر تمازکواس کے ارکان اور شرائط کے سرتھ اوانہیں کیا گیا، تو یہ نم نباطل ہوگی اوراس وقت تک اس کا ذمہ باتی رہے گا، جب تک اس کی سیجے اوا لیگی نہیں ہوتی ۔ اس طرح اگر بیج کواس کے ارکان کے ساتھ اوانہیں کیا گیا تو یہ بیج باطل ہوگا، نہیج تا اس چیز کا مالک نہیں بنا گیا اور اس لئے اس سے نفع اٹھا تا اور اس کا تصرف حرام ہوگا اور آخرت میں وہ مزا کا مستحق ہوگا ۔ مثلاً تع السلائے ) (بلااطلاع) حالمہ جانور کی فردخت ) اپنی اساس میں ہی باطل ہے کیونکہ بیا پی اسل میں ممنوع ہے ۔ پس بیا جے معقو دعلیہ کی اصل میں مجھول ہے بعنی بیج فررہے ۔

# بحث الفرق بين السبب والعلة

﴿ بِهِ بِحث سبب وعلت كے درمیان فرق کے بیان میں ہے ﴾ سبب كاعلت كے ساتھ جمع ہوجائے كابیان

والسبب مع العلة إذا اجتمعا يضاف الحكم إلى العلة دون السبب إلا إذا تعذرت الإضافة إلى العلة فيضاف إلى السبب حينتذ وعلى هذا قال أصحابنا إذا دفع السكين إلى صبى فقتل به نفسه لا يضمن

ولو منقط من يد الصبي فجرحه يضمن ولو حمل الصبي على دابة فسيرها فجالت يمنة ويسرة فسقط ومات لا يضمن

ولو دل إنسانا على مال الغير فسرقه أو على نفسه فقتله أو على قافلة فقطع عليهم الطريق لا يجب النصمان على الدال وهذا بخلاف المودع إذا دل السارق على الوديعة فسرقها أو دل المحرم غيره على صيد الحرم فقتله لأن وجوب الضمان على المودع باعتبار ترك الحفظ

# 

وہ بر منطبط وصف جس پر کوئی سمعی دلیل بیدولالت کرے کہ اس کا وجود ایک الی علت کا نقاضا کرے۔ جس سے منع کی گئی چیز کی عدت کی نفی ہو، دوسر لے لفظوں میں وہ سب پہھے جو ایک ایک علت کا تقاضا کرے جس سے مانع کی علت کی نقی ہو۔ مانع تھم کے لئے ہوسکتا ہے اور سبب کے لئے بھی ۔

تھم کے لئے مانع کی مثال دشتہ داری وراشت کا سبب ہے، ورعد أقل وراشت یعن تھم کے لئے مانع ہے، البذا بیال مانع تھم کوشم کرر ہا ہے بعنی وراشت کواور ند کدرشتہ داری کوجوسب ہے۔

سبب کے لئے مانع کی مثاما یک سال گزرتا نصاب پورا ہونے کی شرط ہے اور نصاب زکو ق کی اوائیگی کا سبب ہے، جبکہ دین) قرض) زکو ق کے لئے مانع ہے، البندا بیہاں مانع سبب بعنی نصاب وحتم کرد ہاہے، ندکیڈ کو قاکو جو تھم ہے۔
طلب اور اوائیگی کی حیثیت سے مانع کی دوشمیس ہیں۔

وہ ، نع جوطلب اورادائیگی ، دونوں اعتبارات ہے منع ہو۔ مثلاً نیند یا جنون عقل کوزائل کرتے ہیں ، جونماز ، روزے اور بھج وغیرہ کی طلب کے لئے مانع ہے۔ پس بیطلب کہ اصل کے لئے مانع ہے کیونکہ مکلف کے افعال سے متعلق خطاب کے لئے عقل شرط ہے۔ ای طرح جیش اور نفاس بھی نمی ز ، روزے اور مسجد ہیں داخل ہونے کی طلب کی اصل کے لئے مانع ہیں اوران کی ادائیگی کے لئے بھی ، کیونکہ ان کاموں کے لئے یاک ہونا شرط ہے۔

وہ، نع جوطلب کے اعتبارے منع ہواورا وا ایک کے اعتبارے منع شہو۔ مثلاً مورت کے لئے تماز جمعہ کی طلب مانع ہے کیونکہ
اس کے سنتے یہ واجب نہیں ہے۔ اس طرح ہی کے لئے روز ہے کی طلب مانع ہے کیونکہ روز ہاں پر فرض تہیں ہے۔ البت اگر مورت محصوص میں میں اس کے سنتے یہ واجب نہیں ہے۔ البت اگر مورت میں میں۔ اس طرح سنر میں موز ہی کم نماز پڑھتی ہے اور بچہ روز ہ رکھتا ہے تو یہ کام میں روز ہ رکھ لیا جائے اور نماز قصر ندکی جائے بلکہ پوری پڑھی جائے ، تو یہ جائز مرد کی کوئکہ یہ طلب کے لئے مانع نہیں۔ اس موگا کیونکہ یہ طلب کے لئے مانع نہیں۔

### صحت کی تعریف کابیان

همي موافقة أمر الشارع و يطلق و يراد بها ترتب آثار العمل في الدنيا كما تطلق و يراد بها ترتب آثار لعمل في الآحرة،

وہ جوش رع کے تھم کے موافق ہواوراس کا اطلاق ہوتا ہے جس سے مراداس دنیا بیل کم آثار مرتب ہوتا ہے ،ای طرح اس کا اطلاق ہوتا ہے جس سے مراد آخرت میں ممل کے آثار کا مرتب ہونا ہے۔

مثال کے طور برنماز کی تکیل اس کے ارکان اور شرا اللہ کو پورا کرنے ہے تھے جوگی بینی اس کی سز ااور اس کے ذمہ ہے بری ہوا جائے گا اور اس کی قضا ساقط ہو جائے گی۔ اس طرح تھے اپنے تم م ارکان اور شرا نظ سے پورا کرنے ہے تھے ہوگا، بینی شرق طور پر اے مکیت حاصل ہوگی اور اس کے لئے اس سے نفع اٹھا ٹا اور اس کا تصرف میاح ہوجائے گا۔ آخرت میں آٹار مرتب ہونے سے

ہوتو تھم سبب ہی کی طرف لوئے گا۔

#### قاعده فقهيه

انه يفرق بين الحكم والعلة فان علته موجبة و حكمته غير موجبة (الاصول از امام ابوالحسن كرخي عليه الرحمه)

تھم کی علت اور حکمت کے درمیان قرق کیا جائے گا کیونکہ علت تھم کوواجب کرتی ہے جبکہ حکمت سے تھم واجب نہیں ہوتا۔ اس قاعدہ کا ثبوت سے تھم ہے۔

من كان منكم مريضا او على سقر قعدة من ايام اخر ﴿ النساء ١٨٥ )

تم يش سے جوكوئى مريض ہويا مسافر ہوتو وہ دوسرے دنوں بس (روزوں كى) تعداد بورى كرے۔

اس آ ہت مبارک بیس شرقی رخصت کا بیان ہے کہ حالت مرض یا حالت سنر ہوتو روز سے کے افطار کی رخصت ہے کیونکہ مرض اور
سنراس تھم کی علت ہے اور حالت سفر یا مرض بیس مشقت کا پایا جانا اس تھم کی حکمت ہے لیکن اگر سفر بیس مشقت نہ ہو جیسا کہ آج کل
کے دور بیس سفری مہولیات پائی جاتی ہیں ۔ تو کیا مشقت کے نہ ہوئے کی وجہ سے شرقی رخصت کا بیتھم اٹھے جائے گا ۔ تو اس کا جواب
سیسے کہ دیکھم یا تی رہے گا۔ کیونکہ تھم کا وجوب علمت سے ہوا کرتا ہے نہ کہ حکمت کی وجہ سے ہوا وجود علمت کی وجہ سے تھم پاتی رہا
حکمت باتی رہے یا نہ دہے۔

علل كالسنباط مجتهدد لأل كے ساتھ كرتا ہے

علل كالسنغياط جيتدولاك كماته كرتاب _ (ماخودس أورامانوارس ٢٥٣٠)

ال قاعده ك ثبوت المل بيه

حضرت ابوسعید بن معلی رضی الله عبد بیان کرتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا رسول الندسلی القدعلیہ وسلم نے جھے با یا پس میں حاصر خورت ابوسطی بیا ہے۔ نہاز پڑھ رہا تھا آپ نے فرمایا کیا اللہ خور اللہ میں نماز پڑھ رہا تھا آپ نے فرمایا کیا اللہ تعملی ہوئے میں نماز پڑھ رہا تھا آپ نے فرمایا کیا اللہ تعملی نے بیٹیس فرمایا: اللہ اوراس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بلانے پر (فورا) حاضر ہوجاؤ۔ ( ما نفال ۱۳۳۹)۔ (بخاری قم اندیت میں دورا)

ال حدیث ہے معلوم ہوا کہ دسول اللہ علی اللہ علیہ و کئم نے خوداس آیت ہے مسئلہ بیان فر ما کرواضح کیا ہے۔ لہٰذافقہا و کے استنباط کرکے فقہی مسائل بیان کرنے کیلئے بیاصل بہت وزنی ولیل کے طور پر ہے۔ اس قاعدہ کے ثبوت میں دوسری اصل ہے۔ حضرت عمرو بن عاص دضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ذات سلاسل غزوہ میں تھا سردی کی ایک رات میں مجھے احتمام ہو گیا تو

# الشاشر المرا الشاشر المرا الشاشر المرا الشاشر المرا الشاشر المرا الشاشر المرا المر

الواجب عليه لا بالدلالة

وعلى المحرم باعتبار أن الدلالة محظور إحرامه بمنزلة مس الطيب ولبس المخيط فيضمن بارتكاب المحظور لا بالدلالة إلا أن الجناية إنما تتقرر بحقيقة القتل فإما قبله فلا حكم له لجواز ارتفاع أثر الجناية بمنزلة الاندمال

#### ترجمه

اورسب علت کے ساتھ جب وہ وونوں جی ہو جا کیں ہو تھم کی نبست علت کی طرف کی جائے گی نہ کہ سب کی طرف گر جب علت کی طرف آب بنت کرنا و شوار ہو جائے تو تھم کی نبست اس وقت سبب کی طرف کی جائے گی اورای اصول کی بتا پر ہمارے علاء نے کہا ہے کہ جب کی آ دمی نے چھر کی دینے وال ضام من ہوگا اورا گروہ چھر کی دینے وال ضام من ہوگا اورا گروہ چھر کی دینے والا ضام من ہوگا اورا گرکہ کے نبی ہوگا۔ اورا گروہ چھر کی دینے والا ضام من ہوگا اورا گرکہ کے نبی ہوگا۔ اورا گروہ چھر کی دینے والا ضام من ہوگا اورا گرک نے بیچ کو سیاں ہوگا۔ اورا گروہ چھر کی دینے والا ضام من ہوگا اور اگر کی نے بیچ کو سواری پر بھی او پا پھراس نبی جانو رکو چلا دیا اوروہ سواری وا کی طرف پھراس نے اس بال کو چرا لیا پیاس کی جان پر رہنمائی کی اور سے مال کی طرف پھراس نے اس بال کو چرا لیا پیاس کی جان پر رہنمائی کی اور سے شمان کی اور دینے کر میان جھر کی دو ہونے کو چرائی گی اور دینے میں ہوگا اور بی شمان کی اور اجب نہ ہو نے کی اور دینے کر جہان کی اور دو ہونے کہ اس اس کے کہوائی کی ودیوے پر اور چور نے اس ودیدے کو چرائی یا محرم نے داجب نہ ہو دیا تھی میں موجب کی رہنمائی کی اور دو ہر سے اس نے چور کی رہنمائی کی ودیدے پر اور چور نے اس ودیدے کو چرائیا یا محرم نے دائی ہو جان کا وجہ سے ہوائی کی اور دوسر سے کی رہنمائی کی وجہ سے ہوائی کی وجہ سے کہ مید دلالت اس کے کہوئی ہوئی تھی ہوئی ہوئی تھی ہوئی کی وجہ سے نہوئی کی وجہ سے نہوئی کی وجہ سے نہوئی ہوئی تھی ہوئی ہوئی کی وجہ سے نہوئی کی وجہ سے نہوئی کی وجہ سے نہوئی ہوئی کی وہ کی میں ہوئی ہوئی ہوئی کی وجہ سے نہوئی کی وہ کی کے دیا ہوئی گی ہوئی ہوئی ہوئی کی ہوئی ہوئی کی دو ہوئی ہوئی کی ہوئی کی کو کہ کی ہوئی کی دو ہوئی کی کو کہوئی ہوئی کی کو کہوئی ہوئی کی کو کی کھر ہوئی کی کو کہ کی کو کھر کی کھر کی کو کھر کی کو کھر کو کھر کو

# سبب كى تعريف

وہ چیز جو تھم تک کسی اور کے داسطے سے پہنچائے جیے راستہ کہ یہ چلنے کے داسطے سے مقصدتک پہنچا تا ہے۔ مثلاً کسی کومجد جل ب تا ہوتو وہ راستے کو (سبب) بنائے گا اور چینے کو (واسطہ) ذریعہ بنا کراہے (مقصد)مجد تک پنچے گا۔

#### ملت کی تعریف

سبب وتلم کے درمیرنی واسطے کوعلت کہتے ہیں۔جیسے منزل مقصود تک جانے کیلئے راستہ سبب اور چلنا علت ہے۔سبب وعلت کا تھم جب سبب وعلت جمع ہوجا کیں تو تھم علت کی جانب مضاف ہوگانہ کہ سبب کی افرف کیکن جب علت کی طرف اضافت محقد ر

# المالية المالي

علت معنوی ہے اور ملکیت علت تھی ہے اور بدونوں آزادی کیلئے موثر ہیں۔ اگر صرف قرابت یائی گئی اور ملکیت نہ یائی گئی تب بھی آزادی نہ ہوگی اور اگر صرف ملکیت یائی گئی اور قرابت نہ یائی گئی تو تب بھی آزادی نہ ہوگی

### ۳- اسمی و حکمی علت کا بیان

اس كى مثال بيب كرجس طرح سفر دفصت كيلي علت باور نيندوضوكيلي علت ب-

#### حدث کی مثال

حضرت علی بن الی طالب رضی الله عند بیان کرتے میں کدرسول الندسلی القدعلیہ وسلم نے قرمایا: جو تفس سوج نے تو اسے جا ہے کہ وہ وضوکر لے۔ الح ۔ (سنن ابوداؤؤ،ج اجم علاودالدیث ملتان)

### ۵_اسمى ومعنوى وحكمى علمت كابيان

اس کی مثال یہ ہے کہ جس طرح ہے مطابق کیلئے ملکیت علمت ہے علمت اس یہ ہے کہ مطابق ہے میں ملکیت پائی ج تی ہے اور ملکیت کی اضافت ہے کی طرف ہے اور علمت معنوی اس طرح ہے کہ ہے مطابق میں ملکیت موثر ہے اور تا ٹیر ملکیت کی وجہ ہے مشروع ہے اور علمت حکمی اس طرح ہے کہ ملکیت وجود ہے کے ساتھ بیٹیرسی مہلت کے تابت ہوجاتی ہے۔

#### ٢ يرزالاسباب علت كابيان

اسكى مثال يد بكدورا وكيلي ورافت ك مال من اثبات حل كيلي مض الموت عسد فى جزالاسباب ب-

#### 2_مشتبه العلل وصفى علست كابيان

اسكى مثال بيد الدرس طرح قدروجنس علت ريواب- (نورالانوارس ١٤٥٥)

# بحث كون السبب تارة بمعنى العلة

﴿ لِعِصْ اوقات سبب علت كم عنى ميں موتا ہے ﴾

#### سبب كاعلت كمعنى مين بون كابيان

وقد يكون السبب بمعنى العلة فيضاف الحكم إليه ومثاله فيما يثبت العلة بالسبب فيكون السبب فيكون السبب فيكون السبب في معنى علة العلة فيضاف الحكم إليه ولهذا قلنا إذا ساق دابة فأتلف شيئا ضمن السائق

# 

بجھے خوف ہوا کہ اگر میں نے شس کیا تو ہلاک ہوجہ وُں گا ، پس میں نے تیم کیا ، پھرا ہے اصحاب کے ساتھ می قماز پڑھی تو انہوں نے یہ (مسکد) رسوں الله صلی الله علیہ وسم ہے ذکر کیا ، تو آپ نے فر مایا اے عمرو : تو نے اپنے اصحاب کے ساتھ تماز پڑھی حالا تکہ تو جنبی تھا ، بجھے بتا ہے وہ کیا چین جس نے تھے شسل کرنے ہے روگ لیا ، اور میں نے عرض کیا کہ میں نے اللہ کا (تھم) ستا ہے۔ ترجمہ: اور تم اپنی جانوں کو آل ند کرو ، بے شک اللہ تمہارے سرتھ حبر بالن ہے۔ (الترآن)
تو اس پررسول الله صلی الله علیہ وسلم نے جسم فر ما یا اور بچھ نہ فر مایا۔ (سنن ابوداؤد ،ج) اس دارالدرے ماتان

وہ چیزجس کے نام پرعلسد کا اطلاق ہوتا ہے اس کی ساست اقسام ہیں۔

#### ا_اسمى علىت كابيان

اس کی مثال یہ ہے کہ جس طرح ایجا ب کوسی شرط کے سرتھ معتق کیا جائے ،الین علت تھے میں موٹر ہوتی ہے بیکن معلق ہوتی ہے جیسے
''افت طالق ،ان دخلت الله الله ''تو طلاق والی ہے اگر تو گھر میں داخل ہوئی ،اس مثال میں 'افت طالق ' علت آئی ہے اور
وتوع طلاق کیسے ہی موضوع ہے لیکن تھم کی اضافت وجووشرط کے وفت اسکی طرف کی جاتی ہے۔

١، يهال علت على نهوك كيونكداس كاعكم وجودشرط كي طرف موخرب

۱۰ يهان علست معنوى بھى شهوكى كيونكه وجودشرط في بہلے علت موثر شهوكى ـ

#### ٢ _ اسمى ومعنوى علت كابيان

اس کی مثال میہ ہے کہ وہ بڑج جو خیار شرط کے ساتھ ہو،اس بچ میں ملکیت کا پایا جانا علمت اس کے مؤکد شرع طور پر بیج کی وضع ملکیت کا پایا جانا علمت اس کے مثال میں ہوئی ہونے کی وضع ملکیت کے میں موثر ہے۔
کیلئے ہے اور عندے معنوی اس وجہ سے ہے کیونکہ بیعلمت جوت تھم میں موثر ہے۔

١٠ يهال عست حكمي ندموكي كيونكه شوست ملكيت اسقاط خيارتك موفري...

### ۳_معنوی و حکمی علت کا بیان

وہ علت جو تھم میں موثر ہواورعلت کے پائے جانے کی وجہ سے تھم پایا جائے لیکن وہ علت تھم کیلئے موضوع نہ ہو بلکہ اس علت کا مجموعہ تھم کیلئے موضوع نہ ہو بلکہ اس علت کا مجموعہ تھم کیلئے موضوع نہ ہو جیسے قر ایت اور ملکیت کہ ان دونوں کا مجموعہ تقل کی علت ہے لیکن موثر آخری جز ولیعن ملکیت ہے۔ اس کی مثال سے تھم ہے۔ حضرت سمرة بن جندب رضی القد عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم سلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا: جو تھی وی رحم محرم کا مالک ہوا بقو وہ آزاد ہے۔ (سنن ابن اجو بی من ۱۸ ابقد کی کہتے خدرکر ہی )

اس صديث معلوم مواكدا كركس في اليصخص كوفريدا جوذى وجم محرم بيتوايدا غلام فود يخو وآزاد موجائ كاس من قرابت

والشاهد إدا أتلف مشهادته مالا فظهر بطلاتها بالرجوع ضمن لأن سير الدابة يضاف إلى السوق وقصاء القاصى يضاف إلى الشهادة لما أنه لا يسعه ترك القضاء بعد ظهور الحق بشهادة العدل عنده صار كالمجبور في ذلك بمنزلة الهيمة بفعل السائق ثم السبب قد يقام مقام العلة،

#### 2.7

اور بھی سبب علت کے معنی میں ہوتا ہے تو عظم کی نسبت اس سبب کی طرف کی جائے گی اس کی مثال اس صورت میں ہوگا وہ اس اللہ جہال علمت سبب سے تابت ہوتی ہوتو سبب علت المحلة ہے معنی میں ہوگا اس النے عظم کی نسبت ای سبب کی طرف کی جائے گی اور اس اللہ وجہ سے ہم نے کہا کہ جب کس نے جو نور کو ہنکا یا اور جا نور نے کوئی چیز ضا تع کر دی تو ہا بھنے والا ضام من ہوگا اور گواہ نے جب اپنی گوائی سے کوئی چیز تلف کر دی پھراس گوائی کا بطلان اس گوائی سے رجوع کرنے کی وجہ سے ظاہر ہوگیا تو گواہ ضام من ہوگا۔ اس کے کہ جو نور کا چلنا ہا سے کے گا من ہوتا ہے اور قاضی کا نیصلہ شہادت کی طرف منسوب ہوتا ہے اس لئے کہ قاضی ہی سے عاملے کہ جو رہوتا ہے۔ پھرسب بھی علی جہور ہوتا ہے۔ پھرسب بھی علیت کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ کی طرح ہوگی جسس مرح کہ جانور ہا گئے ہائے کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ کی طرح ہوگی جس مرح کہ جانور ہا گئے ہائے کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ حرسب بھی علیت کے قائم مقام بنا دیا جاتا ہے۔ حرسب بھی علیت برمطلع ہونا معنی رہو

عند تعدر الاطلاع على حقيقة العلة تيسرا للأمر على المكلف ويسقط مع اعتبار العلة ويدار المحكم على السبب ومثاله في الشرعيات النوم الكامل فإنه لما أقيم مقام الحدث سقط اعتبار حقيقة السحدت ويدار الانتقاض على كمال النوم وكذلك المخلوة الصحيحة لما أقيمت مقام الوطء سقط اعتبار حقيقة الوطء فيدار الحكم على صحة المخلوة في حق كمال المهر ولزوم العدة ،

وكذلك السفر لما أقيم مقام المشقة في حق الرخصة سقط اعتبار حقيقة المشقة ويدار الحكم على نفس السفر حتى أن السلطان لو طاف في أطراف مملكته يقصد به مقدار السفر كان له الرحصة في الإفطار والقصر وقد يسمى غير السبب سببا مجازا كالمعين يسمى سببا للكفارة وإلها لبست بسبب في الحقيقة فإن السبب لا ينافى وجود المسبب والمعين ينافى وجوب الكفارة فإن الكفارة إنما تحب بالحث وبه يسهى اليمين،

#### 7.جمه

معتقی علت پراطلاع کے دشوار ہونے کے وقت مكلف برتقم كوآسان بنانے کے لئے اوراس سے (حقیق)علت كا اعتبار ماقط

# 

ہوجائے گااور تھم کا مدارسب پر ہوگا اور شرگ ا دکام میں اس کی مثال نوم کا بل ہے کہ نوم کا بل کو جب صدف کے قائم مق م بنایا سے ہوجائے گا اور فسوٹوٹ کے امدار کمال نوم پر ہوگا اور اس طرح خلوت میں کو جب وطی کے قائم مقام سیایا گیا ہے وہ تھی وہ کی کا اعتبار سما قط ہوجائے گا اور وضوٹوٹ میں اس طرح سنر کو جب سیایا گیا ہے وہ تھی وہ کی کا اعتبار سما قط ہوجائے گا اور تھی کا اعتبار سما قط ہوجائے گا اور تھی کا مدار فسست کے قت میں تو تو تھی مشتلت کا اعتبار سما قط ہوجائے گا اور تھی کا مدار فسست ہوگا کہ وہ وہ اس کے لئے افط راور قعر کی رخصت ہوگا ۔ اور مقد ارسنر کا ہوتو اس کے لئے افط راور قعر کی رخصت ہوگا ۔ اور مقد فی سیا تا ہے جان کے طور پر جس طرح کہ بین کو کفارے کا سب کہا جاتا ہے حالا تکہ بیمین تھیقت میں کو اور سیار کا مدید ہوجائے گا رہ کے سیان فی ہوجائی ہوتا اور بیمین وجوب کفارہ کے منافی ہے اس لئے کہ سبب مسبب کے پائے جائے ہے منافی نہیں ہوتا اور بیمین وجوب کفارہ کے منافی ہے اس لئے کہ مسبب مسبب کے پائے جائے ہے منافی نہیں ہوتا اور بیمین وجوب کفارہ کے منافی ہے اس لئے کہ منافی ہیں ٹتم ہوجائی ہے۔

### تھم کوشرط برمعلق کرنے کابیان

وكذلك تعليق الحكم بالشرط كالطلاق والعناق يسمى سببا مجازا وأنه ليس بسبب في الحقيقة لأن الحكم إنما يثبت عند الشرط والتعليق ينتهى بوجود الشرط فلا يكون سببا مع وجود التنافي بينهماء

#### 20

# بتحث تعلق الأحكام الشرعية بأسبابها

# ﴿ احكام شرعيه كالعلق اسباب كے ساتھ ہونے كابيان ﴾

احکام شرعیہ ش سبب وعلت کی مثال ہیہ ہے کہ مثلا اگر کس نے دوسرے کا کوئی جانور کھول دیااور دہ جو نور دوژکر کنویں وغیرہ شی گر کر مرگیا تو اس کھولنے والے پر صفان لازم نہیں آئے گا کیونکہ اس کا کھولنا جانور کے مرنے کا سبب ہے علت نہیں علت جانور کا دوڑنا ہے ابندائتم علت کی طرف مضاف ہوگانہ کہ سبب کی طرف ہوگا۔

### احكام شرعيه كاسباب متعلق مونے كابيان

قنصل الأحكام الشرعية تتعلق بأسبابها وذلك لأن الوجوب غيب عنا فلا بد من علامة يعرف



وقت من بيرتها اوراس آخرى جزء من بالغ مو كيا-

### اول وفت میں کا فراور ٹانی میں مسلمان ہوجائے سے مثال کا بیان

أو كان كافرا في أول الوقت مسلما في ذلك الجزء أو كانت حائضا أو نفساء أول الوقت طاهرة في ذلك الجزء وجبت الصلوة وعلى هذا جميع صور حدوث الأهدية في آخر الوقت وعلى العكس بأن يحدث حيض أو أبفاس أو جنون مستوعب أو إغماء ممتد في ذلك الجزء سقطت عنه الصلوة ولو كان مسافرا في أول الوقت مقيما في آخره يصلى أربعا ولو كان مقيما في أول الوقت مسافرا في آخره يصلى ركعتين

وبيان اعتبار صفة ذلك الجزء إن ذلك الجزء إن كان كاملا تقررت الوظيفة كاملة فلا يخرج عن العهدة بأدائها في الأوقات المكروهة

ومثاله فيمما يبقال إن آخر الوقت في الفجر كامل وإنما يصير الوقت فاسدا بطلوع الشمس و ذلك بعد خروج الوقت فيتقرر الواجب بوصف الكمال

فإذا طلعت الشمس في أثناء الصلوة بطل الفرض لأنه لا يمكنه إتمام الصنوة إلا بوصف النقصان باعتبار الوقت ولو كان ذلك الجزء ناقصا

كمما في صلومة العصر فإن آخر الوقت وقت احمرار الشمس والوقت عنده فاسد فتقررت الوظيفة بصفة النقصان ولهاذا وجب القول بالجواز عنده مع فساد الوقت

و الطريق الثاني أن يجعل كل جزء من أجزاء الوقت سببا لا على طريق الانتقال فإن القول به قول بإبطال السببية الثابتة بالشرع و لا يلزم على هذا تضاعف الواجب فإن الجزء الثاني إنما أثبت

2.7

یاکہ ہوگئ اول وقت میں کا فرتھا اس آخری جز وہی مسلمان ہوگی یا عورت اول وقت میں حیض یا نفاس وان تھی اس آخری جز وہی بیاکہ ہوگئی تو تماز واجب ہو جائے گی اور اس اصول پر آخری وقت میں الجیت پیدا ہونے کی ساری صور توں کا قیاس ہوگا اور اس کے بیکس اس طرح کداس آخری جز وہی جیش یا نفاس یا ایک دن سے نمبا جنون پیدا ہوجائے یا اتن ہی نمبی بیہوش اس آخری جز وہی بیرا ہوجائے تو اس سے تماز ساقط ہوجائے گی اور اگر آدمی سافر ہواول وقت میں تقیم ہو آخر دفت میں تو وہ چار رکعتیں پڑ سے گا۔ اور اس جز واخیر کی صفت کے احتمار کی وضاحت سے کہ وہ جز وائیر کا مل ہوتو فریضہ کا مل ہوکر بکا ہوگا ہیں وہ آدمی اس فریسے کو اور اس کی مثال اس صورت میں ہے کہ جاتا ہے تجر میں اور قات میں مثال اس صورت میں ہے کہ ہواتا ہو جی میں اور قات میں ہوگر جاتا ہے تجر میں

العبدبها وجوب الحكم وبهذا الاعتيار أضيفت الأحكام إلى الأسباب

فسب وجوب الصلوة الوقت بدليل أن الخطاب بأداء الصلوة لا يتوجه قبل دخول الوقت وإنما يتوجه بعد دخول الوقت والخطاب مثبت لوجوب الأداء ومعوف للعبد ميب الوجوب قبله وهذا كقول الدفيم وأد عقة المكوصة ولا موجود يعرفه العبد ههنا إلا دخول الوقت فتيس أن الوحوب يثبت بدحول الوقت

ولأن الوجوب ثابت على من لا يتناوله الحطاب كالماتم والمغمى عليه ولا وجوب قبل الوقت فكان ثابتا بدخول الوقت وبهذا ظهر أن الجزء الأول سبب للوجوب ثم بعد ذلك طريقان أحدهما بقل السبية من الجز الأول إلى الثاني إذا لم يؤد في الجزء الأول ثم إلى الثالث والرابع إلى أن ينتهى إلى آخر الوقت فيتقرر الوجوب حينئذ ويعتبر حال العبد في ذلك الجزء ويعتبر صفة ذلك الجزء وبيان اعتبار حال العبد فيه إنه لو كان صبيا في أول الوقت بالغا في ذلك الجزء

#### ترجمه

ادکام شرعیدا پنے اسباب کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں اور بیاس لئے کہ (ادکام کا حقیق) و بوب ہم سے غائب ہاس لئے اس کے عدر مت کا ہونا ضروری ہے جس کے ساتھ بندہ تھ کے دجوب کو پہچان لیٹا ہوا ورای اعتبار سے ادکام کی نسبت اسباب کی طرف کی ہوتی ہے ہیں بہزار کے وجوب کا سبب وقت ہے اس لیل سے کہ نماز ادا کرنے کا خطاب وقت وافل ہونے سے بھیل متو جہیں ہوتا ہے اور خطاب و بحق ہا والا ہا ہونے کے بعد ہی متوجہ ہوتا ہے اور خطاب و بحق ہا دا کو فاہت کرنے والا ہا وی اور بندے کواس بات کی بہترین کرانے والا ہے کہ وجوب کا سبب خطاب سے پہنے ہا در بیا ہے ہی ہے ہی ہی ہی ہی ہی اور الفقۃ المنکوحة منکوحة کا فقد ادا کر اور یہ سوائے دخول وقت کوئی بیز الی ٹیس جو بندے کوفف وجوب کی بیچان کروائے کی اور انفقۃ المنکوحة منکوحة کا فقد ادا کرو میہ سوائے دخول وقت ہوتا ہے اور اس لئے کہ وجوب ایے آدمیوں پر ابھی ) فاہت ہوتا ہے دول وقت سے فاہم ہوگی وجوب کی بیچان کروائے ہوتا ہے دول وقت سے فاہم ہوگی وجوب کی بیچان کروائے ہوگی وجوب کی بیچان کروائے ہوگی کا بھی ہوتا ہے دول وقت سے بہلے میں موتا ہی دول وقت سے بہلے میں موتا ہی دول وقت سے بہلے کہ بعد دول وقت سے بہلے میں موتا ہیں وجوب سے بیات طاہم ہوگی میں موتا ہوگی کہ میں ہوتا ہے اور اس کے بعد دول وقت سے بہلے کی طرف بہاں تک کہ سیسے کے دول کے بیجان کی احترائی کی طرف بہاں تک کہ سیسے کہ موتا ہوگی وقت کے بیج وقت کی بیخ جائے کی اور اس آخری جربے مال کا اعتبار کیا جائے گا اور اس آخری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا جائے گا اور اس آخری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا جائے گا اور اس آخری جربے مال کا اعتبار کیا والے گا اور اس آخری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والے گا اور اس آخری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والے گا اور اس ہوتری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والے گا اور اس ہوتری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والی اور اس ہوتری جربے دول کی وہونے دولے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والی اور اس ہوتری جربے دول کی وہونے کی اور اس ہوتری کری جربے میں بندے کے حال کا اعتبار کیا والی اس ہوتری کری کری جربے میں بیا کہ دول کی دول کی دول کی دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ کہ دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ کری کری میں کری دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ کری کری میں کری دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ دول کیا کہ دول



# بخت كون الموانع أربعة

﴿ ير بحث موانع اربعد كے بيان ميں ہے ﴾

مانع كى تعريف

بعض ادقات کسی رکاوٹ کے سبب کسی چیز پر حکم شری نہیں لگتااس رکاوٹ کواصول فقد کی اصطلاح میں ، نع کہتے ہیں اور اسکی جمع مواقع ہے۔

#### صدقة فطرك وجوب سے مثال كابيان

ومبب وجوب صدقة الفطر وأس يمونه ويلى عليه وباعتبار السبب يجوز التعجيل حتى جاز أداؤها قبل يوم الفطر وسبب وجوب العشر الأراضى النامية بحقيقة الربع وسبب وجوب المخراج الأراضى النامية بحقيقة الربع وسبب وجوب البخراج الأراضى الصالحة للزراعة فكانت نامية حكما وسبب وجوب الوضوء الصلوة عند البعض ولهذا وجب الوضوء على من وجب عليه الصلوة ولا وضوء على من لا صلوة عليه وقال البعض سبب وجوبه المحدث ووجوب الصلوة شرط وقد روى عن محمد ذلك نصا وسبب وجوب الغسل العيض والنفاس والجنابة

فحسل قبال القاضي الإمام أبو زيد الموانع أربعة أقسام مانع يمنع انعقاد العلة ومانع يمنع تمامها وماتع يمنع ابتداء الحكم ومانع يمنع دوامه

#### 2.7

آورصد قد فطر کے وجوب کاسیب ایساراس ہے کہ آدی جس کے خرج کا بو جھ ہرواشت کرتا ہواوراس کے امور کی محرانی کرتا ہو
اورای سیب کے اعتباد صدقہ فطر کو جلدی اوا کرتا جا تزہے حتی کہ عید الفطر کے دن سے پہلے بھی اس کواوا کرتا جا تزہے اور عشر کے
وجوب کا سیب وہ ذشین ہیں جو تھی پیداوار کے اعتبار سے نا ٹی ہوں اور خراج کے وجوب کا سیب وہ زشین ہیں جو قابل کا شت ہول
پی وہ حکما تا می ہوں گی اور وضو کے وجوب کا سیب بعض کے نزد یک نماز ہے اور اسی وجہ سے وضو واجب ہے اس آدمی پرجس پر نماز
واجب ہے اور وضو ہیں ہے اس پرجس پر نماز واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وضو کے وجوب کا سیب صدت ہے اور نماز کا
واجب ہونا شرط ہے اور اس کی تصریح مروی ہے ایا مجمد علیہ الرحمہ سے اور نماز کا

# 

آخری وقت کال ہے اور بدوقت مورج نگلنے سے فاسد ہوجا تا ہے اور بیڈساد وقت نگلنے کے بعد ہوتا ہے اس لئے نماز واجب کمال کی صفت کے ساتھ بکا ہوجائے گا ہوجائے نماز کے درمیان بیس تو فرض باطل ہوجائے گا اس کے لئے نما فرکھنل کرناممکن نہیں ہے گر وقت کے اعتبار سے نقصان کی مغت کے ساتھ اوراگر وقت کا وو آخری جزء باتھی ہوجی طرح کے عصر کی نماز بیس کیونکہ عصر کا آخری وقت احمرارش کا وقت ہوتا ہے اور نماز کا وقت اس وقت فاسد ہوتا ہے تو اس وقت فریفٹ ٹابت ہوگا فقصان کی صفت کے ساتھ اور نماز کا وقت اس وقت فریفٹ ٹابت ہوگا ہو تا اور تراخ ہوتا ہے اور نماز کا وقت اس وقت فساد وقت کے باوجود ۔ (اور جزء فقت ان کی صفت کے ساتھ ای کے نماز کے جواز کا قائل ہوتا ضروری ہوگیا احمرارشس کے وقت فساد وقت کے باوجود ۔ (اور جزء کی سہیت کو ٹابت کرنے کا ورسر اطریقے سے بر ہر جزء کوسب قرار دیا جائے بغیرانتقال کے طریقے کے اس لئے کہ انتقال سیسیت کو باطل کرنے کا قائل ہوتا ہے جو شریعت سے ٹابت ہوئی تھی اوراس دوسر سے طریقے پر واجب کی گئن ویز سے کا اعتبر اض لازم نیس آئے گا۔

#### جزء ثانی سے ثبوت وجوب کا بیان

عين ما أثبته الجزء الأول فكان هذا من باب ترادف العلل وكثرة الشهود في باب الخصومات وسبب وجوب الصوم شهود الشهر لتوجه الخطاب عند شهود الشهر وإضافة الصوم إليه وسبب وجوب الزكاة ملك النصاب النامي حقيقة أو حكما

وباعتبار وجوب السبب جاز التعجيل في باب الأداء ومبب وجوب الحج البيت لإضافته إلى البيت وعدم تكرار الوظيفة في العمر وعلى هذا لو حج قبل وجود الاستطاعة ينوب ذلك عن حجة الإسلام لوجود السبب وبه فارق أداء الزكاة قبل وجود النصاب لعدم السبب

#### 2.7

اس لئے کہ بڑے ٹائی نے بعید ای واجب کو ٹابت کیا ہے جس کو بڑے واول نے ٹابت کیا تھا پس ہر بڑے کا مستقل سب ہوتا مر ادف عشیں اور جھڑ وال یں گوا وزید وہ ہونے کے باب یس ہے ہوگیا۔ اور روزے کے وجوب کا سب رمضان کے مہینے کا حاضر ہوتا ہے اس لئے کہ دمفد ن کے مہینے کے حضر ہونے کے وقت القدتعالی کا خطاب متوجہ ہوتا ہے اور روز ہشم کی طرف منسوب ہوتا ہے اور زکوۃ کے وجوب کا سب بر صنے والے نصاب کا مالک ہونا ہے خواہ وہ حقیقتا پڑھتا ہو یا حکما پڑھتا ہواور وجود سب کے اختبار ہے اور زکوۃ کے وجوب کا سب بر صنے والے نصاب کا مالک ہونا ہے خواہ وہ حقیقتا پڑھتا ہو یا حکما پڑھتا ہواور وجود سب کے اختبار ہے زکوۃ کے اوا کرنے میں جلدی کرنا ہو بڑ ہے اور بڑے وجوب کا سب بیت اللہ ہے اس لئے کہ ج کی نسبت بیت اللہ کی طرف ہو تی گئی ہے اور اور ک بیان کے ساتھ استطاعت سے مہلے تو بید تی تھیں گئی ہے اس میں ہوجائے گا سب کے پانے جانے کی وجہ سے اور اس بیان کے ساتھ استطاعت سے مہلے تو بید تھی اس میں میں کہ وجود نصاب سے پہلے کا کہا جوا کے جانے کی وجہ سے۔

ابوزید نے فر مایا ہے کہ مواقع کی جا وشمیں ہیں ایک وہ ماقع ہے جوانعظ وعلت کوروکرآجو۔دوسراوہ ماقع ہے جوعلت کے پوراجونے کو روکر ہوتیسراوہ ماقع ہے جوابتداء تھم کوروکر ہو۔ چوتھاوہ ماقع ہے جودوام تھم کوروکرآجو۔

مثال الأول بيع الحر والميتة والدم فإن عدم المحلية يمنع انعقاد التصرف علة إفادة الحكم وعلى هذا سائر التعليقات عندنا

فإن التعليق يمنع انعقاد التصرف علة قبل وجود الشرط على ما ذكرناه ولهاذا لو حلف لا يطلق امرأته فعلق طلاق امرأته بدخول الدار لا يحنث

ومثال الثانى هلاك النصاب في أثناء الحول وامتناع أحد الشاهدين عن الشهادة ورد شيطر العقد ومثال الثالث البيع بشرط الخيار وبقاء الوقت في حق صاحب العلم ومثال الرابع خيار البلوغ والعتق والرؤية وعدم الكفاء ة والاندمال في باب الجراحات على هذا الأصل وهذا على اعتبار جواز تخصيص العلة الشرعية فإما على قول من لا يقول بجواز تخصيص العلة فالمانع عنده ثلاثة أقسام مانع يمنع ابتداء العلة ومانع يمنع تمامها ومانع يمنع دوام الحكم وأما عند تمام العلة فيثبت الحكم لا محالة وعلى هذا كل ما جعله الفريق الأول مانعا لثبوت الحكم جعله الفريق الثاني مانعا لتمام العلة وعلى هذا الأصل يدور الكلام بين الذيق.

#### 2.7

چہنے ہانع کی مثال مراد وہ فون کو بیچنا ہے اس لئے کہ گل کا نہ ہو نارو کتا ہے تصرف کے علت بن کر منعقد ہوئے کو تھم کا فائدہ و سے نے کے نئے ۔ اور اس منع پر ہی رہے ہاں سارے مسائل ہیں اس لئے کہ تعلقی روکتی ہے تصرف تھے کے علت بن کر منعقد ہوئے کو وجود شرط سے پہلے جس طرح کہ ہم اس کو ذکر کر بچے ہیں اور اس لئے اگر کس نے تشم کھائی کہ وہ اپنی ہوگ کو طلاق نہیں دے گا پھر اس نے اپنی ہوگ ۔ اور دوسرے مانع کی مثال نصاب کا ہلاک ہوتا ہے سال کے درمین میں اور دو گواہی ہے رکن ہا اور عقد کے ایک جھے کورد کرتا ہے۔ اور تیمر سے مانع کی مثال خیار شرط کے ساتھ تھے کہ کرتا ہے اور تیمر سے مانع کی مثال خیار شرط کے ساتھ تھے کرتا ہے اور معا حب عذر کے تق میں وقت کا باتی رہنا ہے۔ اور چوشے مانع کی مثال خیار بلوغ خیار عتی خیار دو کے اعتباد کو کا نہ ہونا ہے اور زخوں کے باب میں زخول کا مندمل ہونا ہے اس اور سے علت شرعیدی تخصیص کے جائز ہوئے کے اعتباد

ے ہدم ان کو ان کو اس کے قول پر جوعلت شرعیہ کی تخصیص کے جائز ہونے کے قائل نہیں ہیں سوان کے زدیک مانع کی تین قشمیں ہیں۔ پہلی تشم وہ انع جو ابتدائے علت کورو کما ہودوسراوہ مانع جو دوام تھم کورو کما ہوا در رہاتمام علت کورد کما ہوا در تیسرا وہ مانع جو دوام تھم کورو کما ہوا در رہاتمام علت کے وقت سوتھم ضرور تابت ہوگا اور اس اختلاف پر ہروہ مانع جس کوفریق اول نے جوت تھم کے لئے مانع قرار دیا ہے اس کو فریق نانی نے تمام علت کے لئے مانع بنایا ہے۔ اور اس اصل پر کیام دائر ہوگا دونوں فریقوں کے درمیان۔

موانع شرعيه حيارجي

انعقادعلت ميں مانع ____دوام تمم ميں مانع ____دوام تمم ميں مانع ____دوام تمم ميں مانع ___دوام تمم ميں مانع ___ انعقادعلت ميں مانع

اییا مانع جس کی وجہ سے علت کا انعقاد ہی نہ ہوسکے مثلاً کسی چیز کی ہیج اس ٹی ء کے کسی کی ملکیت میں دخول کی علت ہے لیکن مردارادرخون کی ہیج جس کی مردارادرخون کی ہیج میں دخول کی علت ہیں بن سکتی کیونکہ ملکیت میں دخول کے لئے جس طرح بہاں ہیچ کی ضرورت ہے اس طرح ہیج کے لئے بیضر دری ہے کہ جس میں دخول کی وجہ سے ہیچ منعقد ہیں مورکی جو کہ علیت میں دخول کی حفلا صدکام ہیہ ہوگ جو کہ بہاں تیج علیت میں داخل ہونا تھم اور مرداروخون کا مال نہ ہوتا مانع ہوئا ہونا مانع ہونا

### تحيل علت ميں مانع

ایسا انع جوانعقا دِعلَت می تورکاوٹ نہ ہے لیکن تھی نے میں رکاوٹ پیدا کردے۔مثلا مالی مخصوص کا پورے سال ملکیت میں ہونا وجوب زکوۃ کی علت ہے لیکن سال پورہ ہوئے سے پہلے اگر مال ضائع ہوجائے تو ہیے کہا علت بینی مال نصاب پرکال سال محرر جائے کو مانع ہے اگر چاانعقا دعلت میں مانع نہیں کیونکہ شروع سال میں تو مال موجود تھا۔

### ابتدائي علم ميں مانع

ایما مانع جوعلت کے پائے جانے کے باوجود تھم کے نفاذ میں رکاوٹ پیدا کردے۔ مثلاً نیچ مکمل ہوجانے پر جموت ملکیت کا تھم لگٹا ہے کہا ناتھ ملکیت کے باوجود تھم کے نفاذ میں رکاوٹ ہوت کا تھم لیکن خیار ہوت تھم بیخی ملکیت میں رکاوٹ ہے بینی جب تک خیار باتی ہے لیکن خیار باتی ہے ملکیت کی ابتداء بھی ندہوئی۔ باتی ہے ملکیت کی ابتداء بھی ندہوئی۔ ووام تھم میں مانع

ایدا مانع جو تھم کے نفاذیش تورکاوٹ نہ ہولیکن اس کے دوام وہاتی رہنے میں رکاوٹ پیدا کردے۔مثلا کسی نے اگر بغیر دکھے کوئی چیز خیار رویت کے ساتھ وہ اس کی ملک میں آجائے گی لیکن و کھنے پر اگر اس نے اٹکار کردیا تو وہ اس کی ملک میں آجائے گی لیکن و کھنے پر اگر اس نے اٹکار کردیا تو وہ ہی واس کی ملکت سے نکل جائے گی لیمن خیار رویت دوام تھم میں مانع ہے۔



ے پاڑو۔

### فرائض میں کی یاز بادتی شہونے کا بیان

حضرت الوجريره رضى الله تعالى عند بدوايت بكرسول المتصلى القدعليدة آلدوسم كى خدمت ين ايك ديباتى آيا ورائ في عفرض كيا الله على الله عليه وآلدوسلم جميع كوئى ايد كام بناد يبح كداكر بن اس برعمل بيرا بول تو جنت بن داخل بو جاكل، آپ صلى الله عليه وآلدوسلم في فرمايا الله تعالى عبدت كرواوراس كيساته كى كوشر يك مذكرو، نماز پابندى سے پرمعواور فرض كى كئى ذكوة اداكرواور مفان كروز بروز برككورود يباتى في بيرس كركهاتم باس الله كى جست قدرت بن ميرى جان سيس كي بيشي كرون كا يجرجب وه پشت بيرس كرچا كيا تورسول الله ملى الله عليه وآلدومال في بيرس كرون على من كومنتي و من المراحل كريسات الله على الله على من المراحل كرون و وه الله على كور جب وه پشت بيرس كرچا كيا تورسول الله ملى الله عليه و آلدومالم في فره بيرجس آوى كومنتي آورسول الله ملى الله عليه و المراحل كور بير جس آوى كومنتي و من و كيمنان كرون كي من بيرس كرون كور كي الدومالي كرون و وه الله كالله كور كي الدومالي كورون و من المراحل كورون كي المراحل كورون كي كيمنان كورون كورون

### سنت نبوی صلی الله علیه وسلم کومجوب رکھنے میں فضیلت کا بیان

حضرت انس وضی انشد عند بیان کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم صلی انقد نفیہ وسلم نے جھے سے ارشا دفر مایا۔ اے میرے بیٹے آگرتم اس پرقد رت رکھتے ہو کہ منے سے لے کرشام تک اس حال میں بسر کرو کہ تہر رسے دل میں کس سے کیند ند ہوتو ایب ہی کرو پھر فر مایا اس میرے بیٹے یہی میری سنت ہے لہٰذا جس آ دمی نے میری سنت کو مجوب رکھا اس نے جھے کو مجوب رکھا اور جس نے جھے کو مجوب رکھا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔ (جامع تر فری ہمشکو قاشر میجاند اولی بیٹ فہر 170)

اس حدیث بین اس طرف اشارہ ہے کہ دسول الشعلی اللہ علیہ دملم کی سنت اور آ ہے ملی اللہ علیہ دسلم کی رفاقت جیسی نعمت عظیم کے اسے محبت رکھنے کا سبب اور جنت بین آ ہے ملی اللہ علیہ دسلم کی رفاقت جیسی نعمت عظیم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ لہذا ہے و چنے کی بات ہے کہ جب آ ہے ملی اللہ علیہ دسلم کی سنت کو لیند کرنے پر یہ خوشخری ہے تو سنت ہوئی صلی اللہ علیہ دسلم کی سنت کو لیند کرنے پر یہ خوشخری ہے تو سنت ہوئی صلی اللہ علیہ دسلم پر کمل کرتا گئی بڑی سعادت وخوش بختی کی بات ہوگ۔ ذرانحور کرنا چاہئے کہ درسول اللہ صلی اللہ علیہ دسلم کی سنت کو لیند کرنے والوں کا کتابزا مرتبہ ہو وہ یہ ہے کہ آئیوں جنت بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ دسلم کی رفاقت و معیت کا شرف حاصل ہوگا ، حقیقت بیہ کے دونوں جہاں کی تمام تعین اگر ایک طرف ہوں اور دوسری طرف یہ تعمت ہوتو یقینا سعادت وخوشی کے اعتبار سے یہ نعمت بڑھ جاتے گی ، اللہ تعالی ہم سب کوآ ہے صلی اللہ علیہ دسلم کی مقد س ست کو محبوب رکھنے اور اس پڑھل کرنے کی تو فیق عطافر مانے تاکہ ہم سب اس نعمت سے بہرہ و دہو تھیں۔ (آ بین)۔

حضرت ابو ہریرہ دشی اللہ تعالی عندراوی بیں کہ سرکاردوی کم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشادفر ، یا میری امت کے بگڑنے کے وقت میں آدی نے میری سنت کو دلیل بنایا اس کوسوشہیدوں کا تو اب ملے گا۔ تو بہتی نے یدروایت اپنی کتاب زبد میں عبدالتداین عباس رضی اللہ تعالی عنہما سے قبل کی ہے۔ (معکوم شریف جلداولھ مید نبر 171)

# الشاشر المول الشاشر المراج الشاشر المراج الم

# بحث بيان معنى الفرض لغة وشرعا

# ﴿ يه بحث فرض كے لغوى شرعى معنى كے بيان ميں ہے ﴾

الفرص لعة هو التقدير ومفروضات الشرغ مقدراته بحيث لا يحتمل الزيادة والنقصان وفي الشرع ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة أقيه

وحكمه لزوم العمل به والاعتقاد به والوجوب هو السقوط يعنى ما يسقط على العبد بلا اختيار مده وقيسل هو من الوجهة وهو الاضطراب سمى الواجب بذلك لكونه مضطربا بين الفوض والنفل فصار فرضا في حق العمل حتى لا يجوز تركه ونفلا في حق الاعتقاد فلا يلزمنا الاعتقاد به جزما وفي الشرع وهو ما ثبت بدليل فيه شبهة كالآية المؤولة والصحيح من الآحاد وحكمه ما ذكرنا

والسنة عبارة عن الطريقه المسلوكة المرضية في باب اللين سواء كانت من رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم أو من الصحابة قال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء من بعدى عضوا عليها النواجذ،

#### 27

فرض لفت میں اندازہ نگاتا ہے اور شریعت کے فرائض شریعت کے گائے ہوئے اندازے ہیں اس طور پر کہ دوزیادتی اور کی کا اختال نہیں رکھتے اور شریعت میں فرض وہ تھم ہے جوالیں دلیل قطعی سے ٹابت ہوا ہوجس ہیں کوئی شہنہ ہواور فرض کا تھم اس پرعمل کرنے کا اور اس پراعتقادر کھنے کا مازم ہوتا ہے اور دجوب گرنے کو کہتے ہیں لینٹی وہ تھم ہے جو بندے پراس کے اختیار کے بغیر گر جاتا ہواور کہا گیا ہے کہ واجب وجہدسے ہے لینٹی اس کا معنی تر وواور اضطراب ہے واجب کا نام اس کے ساتھ اس لئے رکھا گیا ہیکہ وہ فرض اور نظل کے درمیان مصطرب ہوتا ہے اس واجب فرض ہوگیا عقیدہ سے کہ سے میں اس لئے ہم پراس عمل کرنے کے حق میں اس لئے ہم پراس واجب کا نظمی عقیدہ رکھنے کے حق میں اس لئے ہم پراس واجب کا نظمی عقیدہ رکھنے کے حق میں اس لئے ہم پراس واجب کا نظمی عقیدہ رکھنے کے حق میں اس لئے ہم پراس واجب کا نظمی عقیدہ رکھنے کے جن میں اس لئے ہم پراس واجب کا نظمی حقیدہ کوئی مودل آئیت ہوجس میں کچھ شربہ ہو جس طرح کوئی مودل آئیت ہوجس میں پچھ شربہ ہو جس طرح کوئی مودل آئیت ہوجس میں بھوٹ ہو اور واجد ہواور واجب کا تھم وہ ہے جو ہم ذکر کر بھی ہیں۔ اور سفت تام ہا سال میں جس پر چوا جاتا ہو برابر ہے کہ وہ طریقہ تابت ہو دسول الشملی الشعلید وسلم سے یا سما ہوئی کو مضوطی الشعلید وسلم سے کا دین میں جس پر چوا جاتا ہو برابر ہے کہ وہ طریقہ تابت ہو در میں اس کے ارش دفر ہائے تم پر لازم ہے میر اطریقہ اور میرے بعد غلقاء کا طریقہ اس طریقے کو مضوطی الشعنیہ میں آتا علیہ السلام نے ارش دفر ہائے تم پر لازم ہے میر اطریقہ اور میرے بعد غلقاء کا طریقہ اس طریقہ کو مضوطی

كه بم تمازى ند يتھ _ يول ال طلب جازم _ نمازكى فرىنىت مجى گئے ہے۔

#### مثدوب

شارع کا خطاب اگر کمی فعل کوکرنے کے بارے میں ہولیکن طلب جازم کے ماتھ ند ہو، تو بید مندوب کہلائے گا۔ مندوب ،
سنت اور نقل کے ایک بی معنی ہیں ، البندا سے عبادات میں سنت ونقل کہ جاتا ہے ، جبکہ دومرے معاملات پر مندوب کا اطلاق ہوتا
ہے۔ مندوب وہ ہے جس کے کرنے والے کی تعریف کی جائے اور چھوڑنے والے کی خدمت ندکی جائے ، پینی کرنے والا تو اب کا
مستحق ہواور چھوڑئے والا مزا کا مستحق نہ ہو۔

شارع کے خطاب میں کسی تعلی کوکرنے کی طلب پائی جائے ، پھراس میں کوئی ایب قرینہ پریاج نے جوطلب کوغیر جازم ہونے کا فاکدودے ، تواس کے باعث فعل مندوب قرار یائے گا۔

مثال صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة (منفق عليه) بماعت شي تماز پڑھنا، اکیے پڑھنے سے ستاکیس مرتبہ بہتر ہے۔

یبان رسول انڈسلی انڈ علیہ وسلم نے میغد امرے معنی میں نماز جماعت کی طلب فر ، آئی ، محراس مسئلے میں آیک ایسا قرید موجود ہے جوا سے طلب غیر جازم جو بے کا قائد و دے رہا ہے ، وہ انفرادی طور پر نماز پڑھنے پر ، آپ سلی انڈ علیہ وسم کے سکوت کی دلیل ہے اوراس قطل میں انڈ سے قربت کا حصول ، انبذائماز جماعت مندوب سنت قرار پائی۔

#### حرام

شارع کے خطاب میں کمی فعل کور ک کرنے کی طلب صیغة نمی لیمنی اتفعل میں ہوگی یا جو پھھاس معنی کا قائم مقام ہو۔ پھراگر اس میں کوئی ایسا قرینہ پایا جائے جوفعل کے ترک کوطعب جازم ہونے کا فائدہ و ہے، تو اس کے باعث ید فعل حرام قرار پائے گا۔ مثال و لا تسقو ہو ا الزنا إنه سحان فاحشه و ساء سبيلا، فبر وارزنا کے قريب بھی نہ پھٹکنا کيوں کہ وہ بڑی ہے وربہت عی بری داہ ہے۔

یمان صیغه نمی لاتقر بواسے طلب ترک تابت به جبکه إنه کان فاحشه و ساء مبیلا اس کے طلب جازم ہونے کا قریند ہے۔ یون زنا کا حرام ہونا تابت ہوا۔

#### محروه

۔ شارع کا خطاب اگر کسی فعل کوترک کرنے کے بارے ہیں ہو مکر طلب جازم کے ساتھ ندہو، تو یہ مکروہ کہلائے گا۔ مکروہ وہ ہے

# 

اسے عظیم اجر کے ملنے کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح ایک شہید دین اسلام کوزندہ رکھنے اور اس کی شان وشوکت کو بڑھانے کی فاطر دنیا کی تمام مصیبتیں جھیلتا ہے یہاں تکہ کہ اپنی جان بھی قربان کر دیتا ہے ، ای طرح جب کہ دین میں دخندا ندازی ہونے گئے اور فتند فساد کا دوروورہ ہوتو سنت کورائج کرنے اور علوم نبوک کو پھیلائے میں بے شہر مصائب و تکالیف کا سامنا ہوتا ہے بلکہ بسااوقات اس ہے بھی زیادہ شقتیں اٹھائی بڑتی میں اس لئے اس عظیم اجرکی خوشنجری دی جاری ہے۔

#### فرض

شارع کا خطاب اگر کمی تھل کے کرنے ہے متعلق ہوا ور بیطلب جازم کے ساتھ ہو، تو بیر قرض یا واجب کہلائے گا۔ فرض اور
واجب کے ایک بی معنی ہیں اور ان میں کوئی فرق نہیں کیونکہ بید دو لفظ متر ادف ہیں۔ یہ کہنا سے نہیں کہ جو چیز قطعی ولیل) قرآن اور
سنب متواترہ) سے ثابت ہے وہ فرض ہے اور جونطنی دلیل (خبر واحداور قیاس) سے ثابت ہے وہ واجب ہے۔ بیاس لئے کیونکہ
دونوں ناموں) فرض یا واجب) کی ایک بی حقیقت ہے اور وہ یہ کہ شارع نے کسی فعل کرنے کی طلب جازم کی ہے۔ اس اعتبار سے
قطعی دلیل اور کانی دلیل میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ بی مسئلہ خطاب کے مدلول سے متعلق ہے نہ کہ اس کے ثبوت سے فرض وہ ہے
جس کے کرنے والے کی تعریف کی جائے اور شکر نے والے کی شدمت کی جائے یا اس کو چھنوڑنے والاس اکا مستحق ہو۔

فرض کو قائم کرنے کی حیثیت ہے، اس کی دوئتمیں ہیں۔فرض مین اور فرض کفایہ۔ ان کے وجوب کے اختبارے، ان میں ہر
کوئی فرق ہیں کیونکہ دونوں طلب جازم کے ساتھ ہیں۔ البنتان کو قائم کرنے کی حیثیت ہے ان میں بیفرق ہے کہ فرض مین میں ہر
فروے ذاتی طور پر نفل ہمرانی م دینے کا مطاب کیا گیا ہے، جبکہ فرض کفایہ میں عموی طور پرمسلمانوں سے نفل کا مطالبہ کیا گیا ہے، یعنی
خطاب کا مقصد معین فعل کی انجام وہی ہے نہ ہی کہ ہر فرد واحدا ہے انہام دے البند الآکراس فعل کو بحض مسلمانوں نے سرانجام دے
دیا) یعنی فعل کی ادائیگی قائم ہو چکی ) تو ہا تھوں ہے اس کا ذریس قط ہو جائے گا۔ البنت ثواب کے سخق وہی ہوں میں جو اس کے داس کی
فعل کو کیا۔ اور اگر اس فعل کو کس نے انجام نہیں دیا، تو جب تک وہ قائم نہیں ہو جاتا ، سب گنہگار دہیں گے، ماسوا وہ لوگ جو اس کی

شررع کی طرف ہے کسی فعل کو کرنے کی طلب صیغة امریعنی افعل کے ساتھ ہوگی یا جو پھھاس معنی کے قائم مقام ہو۔ پھرا گرکوئی ایس قرینہ پایا جائے جوفعل کو طلب جو زم ہونے کا فائدہ دے ، تو اس صیغة طلب اور قرینه جازمہ کے باعث بعل واجب قرار پائے گا۔ مثال واقیدوا الصلاق ، اور نماز قائم کرو

إن الصّلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ، يقينا تمازمومنول يرمقرره وتتول يرفرش بــــــ

پہی آمیت میں اُتیمو اصیغهٔ امریس ہے اور دوسری میں کتابا موقو تاصیغهٔ امرکا قائم مقام ہے کیونکد میاسر کے معنی میں ہے۔ ان دونوں آیات سے نماز کی طلب ٹابت ہے مرجس قرینہ نے اِس طلب کوجازم قرار دیاوہ بی

آيت إما سلككم في سقر و قالو الم مك من المصلين تهيين دور خيس سيخ في الا؟ وه جواب وي ك

جل مسألته (مسلم)

مسلمانوں بیں ہے وہ جومسلمانوں کے خلاف اپنے جرم میں سب سے ہڑا ہے وہ مخص ہے جس نے کسی ایسی چیز کے بارے میں جومسلمانوں کے لئے حرام نہیں تھی گراس کے سوال کرنے کی وجہ سے وہ ان پرحرام کردی گئی۔

لینی الی چیز کے بارے ش پوچیوجس کی تحریم پروٹی خاموش ہے۔ البندا ان اعادیث میں سکوت سے مراد کسی چیز کی تحریم پر سکوت ہے، مذکر تھم شرق کے بیان پرسکوت۔ بیاس لئے کیونکدایہ کوئی تھیل پاچیز ہے، ی نہیں جے ش رع نے بیان ندکیا ہو، بلکدوسی میں ہرسکے کاحل ہے کیونکہ اللہ تعالی کا قرمان ہے

و نزأنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء .

ہم نے ایک کتاب تازل کی ہے جو ہر چیز کو کھول کر بیان کرتی ہے۔

بیآ بت اس بات کی تفعی دلیل ہے کہ شرع زندگی کے سی مسئلے میں فاموش نہیں ، بلکداس میں زندگی کے تمام افعال اوراشیاء پر عظم موجود ہے اوراس بات پراعتقادا بیان کا تقاضا ہے۔ اس دوسری احکام شرعیہ کی افسام کی طرح مہاح بھی اپنی دلیل سے ٹابت ہوتا ہے۔

مثال وإذا حللتم فاصطادوا، جبتم احرام اتارة الوتو دكار كهياو

يهال الرام كولنے كے بعد شكاركاتكم ديا جارہا ہے تراك دوسرے قريندكى وجدے شكاركينا قرض يا مندوب بيس، بلكمها ح ب-وه قرينديہ بے غير محلى الصيد و أندم حرم، حالب احرام بس شكاركوطال جائے والے ند بنا۔

شکار کا تھم، خلال احرام کی نمی کے بعد آیا ہے، پس احرام کھولنے کے بعد شکار مہاح تھہرا کیونکہ بیا پی اصلی حالت کی طرف واپس لوٹے گا، بعنی احرام سے پہلے والی حالت جس میں شکار مہاح ہے۔

نیز بینی نیں کہا جاسکنا کہ اگر کمی فعل کے بارے میں کوئی حرج نہ پایا جائے تو وافعل خود بخو دمہاج تفہرے گا۔ یا اگر کمی فعل سے حرج اٹھالیا کیا بوتواس کا معنی اجازت ہے۔ بیاس لئے کیونکہ کی چیز کی حرست ہے اس کی ضد کا تھم ٹا برت نہیں ہوتا اور نہ ہی کی چیز کے حرست ہے اس کی ضد کا تھم ٹا برت نہیں ہوتا اور نہ ہی کی چیز کے تھم سے اس کی ضد پرتح میم ٹا برت ہوتی ہے۔ بلکہ رفع الحرج (حرج کا اٹھنا) کسی فرض سے منسلک ہوسکت ہے جیسے فسالا جساح چیز کے تھم سے اس کی ضد پرتح میم ٹا برت ہوتی ہے۔ بلکہ رفع الحرج (حرج کا اٹھنا) کسی فرض سے منسلک ہوسکت ہے جیسے فسلا جساح علیدہ اُن یعطو ف بھما، لیس بیت اللہ کا حج وعمرہ کرنے والے پران کے طواف کر لینے میں بھی کوئی گنا وئیں۔

ال آیت شن، رفع الحرن کے باوجود، ج وعمرہ کے دوران طواف کرنا فرض ہے مہاح نہیں۔ ای طرح رفع الحرج کسی رفعہ سے مہاح نہیں۔ ای طرح رفع الحرج کسی رفعہ سے مہاتھ ہی مسلک ہوسکتا ہے جیسے واف صربتم فی الأرض فلیس علیکم جناح أن تقصووا من الصلوة . جبتم سفریس جارہ ہوتو تم پرنمازول کے قمر کرنے میں کوئی گناہیں۔

یمال رفع الحرج کامطلب اباحت نہیں، بلکہ ایک حالت) سفر ) میں تصرِ نماز کی رفصت دی گئی ہے۔ لہذا مباح وہ نہیں ہے جس میں حرج نہ پایا جائے یا جس سے حرج اٹھا لیا جائے، بلکہ میاح وہ ہے جس کے جھوڑنے یا کرنے کے اختیار (اجازت) کے

# 

جس کے چھوڑنے والے کی تعریف کی ج ئے اور کرنے والے کی خدمت ندگی جائے ، یا جس کا جھوڑ نا کرنے ہے بہتر ہو۔ شارع کے خطاب میں کسی فعل کو ترک کرنے کی طلب پائی جائے ، پھراس میں کوئی ایسا قرینہ پایا جائے جواس کو طلب غیر ج زم ہونے کا فائدہ دے ، تواس کے باعث یہ فعل مکروہ ترار پائے گا۔

مثال من کان موسوا ولم ینکیح فلیس منا (البیهقی) وہ جو الدارۃ واور تکائ نیکر ہے قو وہ ہم میں ہے تیاں۔
یہاں صیغۂ نہی کے معنی میں رسول التدصلی اللہ علیہ وسلم نے عدم نکاح کومنع کیا ہے، البتہ آ ہے سلی اللہ علیہ وسلم نے بعض الداروں کے نکاح نہ کرنے پرسکوت اختیار کیا ، جواس طلب کے غیر جازم ہونے کا قریمۃ ہے۔ لبندا مالداروں کے لئے عدم نکاح کروہ قرار یایا۔

#### مبرح

شارع کا خطاب جب کسی فعل کوکرنے یا ترک کرنے کے بارے میں اختیار دے، تو وہ مباح کہلائے گا۔ یعنی اس اختیار پرا
کوئی شرقی دلیل ہو۔ بیاس لئے کیونکہ مباح احکام شرعیہ میں ہے ، یعنی ہے جکم الاحت پزشارے کا خطاب ہے جو بمیشدولیل ہے ابت ہوتا ہے، کیونکہ قائدہ ہے انظم قبل ورووالشرع) شرع کے واروہوئے سے پہلے کوئی تھم میں )۔ لہذا ہیس کہا جاسکتا کہ ہروہ فعل جس پرشرع فاموش ہے، یعنی جے ندشرع نے حرام قرار دیا ہواور شعل ل، تو وہ مباح ہے۔ جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے الحدال ما احل الله فی کتابه و ما سکت عنه فهو مما عفا عنه

(الترمذي)

طلال دہ ہے جے اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں حلال قرار دیا ہے اور حرام دہ ہے جے اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں حرام قرار دیا ہے اور جس پروہ خاموش ہے وہ معاف ہے۔

تواس میں اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ جس چیز پرقر آن خاموش ہےتو وہ مباح ہے، کیونکہ قر آن کی طرح مدیث میں بھی حرام وصال کے احکام پائے جاتے ہیں جیسا کہ آپ ملی اللہ علیہ وسلم کا فر مان ہے الا انسبی او تیست القسو آن و مثل معدہ (مسندا حمد) بین شک میں قر آن اوراس کی شل منت کے ساتھ بھیجا گیا ہول۔

پس پہلی حدیث کامعنی مینیں ہے کہ جس بات پروٹی خاموش ہے تو وہ مباح ہے۔ یہ اس لئے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانا تحوال ما اُحل اللہ بیں بروہ چیز شامل ہے جو حرام نہ ہو، چنا نچہ اس بیل فرض بمندوب بمباح اور کروہ بسب شامل ہیں کیونکہ یہ مب حوال ہیں ، بینی وحی نے اُحسی حرام نہیں قرار دیں۔ جہاں تک حدیث کے دومرے جے کاتعلق ہے وہ اسکت عزفے ومماع قاعد تو اس کا مطلب میں ہیں اور یہ اُس کی مرحت ہے۔ اس کا مطلب میں ہی جن چیز وں پرسکوت ہے، وہ طال ہیں اور یہ اللہ کی طرف سے معاف ہیں اور میانسانوں پراس کی رحمت ہے۔ کہ ان کے سے انہیں حرام نہیں بلکہ حوال قرار دیا۔ اس کی دلیل میصورے ہے۔

إن أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين قحرم عليهم من



جب سي فعل كوتلسل سے كرنے كے ساتھ كى عدر بركوئى رخصت يا قضايا معافى كابيان مو-

يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذير من قبلكم لعلكم تتقون أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر

اے ایمان والوتم پرروز ہے رکھنا فرض کیا گیا جس طرح تم سے پہلے لوگوں پرفرض کیے سمجھ تھے تا کہ تم تقوی اختیار کروہ گئی کے چندی ون ہیں لیکن تم میں ہے جوشص بیار ہو پاسٹر میں ہوتو وہ اور دنوں میں گنتی کو پورا کر لیے۔

يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين إلى قوله، فلم تجدوا ماء فتيممواء

اے ایمان دالو جبتم تماز کے لئے اٹھوتو اپنے چرول کواوراپنے ہاتھوں کو کہنیو ن سمیت دھولوء اپنے سروں کا سے کرواوراپنے یا وَل کونخوں سمیت دھولو, حمد ہیں یائی شد ملے تو یا ک مٹی سے تیم کرلو۔

من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها (متفق عليه)

جس کسی نے نیند یا بھول کی دجہ سے نماز نہ پڑھی ہوتو یا داآ تے ہی اسے پڑھ لے۔ جنب کوئی تول یافغل کسی التزام کی ضرورت کو بیان کر سے یا دجود بکہ اس میں مشقت درشواری یا ئی جائے اور باس کا کوئی بدل ندہو۔

كتب عليكم القتال وهو كره لكم، تم يرجبا وفرض كيا كيا بكوكدو حبيس نا كوارمعلوم بو-

اسلامی ریاست کورسول انتصلی الله علیہ وسلم نے آیک معین طریقے سے قائم کیا، جس میں طاقتورقبائل سے نصرت طلب کرنا جمی شامل تھا۔ ان مرگر میوں بیں آپ سلی الله علیہ وسلم ہونہاں بھی کردیے سے عمر آپ سلی الله علیہ وسلم نے بدکام جاری رکھااور قبائل کے سامنے اپنے آپ کو چیش کرتے رہے ، یعنی شدید تکلیف اور موت کے خطرے کے باوجود ، آپ سلی الله علیہ وسلم طلب نصرت کے سامنے الیے آپ کو چیش کرتے رہے ، یعنی شدید تکلیف اور موت کے خطرے کے باوجود ، آپ سلی الله علیہ وسلم طلب نصرت کے سامنے الیہ قام در میرمرانجام دیے رہے۔

او لا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة (متفق عليه)

اگر مجھےاس میں میری امت کے لئے وشواری نافظر آئی تو میں اسے ہرنماز کے ساتھ مسواک کرنے کا تھم دیا۔

آ ب صلی الله علیہ وسلم نے امت کو ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا تھم اس لئے نہیں کیا کہ اس میں اس کے لئے وشواری تھی۔

اس كامطلب بيب كما تبعلى الله عليه وسلم كري تعلم بروا كركس فعلى ادانيكي بين دشواري ظامر بهو، تووه امرفرض بوگا-

4) اگر کوئی فعل کسی واجب کا بیان ہو باس کا موضوع فرض ہو بااسلام کی حفاظت پر ولالت کرے۔

خذوا عني مناسككم (مسلم)

ائی جے کے مناسک مجھے ہے او۔

ولتكن منكم أمة يدعون الى المخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر 3104

# 

بارے میں شارع کے خطاب برکوئی سمعی دلیل پائی جائے۔

مثال نسسآؤ كم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شنتم، تمبارى يويال تمبارى كميتيال بين إني كميتيول بين حساطرت عا

عذاوہ ازیں یہ کہن بھی غلط ہے کہ دور جا بلیت کے کی معاملات اسلام کی بعثت کے بعد بھی جاری رہے اور اسلام نے ان پر
خاموثی اختیار کی اوروہ مباح ، نے میے ، جبکہ جن چیزوں ہے دسول القصلی الله علیہ وسلم نے منع فرمایا، صرف وہ بی ناجائز تھم ہرے۔

ہندا اصل یہ ہے کہ جب تک شرع کی بات پر خاموش ہے اور اے حرام نہیں قرار ویتی بتو وہ جائز ہوگی ۔ یہ کہنا اس وجہ علط ہے

کرونکہ کسی بات پر رسول القصلی الله علیہ وسلم کی خاموثی کا مطلب بیٹیں ہے کہ شرع خاموش ہے۔ بلکہ اس کے برعس ، شرع نے تو

عظم کو بیان کر دیا ہے ، جواس صورت بیں مب ح ہے ۔ بیاس لئے کیونکہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی خاموش ، آپ ملی الله علیہ وسلم

کوئی ایسان کو اور والی کا طرح ، بذات خود دلیل ہے اور سنت کا ایک جز ، اور سنت قر آئن کی طرح آئیک شرق ما ختی کہ میں تھم شرق ہے اور

کوئی ایسان سا نہام دیتے ہیں جو وہ وہ ہالیت میں بھی ہوا کرتا تھ ، تو ہم اسے اس حیثیت سے اختیار کرتے ہیں کہ مید تھم شرق ہے اور

اس کی کوئی دیل موجود ہے ، نداس حیثیت سے کہ بید ور جا ہلیت کی کوئی رسم یا معاملہ ہے۔

قرين

ترین کامینی خطاب کی مراد تعین کرنے والی تفظی یا احوالی علامت ہے۔ تھی شرقی کی تتم کونصوص کے قرائن سے سمجھا جاتا ہے۔

یعتی انہی قرائن سے کی فعل کا فرض ہمند و ب ہمباح بمروہ یا حرام ہونا فل جرہوتا ہے۔ قریند کی تین اقسام ہیں۔

وہ جوطلب جازم ہونے کا فائدہ دے۔ اس سے فعل کے فرض یا حرام ہونے کا قعین ہوتا ہے۔

وہ جوطلب فیرجازم ہونے کا فائدہ دے۔ اس سے فعل کے مند دب یا کمروہ ہونے کا قعین ہوتا ہے۔

(وہ جوافت پر دسینے کا فائدہ دے۔ اس سے فعل کے مند دب یا کمروہ ہوتے کا قعین ہوتا ہے۔

(وہ جوافت پر دسینے کا فائدہ دے۔ اس سے فعل کے مہاح ہونے کا تعین ہوتا ہے۔

# للب جازم کے قرائن

ونيها آخرت شي سزا-

والسارق و السارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله،

چوری کرنے دا مےمرداور عورت کے ہاتھ کاٹ دیا کروہ یہ بدلسے اس کا جوانہوں نے کیاعذاب اللہ کی طرف سے۔

. إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وصيصلون سعيرا،

جولوگ ناحق ظلم سے بیموں کا مال کھا جاتے ہیں ، وہ اپنے پیٹ میں آگ بی جرر ہے ہیں اور عقریب وہ دوز خ میں جا سی

جب طلب ایمان کے ساتھ مقرون ہویا جو پچھاس کے قائم مقام ہے۔

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر3321

یفتیا تمہارے لئے رسول انٹد میں بہترین نمونہ موجود ہے ہرائ شخص کے لئے جوالند تعالیٰ کی اور روز قیامت کے دن کی توقع ے۔

جب طلب مع مباح کے ساتھ مقرون ہو۔

يا أيها اللذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكرالله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون .

اے ایمان والوجب جمعے کے دن نماز کی اذان دی جائے تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑ پڑواور خربیدو فروخت چھوڑ دو، بیہ تمہارے تی میں بہت ہی بہترہے اگرتم جائے ہو۔

اگر مالا يتم الواجب إلا بفعو واجب كے قاعدے من شائل ہو۔ لين ہروومئل جوكس واجب كى كفايت كرے اورائے نفع نجائے۔

مثال کے طور پر نماز کے لئے اس کے ارکان (رکوع ، مجدہ وغیرہ) ، کیونکہ ان کے بغیر نماز پوری نہیں ہوتی ۔ کین اگر کوئی چیز اس ممل بیس شال نہیں بلکہ اس سے خارج ہے ، تو اس صورت میں وہ کسی دوسری دلیل کی مختاج ہے۔ مثلاً وضو ، کیونکہ بینماز کا حصہ نہیں بلکہ اس کی شرط ہے۔

ای طرح اس قاعدے کے مطابق اسلامی ریاست ہے تیام کے لئے جوبھی اعمال درکار ہیں ، وہ بھی لا زم تھہرے۔ یعنی ایک منظم جماعت کا ہونا ، جواسلامی مبداء ( ضابطہ حیات ) پر قائم ہو، اس کی طرف پکارے اور اس مبداء کوزندگی ہیں نافذ کرنے کے لئے فکری اور سیاسی جدوجہد کرے۔

اگر کسی کام میں کوئی فعل اصولی طور پرمنوع ہو ، گررسول اللہ نے اس کے باوجود الیک خاص موقع پر ، اسے مرانجام دیا ہو۔
مثال کے طور پر نماز کی ایک رکعت میں ایک سے زیادہ رکوع کرناممنوع ہے کیونکہ اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ محرنی نے
خسوف میں رسول اللہ کے فعل سے میز ثابت ہے کہ آپ سمی اللہ علیہ وسم نے دورکوع فر ، نے جواس فعل کے واجب ہونے کا قرینہ
مضہرا۔ لہٰذابید دورکوع نما فیضوف کے رکن قراریائے۔

طلب غيرجازم كقرائن كابيان

جب من فل من رجي اور مرح يائي جائے۔

تبسمك في وجه أخيك صدقة (الترمذي)

این بعائی کے سامنے چہرے پر سکراہ ٹ لا تاصد قد سے۔

تم من سے ایک جماعت کی ہونی چ ہے جو اسلام کی طرف بلائے ، اچھائی کا تکم دے اور برائی ہے منح کر ہے۔
مروا أبساء كم مالصلاة لسبع و اصربوهم عليها لعشر و فرقوا بينهم في المصاجع (أبو داود)
البي بچوں كونماز پڑھنے كا تكم دوجبكد وسات برس كے ہوجا كي اور دس سال كى عمر ش أنعيں مارو) اگروہ نہ پڑھيں ) اور ان
بہتر عبي دہ كروو۔

جب سي علم كي بج آ ورى كومتعد وصورتول مين محدود كرديا جائے اوران مين اختيار ديا جائے۔

و إذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أوردوها،

اور جب مهميس سلام كيا جائة تم ال سے الجما جواب دويا اللي الفاظ كولوثا دو_

نص میں ایسےاغ ظاکا ذکر جو بذات خودوجوب و فرمنیت یاحرمت مردلالت کریں۔

يوصيكم الله في أو لادكم للذكر مثل حظ الأنثيينالي قوله فريضة من الله

انتد تہمیں تمہاری او ما دیے ہ رہے میں تھم کرتا ہے کہ ایک لڑکے کا حصد دولڑ کیوں کے برابر ہے۔۔۔۔۔ بیر حصے تم پر اللہ کی طرف سے فرض کردیے گئے ہیں۔

إنما حرم عليكم الميتة ،

تم پرمردارحرام کردیا میاہے۔

لا يحل لامراة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا ومعها محرم (متفق عليه) جوعورت القداوريوم مخرت پرائيمان مائي تواس كے لئے جائزتين كدوه الين محرم كے بغيرا يك دن اورا يك رات سے زيادہ كر ہے۔

جب كى عمل كوايس وصف مد موصوف كياجائ جس من بي جائم جمي جائے ، مثل الله كى نارامنى يا غضب ، فدمت يا كوكى قاتل فرت وسف جيے ب حيال يا شيط فى عمل ، ايمان يا اسلام كي في وغيره۔

ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله،

ممر جولوگ تھے دل ہے گفر کریں تو ان پرالند کا غضب ہے۔

اله كان فاحشة ومقتا وساء سبيلاء

ا پڑے سوتیں ، وسے نکال کرنا ) یہ بے حیائی کا کام ہاور بخص کاسب ہاور بڑی بری راہ ہے۔

لا يتحذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك قليس من الله في شيء،

مومنوں کو جا ہیں کہ وہ ایر ن والول کوچھوڑ کر کا قرول کو اپنا دوست ندینا کیں اور جوابیا کرے گاوہ اللہ تعالی کی کسی حمایت میں

نبيس



هو زيادية على القرائض والواجبات وحكمه أن يئاب المرء على فعله ولا يعاقب بتركه والنفل والتطوع مثالان

#### 3.7

#### تركسنت يرملامت كابيان

حضرت عائش صدیفتد رضی الله تق فی عنها قرباتی جی کرمرکار ووعالم صلی الله علیه وسلم نے ارشاد قربایا۔ چھآ دمی ایسے ہیں جن پر شی است بھی اور الله یف ان کو بلعون قرار ویا ہے اور ہر نبی کی دعہ قبول ہوتی ہے۔ (پہلا) کہ ب الله بی زیاد تی کرنے والا (دومرا) نقذ مرا لبی کو چھٹلانے والا۔ (تیسرا) ووآ دمی جوز بردی فلب پانے کی بنا پر ایسے آدمی کو معزز بنائے جس کو امتد نے والا کر کے ہوا ہوا در کی کا معزز بنائے جس کو امتد نے والا کہ معزز بنائے جس کو امتد نے والا کہ عنواز رکھا ہو۔ (چوتھا) وو آدمی جو (حدود اللہ سے تجاوز کر کے اس چیز کو حلال جانے جسے اللہ نے جرام کیا ہو۔ (پانچوال) وو جو میری اوالا دے وہ چیز (قبل) حلال جانے جسے اللہ نے جو اللہ نے جو اللہ نے جرام کیا ہو۔ (پانچوال) وہ جو میری اوالا دے وہ چیز (قبل) حلال جانے جو اللہ نے جو اللہ نے در ین معکو قرشر کھجلد اولید بیٹ فہر کو اور دم میں کرام کی ہے۔ اور (چھٹا) وہ آدمی جو میری سنت کو چھوڑ دے۔ (بیس قی در ین معکو قرشر کھجلد اولید بیٹ فہر کو 106)

حدیث یس جن اشخاص کا ذکر کیا گیا ہے وہ اپنے ان غلاعقا کداور گراہ کن اعمال کی بنا پرشر بیت کی نظر میں استے مجرم ہیں کہ مرکاروہ عالم ملی انتہ علیہ وسلم نے ان پر بھتکار بر ممائی گئی ہے بلکہ وہ بارگاہ الوہیت سے بھی رائدہ ورگاہ کرد نے گئے۔ چنا نچ کس آ دی نے آ ب صلی اللہ علیہ وسلم ہے سوال کیا ہوگا کہ آ ب صلی اللہ علیہ وسلم الله علیہ وسلم کی بنا پر الوسنت کول جیج ہیں؟ تو اس پر آ ب صلی الله علیہ وسلم سے بوئکہ خدوا ندفتہ وس نے ان کواپنے اعمی لی بنا پر المعون قرار د یا ورف بر ہے ہی کی لسان مقدس سے نگلی ہوئی بردعا اور ہر بدعا باب آبولیت تک بیج کر رہتی ہاں گئے جس پر سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم لائنت جیجیں اس کی دنیا ہمی بریاد ہوگئی اور وین میں جاہ وجائے گا ای طرف کل نبی بجاب کہ کر اشارہ فر مایا گیا ہے۔ و سے قواس صدید میں جس ترکیب کے اعتبار سے یہ جملہ محتر ضہ واقع ہور ہا ہے اوران کے مقصد لعنت میں شدت ہے۔

بہلا آ دی جے ملعون قرار دیا جارہا ہے وہ قرآن میں زیادتی کرنے والا ہے، خواہ وہ قرآن میں الفاط کی زیادتی کرے یا قرآن کی آیتوں کے ایسے معنی بیان کرے جو کتاب اللہ کے مفہوم کے خلاف اور منشاء اللی کے برعکس ہوں۔ تیسرا آ دی وہ ہے جو

# 

حب سی تعلی کی بھی اس پرسکوت کے ساتھ ہو ہتو یقعل محروہ ہوگا۔

إن دلك ليس بشفاء و لكمه داء (ابن ماجه)

(یه)حرام چیز)شفانبیں بلکه بیاری ہے۔

فأمرهم النبيان يلحقوا براعية . يعني الإبل فيشربوا من ألبانها وأبواها (البخاري)

بچررسول التصلّی الله علیہ وسم نے انہیں اینے جراوے کے چھیے جلتے کا تھم دیا۔

سین اونٹول کے ہتا کہ وہ ان کا دودھ اور پیشا ب پیس ۔

ہیں حدیث میں حرام چیز کو دوا کے طور پراستعمال کرنے ہے منع کیا تھیا ہے اور دوسری حدیث میں حرام چیز کے دوا کے طور پر استعمال کا اقر ارکیا تھیا ہے، نہی اور سکوت نے ش کر کراہت کا فائدہ دیا۔

جب كس نعل بين الله كي قربت يا في جائد إن الدعاء هو العبادة (ابن ماجه) بي تك وعاهم وت بـ

#### تخبير كے قرائن كابيان

جب رسول الثدملي التُدعليدوسلم ہے سي تعل كالبحى كرنا اور بھي ترك كرنا اابت ہو۔

میت کا جناز وگزرتے وقت آپ صلی انتدعلیہ وسلم کا کھڑا ہو جانا اور بیشار ہنا ، دونوں ٹابت ہیں ،انبذااس میں اختیار دیا گیا ہے ریدمہاح تفہرا۔

جب سی نعل پر، بغیرسی عدر کے،شرع نے عام طور پر معافی دی ہو۔

الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه بترمذي الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه بترمذي حلال والمي حلال والمي الله عنه بالمراديا المي المراديا المي المراديا المي المراديا المي المراديا المي المراديات المرديات المراديات المراديات المراديات المراديات المراديات المراديات المراديات المراديات

افعا بجبلی جوخصائص جسم کے ساتھ مربوط اور انسان کے لئے اللہ کی تخلیق جس سے جیں اور جن کی تخصیص وتقید نہ کی گئی ہو۔ کلوا واشر بوا من وزق الله ،اللہ کو سے دیے ہوئے رزق جس سے کھاؤاور ہیو،

أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض،

اور کیاان لوگول نے دیکھائیں آسانون اور زمین کے عالم میں۔

فامشوا في مماكيها، تاكيم الكررابون من صحة يمرة ربو

#### سنت کے حکم کا بیان

وحكمها أن يطالب المرء بإحيالها ويستحق اللائمة بتركها إلا أن يتركها يعذر والنفل عبارة عن الزيادة والغنيمة تسمى نفلا لأنها زيادة على ما هو المقصود من الجهاد وفي الشرع عبارة عما

زبردتی غلبہ صل کرے اور اپنی ظاہری شان وشوکت کے بل ہون پر ان لوگوں کو معز ذکر ہے جواللہ کی نظروں میں ذکیل ہیں اور ان و توں کو ذکیل کرے جواللہ کے بہاں بڑا مرتبہ رکھتے ہیں اور اس تیسرے آدی سے مراوا سے باوشاہ اور ظالم حاکم ہیں جوابے غراض و مقاصد کی بنا پر حکومت و دولت کے نشر میں اللہ کے ان صالح و نیک بندوں اور سلمانوں کو ذکیل خوار کرتے ہیں جواللہ کے نزدیک بزدی عزت و عظمت کے مالک ہوتے ہیں اور ایسے کا فروں ، جابلوں اور بدکار نوگوں کو عزیز رکھتے ہیں جواللہ کی نظر میں شخت ذریل ہوتے ہیں۔

چوتی آ وی وہ ہے جوالندی قائم کی ہوئی صدود ہے جو زکرتا ہے بینی ان چیز وں کو طلال ہم حتا ہے جواللدی جانب ہے حرام کر
وی جی ہیں مثلاً بیت اللہ مکہ میں جن باتوں کو اللہ نے ممنوع قرار ویا ہے جیسے کی جانور کا شکار کرنا، درخت وغیرہ کا نا میا بغیرا حرام کے
مکہ میں داخل ہونا، ان کو وہ حوال ہم حتا ہو، ایسے ہی سرکار وو عالم صلی اللہ علیہ حالم کی اولا و کے بار وہ میں جن چیز وں کو اللہ نے حرام کیا
ہے ان کو حرام کرتا ہو یعنی رسول النہ صلی اللہ عنہ کی اورا دکی عزت و تعظیم کرنا ضروری ہے لیکن کو گی آ وی نہ کرنے کو جائز ہم جے یا ان کو
تکلیف پہنچانا حرام قرار دیا گیا ہے ان کو تکلیف پہنچانا طال جائے تو اس پر بھی لعنت فرمائی گئی۔ یااس کا مطلب ہے ہے کہ کوئی آ دئی
میر کی اورا دیل ہے ہوئے کے باوجوان افعال کو حوال جان کر کرتا ہے جن کو اللہ تعالی نے حرام کر دیا ہے اس طرح اس کا مقصد
میر کی اورا دیل ہے کہ بیوگ سرکار دوعالم صی اللہ علیہ وسلم کی اورا دیس ہوئے کے تا بطے گتا ہ وہ عصیت ہے ہے تر ہیں ، اس لئے
کہ دوسری قوموں کے مقابلہ بیں اس قوم کوگناہ و معصیت زیادہ برائی و بیان کا باعث ہیں کیونکہ ان کا نسبی تعلق براہ راست رسول اللہ طعم اللہ علیہ اس قوم کوگناہ و معصیت زیادہ برائی و بیان کا باعث ہیں کیونکہ ان کا نسبی تعلق براہ راست رسول اللہ طعم اللہ علیہ اس میں ہوئے کے تابطے گتا ہو معصیت ہے۔

ای طرح پانچاں ملعون وہ آ دی قرار دیا گیا ہے جوان چیز ون کورام بھتا ہے جے اللہ تعالی نے طال کیا ہو۔ چھٹا ملعون آ دمی کو قرار دیا گیا ہے جوسنت نبوی کوترک کرتا ہوں اس کا مسئلہ یہ ہے کہ جوآ دی ستی ادر کسل کی بنا پرسنت کوترک کرتا ہوں گار ہے اور جوآ دمی سنت کوئعوذ ہائٹ نا تا بل اشتن م بھی کر چھوڑتا ہوتو وہ کا فر ہے لیکن اس لعنت میں دونوں شریک ہیں۔ گرید کہا جائے گا کہ جو آ دمی از راہ کسل وستی سنت چھوڑتا ہے اس پر لعنت کرنا زجر واتو نیخ کے لئے ہے اور جوآ دمی نا قابل انتزام بچھ کرسنت کوترک کرتا ہے اس پر طبیقة لعنت ہوگی ہاں اگر کوئی آ دمی کسی وجہ سے کسی وقت سنت کوترک کرد ہے تو اس پر گناہ بیس ہوگا لیکن یہ بھی مناسب نہیں ہے۔ حضرت شاہ مجمداتی والوی فر ماتے ہیں کہ بیدہ عید سنت موکدہ کے ترک کردئے پر ہے۔

فرض كى تعريف اقسام كابيان

فرض کی دوتشمیں ہیں(۱) فرض اعتقادی (۲) اور فرض عملی

### فرض اعتقادی کی تعریف کابیان

اعتقادی وہ تھم شرعی جودلیل قطعی ہے تابت ہولین ایس دلیل ہے جس میں کوئی شبہ نہ ہو۔اس کا انکار کرنے والا انکہ حنفیہ کے نزدیک مطلقا کا فرہاورا گراس کی فرضیت دین اسمام کا عام و خاص پر روشن واضح مسئلہ ہوجب تواس کے متکر کے کفر پر اجماع قطعی

# 

ہے ایسا کہ جوائی مشکر کے گفر میں شک کرے خود کا فر ہے۔ بہر حال جو کسی فرض اعتقادی کو با؛ عذر سی شرکی ایک بار بھی جیموڑے وہ فائن ، گناہ کبیرہ کامر تکب اور عذاب جہنم کا مستحق ہے۔ جیسے ٹماز ، رکوع ، بجود۔

### فرض عملي كى تعريف كابيان

قرض عملی وہ تھم شرق ہے جس کا ثبوت تو ایسا تطعی نہ ہو، مکر نظر مجتبد میں دااک شرعیہ کے بموجب یقین ہے کہ ہاں کے کے

آ دی بری الذہ نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ اگر وہ کی عبادت کے اندر فرض ہے قو وہ عبدت ہاں کے باطل وکا اعدم (معدوم) ہوگ ،

اس کا ہے وجہ اٹکار فسق و مگر اہی ہے۔ ہاں اگر کوئی مجتبد دلیل شرق ہے اس کا اٹکار کرے تو کرسکتا ہے۔ جسے ائر ہجتبدین کے

اختلافات کہ ایک امام کی چیز کوفرض کہتے جی ۔ اور دوسر نے نہیں منتلا حنفیہ کے نزدیک ایک چوتھ نی سرکا مسح ونسویس فرض ہے اور
شافعیہ کے نزدیک ایک ہال کا اور مالکیہ کے نزدیک پورے مرکا۔ مگر اس فرض ملی میں برخض اس امام کی پیردی کرے جس کا مقلد
ہا ہے ایام کے فلاف بلاضرورت شرق دوسرے کی پیردی جا کر نہیں۔

# فرض عين وكفاسة كي تعريف كابيان

(۱) فرض عين (۲) فرض كفاميه

فرض عین وہ فرض ہے جس کا اوا کرتا ہر عاقل ہائغ پر ضروری ہوجیے نماز ، بنجگا ند۔ اور فرض کف بیاس فرض کو کہتے ہیں جس کو وو ایک مسلمان اوا کرلیں ۔ توسب مسلمانوں کے ذمہ ہے فرض ساقط ہو ج نے گا اور ایک آ دی بھی ادانہ کرے توسب گنبگار ہوں جیسے منسل میت اور نماز جنازہ۔

# واجب كي تعريف واقسام كابيان

فرض کی طرح واجب بھی دونتم پرہے۔(۱) داجب اعتقادی (۲) واجب عملی

### واجب اعتقادي وملى كى تعريف كابيان

واجب اعتقادی وہ شرق علم ہے جس کی ضرورت دلیل ظنی ہے تا ہت ہو۔ فرض مملی اور داجب عملی ہی کی دوستمیں ہیں اور داجب عملی ہو ہشرق علم ہے جس کی ضرورت دلیل ظنی ہے تا ہت ہو۔ فرض مملی اور داجب عملی ہو ہت کی دوست ہیں اور داجب عملی دہ تھی شرق (یا واجب اعتقادی) کہ ہے اس کے سئے بھی بری اندمہ ہونے کا اختال ہے تگر عالب مگر ن اس کی ضرورت پر ہے اور اگر کسی عمادت بھی اس کا بجالانا ورکار ہوتو عماوت ہے اس کے ناتص رہے گر ادا ہوج نے اور کسی واجب کا ایک بار بھی قصد آ چھوڈ نا گنا وسے اور چھر بار ترک کرنا گنا و کہیر و۔

### سنت کی اقسام کابیان

سنت دوشم پر ہے ایک سنت موکدہ جے سنت ہری (سنن الہدیٰ) بھی کہتے ہیں دوسری سنت غیر موکدہ جس کو سنت زائدہ (سنن الزواکد) بھی کہتے ہیں اور بھی اے مشخب اور مندوب بھی کہتے ہیں۔

تح می کوحرام کہدیجتے ہیں بلکه ائر حقد مین حرام کو بھی محروہ کہدیتے ہیں۔

سوال تمبر 15 اساءت کے کہتے ہیں؟

جواب اساءت وہ ممنوع شری ہے جس کی ممانعت کی دلین حرام اور مکر و قرح می جیسی تو نہیں مگراس کا کرتا ہے برا۔ ایک آ دھ بار کرنے والاستحق عماب ہے اور عاد تا اس کا مرتکب عذاب کاستحق ہے۔ بیسنت موکدہ سے مقابل ہے۔

سوال نمبر 16 کروہ تنزیجی کے کہتے ہیں؟

جواب مروہ تنزین وہ ممنوع شرق ہے جس کا کرنا شرع کو پہندنہیں ، مرنداس صد تک کداس پر وعید عذاب فرمائے۔اس کا ترک کرنے والافعنیات وتواب پائے گا ورکرنے والے پرندعذاب ہے ندعی ب سیسنت غیرہ موکدہ کے مقابل ہے۔

سوال نمبر 17 خلاف اولی کے کہتے ہیں؟

جواب خلاف ادنی وہ منوع شری ہے جس کا ندکرتا بہتر تھا ، کیا تو بھی مضا نقد دعتا بنیں ، جوند کرے کا نصیلت پائے گا ، بید مستحب کا مقابل ہے۔

موال فبر18 مباح كي كيت بي؟

جواب مباح اس کام کو کہتے ہیں جس کے لیے ندکوئی تھم ہے ندمما نعت البذااس کا کرنا ندکرنا بکسال ہے، کروٹو ٹو اب نیس ندکرو تو کچھ عذا ب بیس جیسے لذیذ غذا حمد دلہا س جبکہ لیطورا سراف ندمو۔

سوال تمبر 19 مسى امرمياح پردليل شرى كى حاجت بيانيس؟

جواب کسی امرکو جائز ومباح کینے والوں کو جرگز دلیل کی حاجت نہیں کہ ممالعت پرکوئی دلیل شری ندہوتا۔ یہی اس کے جائز ہونے کی دلیل کافی ہے۔ اگر اس فعل میں کوئی برائی ہوتی تو شریعت مطہرہ ضروراس سے آگاہ فرماتی اوراس سے بازر ہے کا کوئی نہ کوئی تھم شریعت میں وار دہوجاتا۔

سوال نمبر 20 احتياطا كسى امرمهاح كوحرام يابدعت كهديسكت في يانيس؟

جواب اب کرتر آن کریم از چکا ، وین کال ہوگیا اور کوئی نیاتھ م آنے کوند مہاتو جتنی باتوں کاشریعت نے نہ تھم ویا نہ تع کیا۔

ان کی محافی مقرر ہو چکی ، خدا اور رسول النه سلی الله علیہ وسلم نے از راہ عنایت ہی انھیں ہم پر تیموڑ وید خود رسول النه سلی الله علیہ وسلم فرماتے ہیں ہو یکھ حرام فرمایا وہ حرام ہے۔ اور جس کا پچھوڈ کرنے فرمایا فرماتے ہیں ہو یکھ اللہ تعالی نے اپنی کتاب میں حال فرمایا وہ حال ہے اور جو پچھے اللہ تعالی فرما تا ہے کہ جو پچھے رسول شمیس عطافر مائیں وہ او ( ایعنی اس پڑل کرو) اور جس سے منع فرما کیں اس سے باز رہوتو معلوم ہوا کہ خداور سول نے جس بات کا تھم نہ دیا ، نہ تع کیا وہ نہ واجب ہے نہ گناہ بلکہ معانی بی ہے۔ اس ہرواجب ہے کہ دویا توں میں سے ایک بات کا شوت دے یا تو یہ کرفی نفسہ اس کام میں شر فیل کو تا جا کر جو ایک فیل اس ہو ایک بات کا شوت دے یا تو یہ کرفی نفسہ اس کام میں شر ( برائی ) ہے یا ہے کہ شرع مطیم وہ نے اے منع فرمایا ہے اور قرآن وصدیت یا اجماع امت کی روے یہ فعل ممنوع ہے اور احتیاط نویں کہ

# 

سنت مؤكده كى تعريف وتتم كابيان

سنت موکدہ وہ تھم شری ہے جس کو حضورا قدس ملی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہو، البتہ اس خیال سے کہ ہمل امت برفرض نہ ہو جائے بھی ترک بھی فر مایا ہو یعنی نہ کیا ہو یا وہ کہ اس کے کرنے کی شریعت میں تا کید آئی۔

سنت موکدہ کا کرنے والا تو آب پائے گا اور جو تخص بلا عذر شرک ایک بار بھی ترک کرے وہ ملامت کا مستحق ہے اور ترک ک عادت کرے تو فاس ، عذاب جہنم کا مستحق اور گنا ہے گا رہے اگر چداس کا گناہ واجب کے ترک سے کم ہے۔ اورا یہ تحص کی گوائی تا مقبول ، اور بعض علا نے سلف نے فرمایا کہ اس کا ترک قریب حرام کے ہا دراس کا ترک مستحق ہے کہ معاذ اللہ شفاعت سے محروم ہو جائے کہ حضورا قدس ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جومیری سنت کوترک کر کے گا۔ اسے میری شفاعت نہ ملے گی۔

سوال نمبر 9سنت غيرموكده كسي كيت بير؟ اوراس كاكياتهم ب؟

جواب سنت غیرموکده وه تھم شری جس پرشریعت میں تاکیدئیل آئی بھراس کا ترک کرنا بھی شریعت کو پستدئیں کیکن نداس حد تک کداس پرعذاب تبحویز کرے،اس کا کرنا تو اب اور ندکرنا اگر چہ بطور عادت جو با باعسی عمّا ب بیں۔

موال نمبر 10 متحب سے کہتے ہیں؟

جواب متخب وہ علم شری جس کا بھولا نانظر شرع میں پہند ہے،خواہ خود حضورا قدس ملی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیا ہو۔ یاس کی طرف رفبت دلائی یاعلی کے کرام نے اسے پہند فرمایا اگر چہا حادیث میں اس کا ذکر ندآ یا۔ اس کا کرنا تو اب اور ندکر نے پر پجمالزام مندس۔

سوال نمبر 11 شربعت في حن كامول كي مما نعت كي و التني تتم يربيس؟

جواب منوعات شرعيه بإنج تنم بريس جرام تطعى بكرد وتحري اساءت بكروه تنزيبي ، ظلاف اولى -

سوال نمبر 12 حرام قطعی کے کہتے ہیں؟

جواب حرام تطعی وہ ممنوع شری ہے جس کی ممانعت دلیل قطعی سے ثابت ہو، یہ فرض کا مقابل ہے، اس کا ایک یار بھی قصد آ کمنا ممناہ کبیرہ ونسق ہے اور بچنا فرض دنواب۔

سوال نمبر 13 مرووتر کی کے کہتے ہیں؟

جواب مرووتری و منوع شری ہے جس کی ممانعت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ بیدواجب کا مقابل ہے۔ اس کے کرنے سے عبد دین اقص ہوجاتی ہے اور کرنے آبناہ کیرہ ہے۔ اگر چاس کا گناہ حرام سے کم ہے اور چند باراس کو کرنا گبتاہ کیرہ ہے۔ عبد دین اقص ہوجاتی ہے اور کرنے گبتاہ کیرہ ہے۔ اگر چاس کا گناہ حرام سے کم ہے اور چند باراس کو کرنا گبتاہ کیرہ ہے۔ سوال نہر 14 مکروہ تحریم کی کوحرام کہد سکتے ہیں یانہیں؟

جواب حرام اور مکر و وتر کی میں جوفرت ہے وہ باعتبار عقیدے کے ہے کہ حرام تطعیٰ کی حرمت کا انکار کرنے والا کا فرہے جبکہ مکر و وتح کی کی ممانعت کا منکر کا فرنبیں اور بچنا جس طرح حرام سے فرض ہے یو نہی مکر و وتح کی سے باز رہٹالازم ہے اس بٹاء پر محرود



# بحت العزيمة ماهى لغة وشرعا فصل العزيمة

﴿ ير بحث عزيمت كے بيان ميں ہے ﴾

### عزىميت كي تعريف كابيان

هى القصد اذا كان في نهاية الوكادة ولهذا قلنًا أن العزم على الوطء عود في باب الطهار لانه كالموجود فجاز أن يعتبر موجودا عند قيام الدلالة ولهذا لو قال اعزم يكون حالفا وفي الشرع عبارة عما لزمنا من الأحكام ابتداء سميت عزيمة لأنها في غاية الوكادة لوكادة سببها وهو كون الأصر صفترض الطاعة بحكم أنه إلهنا ونحن عبيده وأقسام العزيمة ما ذكرنا من الفرض والواجب

#### ترجمه

عزیمت وہ ارادہ کرنا ہے جب کے وہ انہائی پختی میں ہواس وجہ ہے ہم نے کہ کہ وظی کاعز م کرنا ہا ب فلی رہیں ہوئی کے پاس
وظی کے لئے جانا اس لئے کہ عزم وظی موجود وظی کی طرح ہے ہیں جائز ہے یہ بات وظی کوموجود ہاتا جائے دلین کے موجود ہوئے کے
وقت اس لئے اگر کسی نے کہا اعزم موجود وظی کھانے والہ ہوگا اور شریعت میں عز میت نام ہے ان احکام کا جواہتدا ہم مرل زم ہوئے ہیں
ان کوعز میت اس لئے کہا جاتا ہے کہ بیا حکام اپنے سب کے موکد ہوئے کی وجہ ہے انتہائی پیچنگی میں ہوتے ہیں اور ان کا سب آمر کا
مفترض الطاعت ہونا ہے اس محم ہے کہ وہ ان راسعود ہے اور ہم اس سے غلام میں اور عز میت کی اقسام وہ قرض اور واجب ہیں جن کو
ہم ذکر کر ہے ہیں۔

احكام شرعيه ميس عزيميت ورخصت كالميحده عليحده حقوق بين قاعده فقهيه

احكام شرعيه من عزيمت ورخصت كے عليحد وعلو تقوق بيں .. (ماخوذ من الحسامي ش ٥٩)

عزىميت كى تعريف

وہ تھم ہے جواصل ہواور عوارض کے ساتھ متعلق نہ ہو۔

رخصت کی تعریف

اصطلاح شریعت میں رخصت وہ تھم ہے جس کی مشروعیت بندول کے اعتبار سے ہوجیسے ، و رمضان میں روز ہ ندر کھنے کی

# 

سی چیز و با دلیل شری حرام یا مکروہ کہہ کرمسلہ نول پرتنگی کر دی جائے ، بلکہ جس چیز کو خداہ رسول منع نہ فرما کی اور شرعایس کی میں حت تابت نہ ہوا ہے منع کرنا خودصا حب شرع بنا اور تی شریعت گھڑتا ہے۔ اس سے ہرمسلمان کو پر ہیز کرنا جا ہے بلکہ جس امر مباح کومن بنظر تعظیم ومحبت کیا جاتا ہے جسے محفل میاا وشریف نی سلی مباح کومن بنظر تعظیم ومحبت کیا جاتا ہے جسے محفل میاا وشریف نی سلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش برخوشی اور حضور اقد س مسلی القد علیہ وسلم کی تعظیم کا اظہار ہے۔ اس لیے اہل سنت و جماعت کا اس پر انفاق اور اجماع ہے کہ بیدائش مستحب وستحسن ہے۔

لفل اس المل مشروع وجائز کو کہتے ہیں جوفرض وواجب نہ ہو، انہذانفل عام ہے کہ سنت پر بھی اس لفظ کا اطلاق آیا ہے۔ اوراس کے غیر کو بھی نظل کہتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ فقہائے کرام فقہ کی کٹابوں میں باب النوافل میں سنن کا ذکر بھی کرتے ہیں کے نفل ان کو بھی شراع ہوئے ہیں ابند اگر سنتوں کے لیے کوئی خاص بات ہوتی ہے تو اس کو الگ بیان کردیا جاتا ہے۔

...



# بحث بيان الرخصة لغة وشرعا

# ﴿ ير بحث رخصت كے بيان ميں ہے

#### رخصت كي تعريف واقسام كابيان

وأما الرخصة فعبارة عن اليسر والسهولة وفي الشرع صرف الأمر من عسر الى يسر بواسطة علم في المسكلف وأنواعها مختلفة لاختلاف أسبابها وهي إعذار العباد وفي العاقبة تؤول الى نوعين

أحمدهما رخصة الفعل مع بقاء الحرمة بمنزلة العفو في باب الجناية وذلك نحو اجراء كلمة الكفر عملى البان مع اطمعتنان القلب عند الإكراه وسب النبي عليه السلام وإتلاف مال المسلم وقتل النفس ظلما

وحمكمه انمه لو صبر حتى قتل يكون مأجورا لامتناعه عن الحرام تعظيما لنهى الشارع عليه الملام

والسوع الثاني تغيير صفة الفعل بان يصير مباحا في حقه قال الله تعالى (فمن اضطر في محمصة )وذلك نحو الاكراد على أكل الميتة وشرب الخمر

وحكمه انه لو امتنع عن تناوله حتى قتل يكون آثما بامتناعه عن المباح وصار كقاتل نفسه

#### 2.7

رخصت آسانی اور مہولت کا نام ہے۔ جبکہ اصطلاح شرع میں وہ تھم جس کومشکل ہونے کی وجہ سے آسانی طرف بھیردیا گیا ہولینی جوچیز مکلف کیلئے عذر ہواور رخصت کے اسباب کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس کی اقسام بھی مختلف ہیں ۔اوروہ بندوں کے عذر ہیں۔ جبکہ انجام کے طور پراس کی دواقسام ہیں۔

ایک دخست وہ ہے جس میں تعلی کی دخصت بقائے حرمت کے ساتھ رہتی ہے۔ یہ جنایت کے احکام میں معافی کے تعلم میں ہے۔ اورای طرح نجی مرم صلی اللہ ہے۔ اورای طرح نجیوری کے وقت اظمیمیان قلب کے ہوتے ہوئے زبان پرکلہ کفر کا جاری کرنا ہے۔ اورای طرح نبی مرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بے اور مسلمان کا مال ضائع کرنا اور کسی جان کو بہ طور ظلم قل کرنا ہے۔

وخصت كى ال قتم كا تقم بيه ہے كہ أكر و وضح صبر كرتا اور قل كر ديا جاتا تو اس جو اجر ديا جائے گا كيونكه شارع عليه السلام ك

# 

مشر وعیت عذر سفر و مرض پر مبنی ہے۔

عزیمت درخصت کی دونوں تعریفوں کا خلاصہ بیہ وا کہ اصل میں شریعت نے جس کام کے کرنے کا تھم دیا ہے اس کوکر ناعزیمت ہے اور جو بندول پرکسی عذر کی بناء پر تخفیف کی جائے یعنی کسی عمل کونہ کرنے کی تخفیف ہو، وہ رخصت ہے۔

#### عزيميت كاثبوت

كتب عليكم القتال و هوكره لكم (البقرة ١٥)

ترجمه اتم پر جہا وقرض کیا گیا ہے اور وہتم پردشوارہے۔

احکام شرعید کی ادائیگی آسان ہو یا دشوار ہوبہر حال انکی فرضیت ان کی ادائیگی کا تقاضد کرتی ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ احکام شرعید کی ادائیگی میں عزیمیت ہے اگر چدان کی ادائیگی مشکل گلتی ہو۔

#### رخصت كاثبوت

اور جب تم زمین میں سفر کرونو کئی مضا نقه زمیں کتم نماز میں تصر کرنو۔ (النسام ۱۰۱۰)

### تكليف كے باوجودعزيت برهمل كرنے كابيان

حضرت ابو ہرم وضی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم نے قرمایا: کیاتم کوالسی عمیادت نہ بتاؤں ،جس سے تہارے گنا دمث و تعلی اورجس سے تہارے درجات بلند ہوں سے آبہ کرام (رضی اللہ عنہ میں کے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ و صلی اللہ علیہ وسلم ) آپ نے فرمایا: تکلیف کے وقت تکمل وضوکرتا ، زیادہ قدم چل کرمجد کی طرف جاتا ، آیک تماز کے بعد دومری نماز کا انتظار کرتا اور تہارے لئے بھی رہا طے بے (یعنی اپنے آپ کوعیادت کیلئے یا بند کر لیت ) (مجسلم جس میں اللہ کی کتب فائد کردی)

سنرى اقسام بسنرى دواقسام بير السنرطويل السنوليل

#### ا ـ سفرطومل:

وہ خرجو تنین را توں اور تنین دنوں پر مشتمل ہولیعنی جدید تھتیں کے مطابق ۔۔ 9800 کلومیٹر ہو۔ جس کے اختیار کرنے والے کو شرکی طور پر مسافر کہتے ہیں اسے شریعت کی طرف ہے رخصت ہے کہ وہ جار رکعت والی فرض نماز میں صرف دور کعتیں اوا کرے۔ ۲۔ سفر قلیل :

عام طور پر جونف شرق سفر کی حدکونہ مینچے بلکہ اس سے تعوز اسفر ہو۔ جس طرح تیم کے جائز ہونے کا تھم دیا جاتا ہے تو یہ شرق رفصت ہے کہ وہ اگر ایک میں بالی سے ذاکہ فاصلے تک بھی یائی نہ یا سکے تو تیم کرے تماز پڑھ سکتا ہے۔

### ۲_مرض:

ال عذرشرى كا ثبوت يظم ب. عن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ـ (القرواهما)

جو بارہویاستر برہوں ہیں وہ دوسر سے دنوس می (روزوں کی) مدت بوری کرے۔

آگر کی مخص کو جان لیوا بیاری ہو یا وہ شرگی طور پر مسافر ہوتو اے اجازت ہے کہ وہ ان دنوں میں روز ہے نہ رکھے بلکہ بعد میں تندرتی یا ایام اقامت میں ان روزوں کی قضاء کرنے۔ ای طرح جب سی مخص کو جان یا جسم کے عضو کے زائل ہونے کا خوف ہوتو وہ مخص میم کے عضو کے زائل ہونے کا خوف ہوتو وہ مخص میم کر کے نماز پڑھ سکتا ہیں۔

ای طرح عذر توی کے ہونے کی وجہ سے بیٹے کر یالیٹ کراشارہ کے ساتھ نماز ادا کرنا بیشری اعذار میں ہے ہے جن کی وجہ سے رخصت کا تھم تابت ہے۔

ای طرح ماہر ڈاکٹر پا تھیم کو پروہ کے مقامات کو دیکھنے کی اجازت ہے کیونکہ مرض سبب ہے جسکی وجہ رخصیت ہے بشرط کہ سبب متحقق

#### ۳ اکراه:

اگر كى كے ساتھوز بروى كى جائے تواس صورت ميں بھى شرق مبولتيں موجود ہيں۔

صاحب قد وری علیة الرحمه لکھتے ہیں۔ مجبوری کا تھم اس دفت تا بت ہوتا ہے کہ کوئی شخص کسی کودهم کی دے اور وہ اس کے واقع کرنے پر مجھی قاور ہو، وہ بادشاہ ہویا وہ چور ہو۔ (الحقرالقدودی ہر ۲۰۲۰ کمتیہ تھائیدتان)

ال عدر شركی كا ثبوت بيدے۔

من كفر بعد ايمانه الامن اكره و قلبه مطمئن بالايمان ..(النعل ١٠٦٠)

# 

ممانعت کی وجداورشر بعت اسلامیہ کی تعظیم کیلئے اس نے اپنے آپ کوحرام سے رو کا ہے۔

رخصت کی دوسری قتم بیہ ہے کہ کسی کام کی صفت میں ایسی تبدیلی کا ہونا جوم کلف کے تل میں مباح ہو چکی ہوجس طرح الله تعالیٰ

كافرمان ب "قيم اضطر في محمصة اوراى طرح مرداركمائے يرجيور بوتااورشراب بينے يرجيور جوتان-

اس رخصت کا تھم بیہ ہے کہ اگر وہ ان چیز وں کو کھانے ہے اپنے آپ کوروک لیناحتی کدائ سبب سے آل کردیا جائے تو وہ گنا برگار ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے آپ کومباح کام سے روک بیا ہے۔ کو یاوہ انسا ہوا جیسے اپنے آپ کو آل کرنے والا ہے۔

### مشقت آسانی فراہم کرتی ہے قاعدہ فقہیہ

المشقة تجلب التيسير ـ (الرفره)

مشقت آسانی فراہم کرتی ہے۔اس قاعدہ کاجوت ترآن کی اس آ بت مبارک سے ہے

يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (البقره ١٨٥٠)

الدّرة مرة من عابة إعادة مرتم يردشواري بين عاردكنوالايمان في توجمة القوآن

اس طرح حدیث مبارک ہے۔ اللہ کے نزدیک پسندید ودین وہ ہے جو باطل سے یاک ہواورآ سان ہو۔

( نفاری من ایس الدی کنب شاند کرا چی )

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عند بیان کرتے ہیں کہ ہی صلی التدعلیدوسلم نے ارشاد فرمایا بتم (خودکو) ان اعمال کا مطلف کروجن کی تم میں طاقت ہو۔ (مسم، جا اس اس قدی کتب فائد کرای ک

حضرت ابو ہریرہ رمنی اللہ عند بیان کرتے ہیں کہرسول الله ملی اللہ علیہ دیکم نے فرمایا: اگر میں اپنی است پردشوار ند مجمعتا تو آئیس ہر

نم زے (وضوکرتے) وقت مسواک کا تھم ویتا ( جامع ترندی،جابس دو اور تی کتب خاندالان)

فقبها مرام فرمات بيراس قاعده عيشرى مهولتين وتصعيب اورتخفيفات ابت موتى بي

### شرعی رخصتوں کے اسب سب کا بیان

ا ـ مغر: اس عذر شرعی کا جوت اس آبت مبارکدے ہے۔

ترجمه: اور جب تم زمین میں سفر کروتو کوئی مضا گفتہیں کہتم نماز میں تعر کرلو۔ (النسام ۱۰۱۰)

ای طرح بیرهدیث مقدسہ ہے۔حضرت انس رضی القدعنہ بیان کرتے بین کہ ہم مدینہ منورہ سے دسول الفرسلی الله علیدوسلم کے ہمراہ مکہ کی طرف گئے ون قیام کیا کہاوی دئن۔ ہمراہ مکہ کی طرف گئے آپ دو،دو،رکعت نماز پڑھتے رہے تی کدوالی آگئے میں نے بوچھا مکہ میں کتنے دن قیام کیا کہاوی دئن۔ (مسلم،جاس میں اور کا میں کتب خانہ کراچی



#### ۵_عام تكاليف كودوركرنا:

شریعت اسلامیدنے انسانی صلاحیتوں کے موافق احکام جاری فرمائے ہیں اور دہ احکام جوعمومی مشکلات میں ڈالیس اس طرح کے احکام کامسلمانوں کومکلف تبیں کیا۔

السبب شرك كانبوت بدآ يت مبارك ب

لا يكلف الله نفسا الا وسعها ﴿ الْبَقْرِهُ ٢٨٢ ﴾

الله كسى جان ير بوجه بيس دُ النَّا مَراسَكَى طافت كے مطابق _

ای طرح بیده به طیبہ بے حیفرت ابو ہر یرہ رضی القدعنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ملی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں فطبہ ارشاد فر مایا: اے لوگو؛ تم پر جج فرض ہو گیا گیں جج کیا کرد۔ آبکہ فخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا جج ہرسال فرض ہے؟ آپ خاموش رہے جتی کہ اس نے تین باریجی کہا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسم نے ارشاد فر مایا: اگر میں بال کہد دیتا ، تو جج ہر سال فرض ہوجا تا اور تم اس کی ادا نیک کی طاقت ندر کھتے ، جن چیز وں کا بیان میں چھوڑ دول ، تم ان کا سوال مست کیا کرو۔

کیونکرتم نے پہلے لوگ اس لئے ہلاک ہوئے کہ وہ انہا وکرام (علیہم انسل م) ہے بکشرت سوال کرتے تھے اور انہیا وکرام (علیہم انسل م) ہے بکشرت سوال کرتے تھے اور انہیا وکرام (علیہم انسل م) ہے اختیان ف کرتے تھے۔ لہذا جب جس تم کوکسی چیز کا تھم دول اتو اس پر اپنی طافت کے مطابق عمل کرواور جب تم کو کسی چیز ہے دوک دول او اس کوچھوڑ دیا کرو۔ (مسلم بن ابس اس اندی کتب خاند کراچی)

الر حالت جیش بیس شرعی سہولتیں :

(ہذری، ج، ہم ہم، قدیمی کتب فائد کر، پی) ان احادیث ہے معلوم ہوا کہ شرقی احکام نہا بیت آسمان اور سہولت پر مبنی ہیں۔ کیونکہ اگر جج ہر سال فرض ہوجا تا تو ادائیگل مشکل ہو

# 

جس نے اللہ برایمان لانے کے بعد کفر کی سوائے اس مخص کے جس کو کفر پر مجبور کیا گیا ہوا وراس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو۔

یہ بہت مبار کہ حضرت میں رہن یا سررضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی ہے کیونکہ مشرکین نے حضرت ممارہ ان کے والد یا سراورا تکی
والدہ سمیہ کو اور حضرت صہیب ، بلال ، خباب اور حضرت سالم رضی الله منصم کو پکڑ لیا اوران کو تخت عذاب میں بہتلا مکیا حضرت سمیدرضی
اللہ عنصا کو دواونٹوں کے درمیان باندھ دیا اور نیز وال کے اندام نہائی کے آر پارکیا اوران سے کہا کہ تم مردوں سے آئی خواہش پورگ
کرنے کیئے اسلام لائی ہو ہذاان گول کردیا۔

اوران کے فاوند یا سرکویمی قبل کردیا بیددونوں وہ تے جن کواسمام کی خاطر سب سے پہلے شہید کیا گیا اور حضرت تھا درخی اللہ عندے انہوں نے جبر بیکلہ کفر کیا ہے تو آپ نے فرمایا: بے انہوں نے جبر بیکلہ کفر کیا ہے تو آپ نے فرمایا: بے شک محار سرے پاؤں تک ایمان سے بھرا ہوا ہے اس کے گوشت اور خون میں ایمان رہے بس کیا ہے۔ پھر حضرت محار دسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روتے ہوئے آئے ، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی آئھوں سے آئسو پو چھ رہے ہے اور فرما رہے ہے آگر وہ دو وہ وہ روتی کھی کھی ہوجاتی ہیں۔

ارتكاح ۱رطلاق ۱ رعماق ايلاده رافى فيه رخلهارك يمين ۱ رندره رجعت ۱۰ قصاص كامعاف بوتا - الكاح ۱ رجعت ۱۰ قصاص كامعاف بوتا - الكاح ۱ رجعت ۱۰ مكتبدرهمانيلا بور)

#### ٣ _نسيان ( بھولنا ):

اس عذر شرق کا جودت بدهدید میارکدید حضرت ابوجریه رضی الله عند بیان کرتے بین کدرسول الله صلی الله علیه وسلم نے فرمایا: جوروزے میں بعول کر چھکھا، بی لے تووہ اپناروزہ پوراکرے، کیونکہ استان الله تقالی نے کھلا بااور پلایا ہے۔
فرمایا: جوروزے میں بعول کر چھکھا، بی لے تووہ اپناروزہ پوراکرے، کیونکہ استان اللہ عند کھلا بااور پلایا ہے۔
(مسلم، جام سم ۱۸۳۸، قدیمی کتب خاند کراچی)

#### اغتياه:

بھول جاناحقوق اللہ کے بعض احکام بیں شرقی رفصت کا سبب ہے جبکہ ہوق العباد بین بھولنا قابل عذر نہیں۔
اس طرح اگر کوئی مخص نماز میں بھول کر کھائی لے توبیاس کا عذر نہیں ہوگا اور اس طرح اگر کسی نے بھول بین کسی کا مال ضائع
کردی تو وہ ضامین ہوگا کیونکہ اس کا تعلق حقوق العباد ہے ہے جہاں بین عذر قابل تبول نہیں۔ایسے بی کئی دوسرے مسائل بین جہال
محولنا قابل عذر نہیں مثلا اگر وضوکر نے والا بعض اعضاء وضوکو دھونا بھول گیا تو اس کا وضونہ ہوگا اور اس طرح اگر قاضی نعس کو بھول کر
اس کے خل ف فیصلہ کردیتا ہے تو وہ فیصلہ درست نہ ہوگا۔ (شرح الا ہے ووالا بار علیہ علیہ کا ماسلیدہ کا اللہ کھی کی کا

سمات ہے ہیں جومعصوم ہیں وہ بیجارے تو بھوک ہے مرجا کیں ہے۔ فائدان کے اندر کی دشمنیاں جنم لیس گی اور علی نے کرام پراس طرح کے جملے کہتے ہیں کہ جیسے ان کے درمیان اور علیائے کرام کے درمیان تن وباطل کامعر کہ شروع ہو چکا ہے۔

لیکن افسوس ؛ اس بات پر که لوگ سماری سراری عربسر کرجائے ہیں گرنگاح ، طلاق اور دیگر شرق احکام کو بیجھنے کی طرف و را توجہ خیس ویت یہ بہتنی بڑی غلطانی ہے۔ اور اللہ کا کیا ہواجرام تو کسی جی صورت ہیں حلال آئی ہوا ور الزام شریعت پر ، یہ کنی بڑی غلطانی ہے۔ اور اللہ کا کیا ہواجرام تو کسی صورت ہیں حلال آئی ہو ساری عرائی این خیال اور عقل کل کا دعوی کرنے والے لوگ ساری عمر اپنا سر پکڑ کر بہت ہیں حوالی نہیں ہوسکا ۔ اگر چہ ساری و زیا ہے روش خیال اور عقل کل کا دعوی کرنے والے لوگ ساری عمر اپنا سر پکڑ کر بہت ہیں وہ اللہ ہے جوئے کو حلالی بیس کر سکتے ۔ البذا برائے مہر بانی اپنی غلطیوں کی وجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں کہ دیا ہے۔ اللہ میں اللہ میں اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست میں اللہ میں اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں میں موجہ سے اسلام کے احتام کو ہدست سے اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو اسلام کے احتام کو اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کو اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اللہ میں موجہ سے اسلام کے احتام کی موجہ سے موجہ سے اللہ موجہ سے موجہ سے اللہ موجہ سے موجہ سے اللہ موجہ سے موجہ سے موجہ سے موجہ سے اللہ موجہ سے موجہ

ای طرح وہ نام بہاد علیا ، جو موای خواہشات کی ہیروی کرتے ہوئے تین طلاقوں کوایک طلاق کہددیے ہیں اور پھراس پر فقاوی
حات کی بحر پوراشا عت بھی کر ہیٹھتے ہیں انہیں بھی یا در کھنا جا ہے کہ تین ، تین ہوتا ہے اور ایک ، ایک ہوتا ہے۔ کیا اگر کسی نے کہا کہ
اس کے تین خدا ہیں تو کیا تم اسکی تو حید کو قبول کر او مے۔ اگر ایسی تو حید تو ہل قبول نہیں تو پھر وصدہ لاشریک کے احکام کو بھی حق کے
ساتھ میان کروہ تدکہ توای خواہشات کی بیروی۔۔۔؟

### السبولة كي منظرين ارتداد:

منی لوگ اسلام میں خود ساختہ سہولٹیں تلاش کرتے ہوئے اسلام سے خارج ہوجاتے ہیں جنہیں مرتدیا خارج اسلام کہا جاتا ہ اس طرح کے لوگ قرآن وسنت سے گراہانداستدلال بھی کر بیٹھتے ہیں اس قدر سہولت پسندلوگوں کودور خلافت کا وہ منظر ضرور بادکرنا

میں معتربت عمر فاروق رضی اللہ عند نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بعض عرب کے لوگ مرمد ہو مسلے انہوں نے کہا کہ ہم تماز پڑھیں گے اور زکو قائیں ویں مے ۔ لہٰ ذااحکام میں آسانی پیدا کروا ور زکو قاسعا ف کرو۔

حضرت محرفاروق رضی الله عند بیان کرتے میں کہ پھر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی القدعنہ کے پاس کیا اور کہا اے رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے خلیفہ؛ لوگ وحشی جانوروں کی طرح میں ان کے ساتھ نری سیجئے ۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی الله عنہ نے فرہ یا ' میں تم ہے مدد کی تو تھے رکھتا تھا اور تم جھے پریشان کرنے آئے ہوئے جا بلیت میں بخت سے اور اسلام میں کمزور پڑھئے ہوئے ہوئے مسلی الله علیہ وسیم کا دھال ہوگیا وہی منقطع ہوگئی۔ اگر انہوں نے (مرتدین) نے جھے ایک ری و سے سے بھی افکار کیا تو جب تک میرے ہاتھ میں کوار ہے میں ان سے قبال کروں گا۔ (اربی الافاد ماز الله میال الله ین سیولی من اے مطبوعة و وہوا می المطابع کرا ہی )

# 

ج تی اور کن تکالیف کا سامنا کرنا پڑتا اور ای طرح روز ہے اگر سال بھریا چھاہ فرض ہوجائے تو کتنی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا۔ ایسے

ہی اگرز کو قرضف ماں یا سارے مال کی فرض ہوجاتی تو لوگ اوائیگی نہ کرتے اور ایسے ہی اگر حالت چین و نفاس ٹیل نماز مروز ہے کا

حکم دیاج تا تو بھی مشقت ہوتی ، ای طرح باتی تمام احکام میں بھی اللہ تعالی نے انسانی طاقت کے مطابق احکام الازم کے ہیں۔ اس
قدر ساندوں کے باوجود اب بھی اگر کوئی ہے بھیے کہ شری احکام پڑمل کرنا مشکل ہے یا بی تو مشقت والے احکام بیل تو پھرائی عقل کا
قصور ہے۔ اسے اپنی عقل کا علاج کروانا جا ہے

#### ۷- تيسرا حصه وصيت:

حضرت سعدرضی القدعند بیان کرتے ہیں کی نبی کر یم سلی القدعلیہ وسلم میری عیادت کیلئے تشریف لائے۔ میں نے عرض کیا ہی اینے پورے وال کی وصیت کردوں؟ آپ نے فر مایا بنیس میں نے کہا آو ہے مال کی وصیت کردوں؟ آپ نے فر مایا بنیس میری عیادت کے حض کے وصیت کردول؟ آپ نے فر مایا بنیس میری اللہ کے وصیت کردول؟ آپ نے فر مایا: ہال تبائی بہت ہے۔ (مسلم بج ابس میں بقد می کتب فائے کواجی)
تبائی سے زیادہ وصیت اس کے منع ہوئی تا کہ دیگر دار ثین کو فقصال شہو۔

### ۸_وارث کینیئے وصیت نہیں:

حضرت ابوا مامہ با بلی رضی انقد عند بیان کرتے ہیں کہ یں نے رسول انڈسٹی انشد علیہ وسلم نے سنا ہے آپ نے ججۃ الوداع کے سال ایٹے خطبہ میں ارش وفر مایا: القد تبارک و تعالی نے ہرخی دار کواس کاحن عطا کیا ہے۔ وارث کیلئے وعیت نہیں۔ (الح) امام ترفد کی فر ماتے ہیں اس حدیث کی سندسن ہے۔ (ب مع ترفدی، ج بہس میں دوتی کتب خاندان )

#### ٩ ـ طلاق اورا نداز سيولت:

ابتدائی طور پر صداق ویدا برگز ناپندیده گل ہے لیکن جب شو براور بیوی امتد کے قوانین کو برقر ارشد کھ کیس قو پھراسلام نے طلاق کی اجازت دی ہے اوراس کا طریقہ یہ بیان کی گیا ہے کہ شو ہر بیوی کو ایک طلاق رجی و ہے تا کہ طلاق رجی بوئے کے بعد عدت طلاق ہی میں شو ہراور بیوی دونوں کو این زندگ کے بارے میں سو پنے کا موقع مل سکے اور مدت بی میں رجوع کرلیں قو بہتر ور نداس کے بعد شو ہردومری طلاق دے اور پھر بائند کے بعد بیا بھی عدت گز رنے کے بعد بھی اس کے بعد شوج مردومری طلاق دے اور پھر بائند کے بعد بیا بھی عدت گز رنے کے بعد بھی اس کے بعد بیات مواقع آسانی فراہم کرئے کہ بیارے کی اور بیار ہیں۔

لیکن برسمتی ہے بہت ہے لوگ بیک وقت تین طداقیں دے بیضتے بین پھرعانائے گرام سے مسئلہ ہے چھتے بیں تو عالمے میں اال سنت و جماعت بیفتو ک دیتے بین کہ اب وہ بغیر صلا کے تمہارے نکاح بی نہیں آسٹنی کیونکہ شریعت نے بغیر طالہ کے شوہراول سے اسکا نکاح منع کردیا ہے۔ تو جائل و بے وتو ف لوگ سر پکڑ کو بلیا اٹھتے ہیں کہ دیکھوا یک شخص کا گھریر باو ہور ہا ہے اوراس کے پانچ

# بحث إن الإختجاج بالإدليل إنواع

﴿ بير بحث احتجاج بلادليل كى انواع كے بيان ميں ہے ﴾

احتجاج بلادليل كى اقسام كابيان

قصل الاحتجاج بلا دليل أنواع منها ، الاستدلال بعدم العلة على عدم الحكم مثاله القء غير ناقض لانه لم يخرج من السبيلين،

والاخ لا يعتق عبلى الأخ لانه لا ولاد بينهما وسئل محمد رح أيجب القصاص على شريك الصبي قال لا لأن الصبي وقع عنه القلم .

قبال السائل فوجب أن يجب على شريك الأب لان الأب لم يرفع عنه القلم فصار التمسك بعدم العلة على عدم الحكم هذا بمنزلة ما يقال لم يمت فلان لانه لم يسقط من السطح إلا إذا كانت

علة الحكم منحصرة في معنى فيكون ذلك المعنى لازما للحكم فيستدل بانتقاله على عدم الحكم

مشال مما روى عن مسحمد رح أنه قال ولد المغصوب ليس بمضمون لأنه ليس بمغصوب ولا قصاص على الشاهد في مسألة شهود القصاص إذا رجعوا لأنه ليس بقاتل و ذلك لأن الغصب لإزم لضمان الغصب والقتل لازم لوجود القصاص،

#### 12.7

احتجاج بادلیل کی اقسام میں ہے آیک ہیہ کہ کسی علت وہم کے بغیر ہی استدال کرنا جس طرح قئے کو غیر ناتف وضو کہنا کے وکھ وہ میلین ہے فارج نہیں ہوتی اور ہیکی ہے کہ بھائی پراعماق نہ ہوگا کیونکداس کیلئے والد زمیں ہے۔ امام محمر علیہ الرحمد سے سوال کیا گیا کہ کیا ہے ہے تر یک پر قصاص واجب ہے فر مایانہیں کیونکہ بچالم اٹھالی حمیا ہے۔ تو سائل نے کہ کہ جاپ شریک پر واجب ہوگا کیونکہ وہ مرفوع القام ہیں ہے۔ تو یہاں عدم علت اور عدم تھم سے تمسک کیا گیا ہے۔ یہ سئلداسی کے تھم میں ہے کہ جب اس طرح کیا جائے کہ فلال شخص فوت نہیں ہوا کیونکہ وہ جے سے گرانہیں ہے۔ ہاں البتہ جب تھم کی علت اپنے معنی میں محصر ہو۔ تو

# 

# تحفيفات سبعه

#### الشخفيف اسقاط

عذر _ كے بائے جانے كى وجہ سے عبادات كاس قط جونا جيسے حالت حيض من تماز كاستوط

٢ يخفيف تنقيص ( کمي)؛

عذرتي وجدعها وات ميس كى كانتم جيسے حالت سفر ميس ثماز قصر كانتم -

٣ يخفيف ابدال؛

عذر کی وجہ سے ایک عبادت کے قائم مقام دوسری عبادت کا تھم جیسے وضواور مسل کے بدیے بین تیم کا تھم۔ ۲ یخفیف نفتریم ؟

سى عبادت كواس كے دفت سے پہلے اواكرنا جيسے كوئى فضاب زكوۃ برسال كررنے سے پہلے زكوۃ اواكرے تو زكوۃ اواجو م يے گی۔اى طرح صدقد فطر اگركس نے رمضان المبارك ياس ہے بھی پہلے اواكر ديا تو قطراندادا ہوجائے گا۔ د حذود من شدہ ...

### ۵ شخفیف تاخیر؛

سمى عذرشرى كى وجد عبدت كوموفركرنا جيس سافريام يض كارمضان السبارك كردزول كوموفركرنا

### ٢ ي تخفيف ترحيص ؛

عذرشرى ك وجد الدخصات جيد رخى عضوير بائدى مولى بى برسع كرنا-

### ٧- تخفيف تغيير!

عذر شرى كى وجدت عباوت كر يقته كاريس تبديل لا ناجي تماز خوف كاطريقة ب

متياه!

مشقت اور حرج کا اعتبار و ہاں ہوگا جہاں نص وارد نہ ہوئی ہواور اگر مشقت وحرج کی وجہ ہے فراہم کردہ آسانی کے خلاف نص تہ جائے تو بھراس آسانی وسہولت کوترک کرنا واجب اور نص پڑل کرنا ضروری ہے۔ (الاشاہ واحظائز ہیں 17)



# استعاب الحال

# ﴿التصحاب حال كابيان

وكـذلك التمسك (باستصحاب الحال) تمسك بعدم الدليل إذ وجود الشيء لا يوجب بقاء ه فيصلح للدفع دون الإلزام وعلى هذا قلنا مجهول النسب لو ادعى عليه أحد رقا ثم جنى عليه حناية لا يجب عليه أرش الحر لأن إبحاب أرش الحر إلزام فلا يثبت بلا دليل ،

وعلى هذا قلما إذا زاد الدم على العشرة في الحيض وللمرأة عادة معروفة ردت إلى أيام عادتها والـزائد استحاضته لأن الزائد على العادة اتصل بدم الحيض وبدم الاستحاضة فاحتمل الأمرين .

فلو حكمنا بنقض العدة لزمنا العمل بلا دليل وكذلك إذا ابتدأت مع البلوغ مستحضاة فحيضها عشرة أيام لأن ما دون العشرة تحتمل الحيض والاستحاضة ،

فلوحكمنا بارتفاع الحيض لزمنا العمل بلا دليل بخلاف ما بعد العشرة لقيام الدليل على أن الحيض لا تزيد على العشرة ،ومن الدليل على أن لا دليل فيه إلا حجة للدفع دون الإلزام مسألة المعققود فإنه لا يستحق غيره ميسرائه ولو مات من أقاربه حال فقده لا يرث هو منه فاندفع استحقاق الغير بلا دليل ولم يثبت له الاستحقاق بلا دليل،

#### 2.7

اورای کے مسائل میں سے بیہے کہ جب حیض مین دی دن سے زیادہ خون آیا جبکہ عورت کوایام معروفہ کی جانب لوٹا دیاجائے گا۔اور ڈاکدہ استخاصٰہ ہوگا۔ کیونکہ وہ ڈاکدہ عادت سے متصل ہے۔اور یہاں دم استحاضہ میں دونوں امور کا اختال ہے۔ کیونکہ جب ہم نقض مدت کا تھم ویں تو مستحاضہ ہوجائے تو اس کا حیض دی ہوگا

# الناشر المال الناشر المرا المر

وه معنی تھم کیلئے لازم ہوگا تواب عدم تھم پراس کے متعی ہونے سے استدلال کیا جائے گا۔

ا مام محمرعدیدالرحمہ ہے روایت ہے کہ مغصو بہ بنتج پر منان نہ ہوگا کیونکہ وہ مغصوب نہیں ہے۔اور شبود قصاص کے مسلم میں شاہد پر قصاص نہ ہوگا جب وہ رجوع کریں کیونکہ و و قاتل نہیں ہے۔ولیل میہ ہے کہ غصب منان کو لازم ہے اور قل وجود قصاص کولازم

# متعدد فآوی میں عمل کی صورت میں فقہی مداہب اربعہ

الرفزى لينے والا ايك ے زائد مفتيوں ئے فتوى ليے اور ان سب كے فتوى جات ايك جيسے بى ہوں اگر ووان كے فتوى م مطمئن ہوتو اسے اس بڑمل كرنا جا ہے اليكن اگر مختف ہوں تو فقہا و كے دوتول جيں۔

جمہور نقہا ، جن میں احناف مالکیہ اور بعض حنابلہ اور ابن سریج اور سمعانی اور غزالی شافعی کہتے ہیں کہ عامی مخض کو بیا تختیار نہیں کہ وہ جو جا ہے اختیار کرے اور جسے جاہے چھوڑ دے ، بلکہ اسے ترجے کے اعتبارے عمل کرنا جا ہیں۔

اور شافعیداور بعض حنابلہ کے ہاں می اور اظہریہ ہے کہ مختلف فتوی دیے والوں کے مختلف اقوال میں عامی مخص کوافتیار جائز ہے، کیونکہ وی کے لیے تقلید ہے، اور وہ جس مفتی کے فتوی پڑھل کر نگا بیرحاصل ہوجائے۔



حال کو ثبوت مانسی بر قیاس کیا جائے گا۔ اور وہ بیوی گواہول کی تصدیق کے بغیر شوہر کی وراثت سے حصیہ حاصل نہیں کرسکتی۔ کیونکہ استصحاب کا قاعدہ ای کا تقاضہ کرتا ہے۔ (امنایا اور الا عبادہ الدائم)

### التصحاب كي صورتني

### المتصحاب معدوم اصلي كابيان

ایسے احکام ہے بری الذمہ ہونا جن کا نبوت شریعت میں موجود نہ ہو۔ اسکی مثال بیہ ہے کہ جس طرح مجھٹی یا ساتوی نمی زفرض نبیں ہے۔ کیونکہ چھٹی یا ساتویں ٹماز کی فرمنیت شریعت میں موجود ہی نبیں۔

#### عقلى اورشرگى استصحاب كابيان

ایسا مکام جنہیں عقل اور شریعت نے میشد کیلے ٹابت کردی ہوجیے کہ نکاح ٹابت ہوج نے کے بعد بیوی ہیشہ کیلے صال ہو جاتی ہے۔ ای طرح جب کوئی کی چیز کا ذمہ وار ہوجائے تو اس کے تلف ہوج نے پر اسکی فرمہ واری بھی اس پر ہوگی ۔ یہ ملیت کے ابت ہوجائے کے بعدوہ ملکیت ہمیشہ باتی رہتی ہے اورا ک طرح وضو کے ہوئے یانہ وٹے کا تھم بھی باتی رہت ہے۔ ٹابت ہوجائے کے بعدوہ ملکیت ہمیشہ باتی رہتی ہے اورا ک طرح وضو کے ہوئے یانہ وٹے کا تھم بھی باتی رہت ہے۔

### استصحاب وليل كابيان

اس میں اس بات کا احمال رہنا ہے کہ کو کی می گفت جموت آ کر اسکی تحصیص کردے یا اسے منسوخ کردے ہی متفقہ طور پر قابل منس ہے۔

#### التصحاب اجمات كابيان

اگراختلاف ہوجائے تو کمیا اجھائی تھم کو برقر اردکھا جائے گا یانہیں۔ اسکی مثال بیت کرکسی کو پانی نہ مطے تو وہ تیم کرئے نماز پڑھ سکتا ہے اسکی نماز متفقہ طور پر ہوجائے گی لیکن اگروہ نماز پڑھتے ہوئے پانی دیج لیے اس صورت میں شرقی تھم کمیا ہے؟ کمیا ہم تھم اجماع کے استصحاب بینی برقر اردینے کی وجہ یہ کئیں گے کہائی نماز درست ہوئی۔

۔ کیونکہ پائی کے مشاہرہ سے پہلے اہما گاتھم ہی تھا اور تھم اس وقت تک برقرارے جب تک کوئی دیمل بیٹا بت شردے کہ یائی کے مشاہرہ سے پہلے اہما گاتھم ہی تھا اور تھم اس وقت تک برقرارے جب تک کوئی دیمل بیٹا بترا نوز وطل ہو یائی کے مشاہدہ نے اسکی نماز باطل کردی ہے یا ہم بیکس کے کل اجماع کی صفت بدلنے کی وجہ سے تھم بدل کی ہندا نوز وطل ہو تمنی ۔ ( ہاخوڈ من الانتہا ہ والنظائر بتقرف مطبوعہ ، H,M,S سمپنی کرا جی )

#### قاعرو:

القديم يترك على قدمه (الاشباه) إلى چزكواس كى پرانيت پر چيورد ياجائكا-

# المستعدد الم

کونکہ دس سے کم چین اور استحاضہ کا اختمال رکھنے والا ہے۔ اور اگر ہم ارتفاع چین کا تھم دیں تب بھی کمل بلا دلیل لازم آئے گا۔ بہ ضواف دس کے بعد ، کیونکہ اس پر دلیل ہے کیونکہ دس دن سے زیادہ نہیں ہوتا۔ اور بیجی دلیل ہے کہ اس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ البتہ وہ دلیل جولز دم کو دور کرنے والی ہو۔ اور مسئلہ مفقو دبھی ہے کیونکہ فیراس کی میراٹ کا حقد ارتبیں ہے۔ اور اگر اس کے اقارب میں کوئی نوت ہوا جب وہ غائب تھا۔ تو وہ اس سے وارث نہ ہوگا لہذا غیر کاحق بغیر دلیل کے دفع ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوا ہے۔ لہذا اس کیلئے بغیر دلیل کے کوئی حق ہوت نہ ہوگا۔

### التصحاب كي تعريف كابيان

علامہ تربن محمود الب برتی علید الرحمہ تکھتے ہیں۔ اگر کوئی مسئلہ کسی وقت میں بھی ٹابت ہوجائے تو اسے دوسرے وقت میں بھی تشلیم کیا جائے گا۔ (العنامیشرح البدابین ۵س۵۸مطبوعہ مکتبہ توربید ضوبیتکھیر)

بعض فقی و نے اس تعریف کے تحت اسکی دواقسام کی ہیں اروہ چیز جوز ہانہ ماضی میں ثابت ہووہ زمانہ حال میں بھی تسلیم شدہ
رہ کی۔ اس کی دضاحت رہ ہے کہ اگر کوئی فض کم ہوج نے اور میں معلوم شہو کہ وہ ذکرہ ہے یا فوت ہو کیا ہے۔ تو اسکی ماضی کی ذکر گ
کے حقوق کو تسلیم کرتے ہوئے زمانہ حال میں بھی اسی طرح حقوق ہاتی رہیں گے اور اسکی ورافت تقسیم ندہوگی۔ میر مسئلہ اعصحاب کے
قاعدہ کے مطابق ہے اہذا جب تک اسکی دفات کی تقید ایق ندہوگی وفات کا تھی تھی دیا جائے گا۔

۲۔ احصحاب کی دوسری صورت بیہ ہے کہ جومعامد فی الحال ٹابت ہوجائے تو زماند مامنی میں بھی اس کا جوت برقر ارر کھا اے گا۔

اسکی وضاحت رہے کہ اگر کوئی شوہر مرج ہے اس کے بعد اسکی مسلمان ہوی ہد دعوی کرے کہ میں تو اسکی موت کے بعد مسلمان ہوئی تھی تا کہ وہ اپ شوہر کی وراشت پر وارث بن سکے لیکن اس کے دوسرے وارثین بیکبیل کہتم اسکی و فات ہے پہلے مسلمان ہوئی ہو۔ یہ کہہ کر وہ اسکی ہوئی کو دراشت سے محروم رکھنا چاہتے ہیں تو ایسی صورت میں وارثین کے قول کو تسلیم کیا جائے گا اور اس بوئی ہو۔ یہ کہہ کر وہ اسکی ہوئی اسلام قبول کرچک ہے البندا حال کے فیصلہ پر بی ماضی کے فیصلہ کو بھی مربوط و مضبوط کیا جائے گا۔ اگر عورت گواہ پیش کردے تو بھر اسکی تصدیق کی جائے گا۔ یونکہ اب احصی اس کے حق میں ثابت ہوگئ میں تابت ہوگئ کے دکھی اس کے حق میں ثابت ہوگئ کے دکھی اس کے حق میں ثابت ہوگئ

### مسلمان کی میسائی بیوی

ای طرح اگرکوئی مسلمان فوت ہو جائے اور اکل بیوی عیسائی ہوا در وہ شوہر کے دصال کے بعد مسلمان ہوجائے اور دعوی سے کرے کہ وہ اپنے شوہر کی وف ت ہے پہلے مسلمان ہوئی تھی۔ جبکہ دوسرے وارثین میکییں کہ تو اکل موت کے بعد مسلمان ہوئی تھی السے اسے کا میں معانے احتاف فر ماتے ہیں کہ وارثین ہے تول کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ بیوی کا حال اس سے تابت ہے اور جبوت السی صورت میں عمائے احتاف فر ماتے ہیں کہ وارثین سے تول کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ بیوی کا حال اس سے تاب سے اور جبوت



# بخت أن العنبر الاحمس فية عند أبي حنيفة

# حضرت امام اعظم رضى الله عنه كنزد كي عنرين شهون كابيان

فإن قيل قد روى عن أبى حنيفة رح أنه قال لا خمس فى العنبر لأن الأثر لم يرد به وهو التمسك بعدم الدليل قلنا إنما ذكر ذلك فى بيان عدره فى أنه لم يقل بالخمس فى العنبر ولهذا روى أن محمد عن الحمس فى العنبر فقال ما بال العنبر لاخمس فيه قال لأنه كالسمك فقال وما بال العنبر لاخمس فيه والله تعالى أعلم بالصواب تم أصول المسمك لا خمس فيه والله تعالى أعلم بالصواب تم أصول الشاشى مع

#### 2.7

پیراگرکہاجائے کا ام ابو حقیقہ وضی اللہ عندے روایت ہے کہ آپ نے قربایا کہ عزر میں فس نہیں ہاس لئے کہ اس میں کوئی حدیث وارونیس ہوئی بیدہ صدیث سے استدلائی کرتا ہے تو ہم کہیں سے کہ ام ابو حقیقہ رضی اللہ عنہ نے اس قول کوؤ کر کیا ہے اپ اس عذر کے بیان میں کہ وہ عزیر میں قمس کے قاکن نہیں ہوئے اوراس وجہ سے بیات بھی روایت کی گئی ہے کہ امام مجر علیہ الرحمہ نے اس امام ابو حقیقہ رضی اللہ عنہ سے عزیر کے قس کے بارے میں دریا فت کیا ہیں امام مجر علیہ الرحمہ نے کہا کہ کیا بات ہے کہ عزیم فس نہیں ہے تو امام ابو حقیقہ رضی اللہ عنہ نے قرما یا اس لئے کہ وہ چھلی کی طرح ہے بھرامام مجرع فیدالرحمہ نے قرما یا کہ کیا بات ہے کہ چھلی میں فس میں ہوتا اور اللہ تعالیٰ ہی درست اور میں ہوتا اور اللہ تعالیٰ ہی درست اور میں بات کو توب جائے والا ہے۔

# 

قاعده فقهبيه

اضافة الحادث الى اقرب اوقاته (الاشباه)

واقعہ کواس کے قریبی وفت کی طرف منسوب کیا جائے گا۔

اس قاعدہ کی وضاحت سے ہے۔ اگر کنویں میں جو ہامرا ہوا پایا ، یا کوئی اور چیز ءاور دیکھنے والانہیں جانا کہ وہ کب واقع ہوا ہے اگروہ جو ہا پھولا یا بھٹ نہ ہوتو ایک دن اور ایک رات کی نمازوں کا اعادہ کیا جائے گا جیکہ وضوائ کتویں ہے کیا ہو۔ اور دھو یا جائے ہراس چیز کو جہاں تک اس کنویں کا پی کہ بہنچا ہے۔ اور اگر وہ چو ہا پھول گیا یا بھٹ گیا تو پھر تین دن اور تین رات کی نمازوں کولوٹا تا ہوگا یہ مسلا اور جہاں تک اس کنویں کا پی بہنچا ہے۔ اور اگر وہ چو ہا پھول گیا یا بھٹ گیا تو پھر تین دن اور تین رات کی نمازوں کولوٹا تا ہوگا یہ مسلا اور جہاں کا اعادہ نیس کیا جائے گائی کہ تھیں ہو جائے کہ وہ اور تین مار میں ہوتا۔ (ہرا بیا ولین نام ۱۸ الجنب نے ویلی) اس مسلامیں چو ہے کی موت کو اس کے قریبی وقت پر جمول کرتے ہوئے ایک دن اور ایک رات کی نمازوں کونوٹا نے کا تھم دیا گیا ہے۔ لیکن جب قوی سبب پایا جائے جس سے معلوم ہو کہ چو ہا تو زیا دہ عرصے کا مرا ہوا ہے پھر تین دن اور تین را تو لی کی نمازوں کولوٹا نے کا تھم دیا جائے گا۔

رحت كقريب مونے والے كورحت الى اسے قريب كر ليتى ہے۔

حضرت الوسعيد فدرى رضى القدعة بيان كرتے ہيں كہ بي سلى الله عليه وسلم في فرمايا: تم بيل امتوں جي ہے ايك خض في ننا نوسے آل كيے، پھراس في زين والوں سے نوچھا كرس سے بيزاعالم كون ہے؟ اے ايك بيزارا ہب (جيما كيوں بيس سے تارك و نيا اور عبارت گراس في ننا نوسے آل كيے ہيں كيا آكى تو ہو تتى ہے سے تارك و نيا اور عبارت گراس في ننا نوسے آل كيے ہيں كيا آكى تو ہو تتى ہے ہواں كيا كرو ہے ذيين برسب سے اس في كون ہے؟ تو اس كوا يك علم كا پينة بتايا گي ۔ اس في مل كركے پورے موكر ديتے ہے ہراس في موال كيا كرو ہے ذيين برسب سے بيزاعالم كون ہے؟ تو اس كوا يك علم كا پينة بتايا گي ۔ اس في مل كيا كراس في موال كيا تي ہوگئى ہے ۔ عالم في كيا اس تو موكن ہے جن كيا آكى تو بہوگئى ہے ہيں كيا آكى تو بہوگئى ہے ۔ عالم في كيا اب ۔ تو بہى تبولات ميں كيا چيز حائل ہوگئى ہے جاؤ ، جاؤ فلاں ، فلال جگد پر جاؤ ۔ وہاں پھرلوگ اندى عبادت كرد ہے ہيں تم ان كيا تو بہائى موكئى ہے ہوگئات ہوگئات ہوگئات ہوگئات كراس في موال ہوگئات كراس في الله كوئى تك كہا ہوگئى تو بہائى كوئى تك كہا ہوگئى تو بہائى كوئى تك كہا ہوگئى تو بہائى كوئى تك كہا تبویل ہوگات ہوگیا۔ وہ تو تا ہوا آيا تھا اور عذا ہو کیا در اس کو موت نے کہا ہي کی خوال ميں اندا ف ہوگیا۔ وہ تت کے فرشتوں نے کہا اس نے بالگل كوئى تك كم نہيں كيا۔

پھران کے پاس آدمی کی صورت میں ایک فرشتہ آیا انہوں نے اس کواپنے درمیان حاکم بنالیا۔اس نے کہادونوں طرف ہے دہمین کی پیائٹ کرو۔وہ جس زمین کے زیادہ قریب ہوای کے مطابق اس کا تھم ہوگا جب انہوں نے پیائش کی تو وہ اس زمین کے زیادہ کی پیائٹ کرو۔وہ جس زمین کے زیادہ قریب تھا جہاں اس نے بیان کیا ہے کہ جب اس پرموت قریب تھا جہاں اس نے بیان کیا ہے کہ جب اس پرموت آئی تو اس نے اپنا سید پہلے جگہ ہے دورکر لیا تھا (مسلم نے ہم عدہ تدی کتب خانہ کرائی )

جس میں روپیدیلا) اس سے کوئی مناسبت تہیں۔ عیدالملک نے ان حضرات کو یہ جواب دیا ہے کہ اس کے ذریعہ سے امام بخار کی رحمہ انتد نے بیا شاروفر مایا ہے کہ جروہ چیز جسے دریا باہر بھینک دے اس کالیما جائز ہے اور اس میں خس نہیں ہے اس کحاظ ہے حدیث اور باب میں مناسبت موجود ہے۔

عافظانتن تجرر مرالتدفر مائے بیں و ذہب البحد مهور الى انه لا ينجب فيه شنى يعنى جمبوراس طرف كے بیل كرور يا يج وجر يرانكاني جاس ان بيس ركو قانيس ب

اسرائیلی حضرات کابیدواقعد قابل عبرت ہے کہ و بنے والے نے تحض اللہ کی منہ نت پراس کو ایک جزارا شرفیاں و ب والی ا اسکی امانت و دیانت کو اللہ نے اس طرح ثابت رکھا کہ نکڑی کو معداشر فیوں کے قرض دینے والے تک بہنچ دیا۔ اوراس نے ہایں صورت اپنی اشرفیوں کو وصول کرلیا۔ فیالواقع اگر قرض لینے والا وقت پراوا کرتے کی سیح نیت والے میں رکھتا ہوتو اللہ پاکست ورضرور کی نہ کی فرر جہ سے ایسے سامان مہیا کراویتا ہے کہ وہ اپنے ارادے میں کامیاب ہوج تا ہے۔ یہ صفحون ایک حدیث میں ہمی آیا

### اموال باطندى زكؤة بيس مدابب اربعه

انسار بعداد رسافر وارزانی کے وقت سامان خرید کرزخوں کے کاس بوت کا انتقاق ہے کہ سافر وارزانی کے وقت سامان خرید کرزخوں کے کراں ہونے کا انتقار کرنے والے تاجر ہوں یہ تجارت کا ماں سنے یا پر تقیم ہوں یا مسافر وارزانی کے وقت سامان خرید کرزخوں کے کراں ہونے کا انتقار کرنے والے تاجر ہوں یہ تجارت کا ماں سنے یا پر انتقام ہون والے انتقام وقیرہ کے برتن ہوں یا جا ترار چیزی خلام کھوڑے وقیرہ کے برتن ہوں یا جا ترار چیزی خلام کھوڑے وقیرہ کے فیرہ کے میں جنے وائی بکریاں ہوں یا جنگل میں چرنے والے ریوز ، غرض تجارت کے جا ترار چیزی خلام کھوڑے وقیرہ کے میں جا ترار چیزی خلام کی جا تو رول کی اکم یت برت مال جیس زکو یہ فرض ہے۔ عدوہ ازیں شہری اموالی تجارت بیشتر اموالی باطند میں ، چیکہ (مویش ) جا تو رول کی اکم یت اموالی نفاع وجی ۔ ( انتوا می اعتمال کی ایک ہوں الموالی نفاع وجی ۔ ( انتوا می اعتمال میں دولان کی استان کی استان کی استان کی استان کی استان کو ایک کو برت الموالی نفاع وجی ۔ ( انتوا می تو استان کی استان کے انتوا میں کا میں کی کھوڑے کی دولان کی استان کی استان کی دولان کی استان کی استان کا میں کا کھوڑے کی دولان کی دولان کی دولان کی کو کو کو کو کا میں کا کہ کا کھوڑے کی دولان کی استان کی دولان کی کو کو کو کو کر کی دولان ک

#### معدن ک زیو قامین مداہب اربعہ

# الماشر احول الشاشر كي الشاشر كي الشاشر كي المساسر المس

# مندر سے نکنے والی اشیاء میں زکو قامین فقهی تصریحات کابیان

وقال اس عباس ـ رضى الله عنهما ـ ليس العبير بركاز هو شيء دسره البحر .

اور عبدالله ، تن عها كل من القدعد من كما كه عبر كوركا رئيس كبر سنانة عبر تواكب چيز ب بحث مندر كتار من يريجينك و يتاب و قال المحسن في العبر و اللؤلؤ المحمس، فإسما جعل النبي صلى الله عليه و صلم في الركاز المحمس، فإسما جعل النبي صلى الله عليه و صلم في الركاز المحمس، ليس في الذي يصاب في الماء .

اورا مام بصری رحمدالندنے کہا عمر اورموتی میں پانچواں حصدل زم ہے۔حال نکدنی کریم سلی القد ملیہ وسلم نے رکاز میں پانچواں حصد مقرر فر ما باہے۔تو رکاز اس کوئیس کہتے جو یانی میں ملے۔ (سمج بناری مدیث نبر 1498)

وقال المليث حداني جعفر بن ربيعة، عن عبد الرحمن بي هرمز، عن أبي هريرة رضى الله عنه النبي صدى الله عليه وسلم أن رجلا من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل بأن يسلقه ألف دينار، فدفعها البه، فنخرج في البحر، فلم يجد مركبا، فأخذ حشبة فقرها فأدخل فيها ألف دينار، فرمي بها في البحر، فنخرح البرجل المذي كنان أسلفه، فإذا بالخشبة فأحدها الأهله حطبا فذكر الحديث فلما نشرها وحد

اوربیٹ نے کہ کہ مجھ سے جعفر بن ربیعہ نے بیان کی انہوں نے عبدالرطن بن برمزے انہوں نے ابو ہرم وضی القدعنہ سے انہوں نے آخصرت سلی القدعنہ وسلم سے کہ بی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس نے دوسرے بی اسرائیل کے شخص سے ہوار اشرفیاں قرض میں تیں ۔ اب جس نے قرض ایا تھا وہ سمندر پر گیا کہ سوار ہوجات اور اشرفیاں قرض خواہ کا قرض ادا کرے لیکن سواری نہ بی ۔ آخراس نے قرض خواہ تک جنتی سے نامید ہوکر ایک کنزی فی اس کوخرید ااور بزار انٹر فیاں اس جس بحر کروہ بکری سمندر میں چھینک وی۔ تی تل سے قرض خواہ کا مرک کا بی کو باہر نگلا سمندر پر بہنچا تو ایک کنزی دیکھی اور انٹر فیاں اس جس بحر کروہ بکن کے سمندر میں چھینک وی۔ تی تل سے قرض خواہ کا مرک کو چیرا تو اس جس اشر فیاں یا کھی۔ اس وقد میں جس میں انٹر فیاں یا کھی۔

حسن سالا من بنی رقی رحمت المده به به بین بنت فرمانا چاست بین کردر بایش سند جوچیزی ملیس مخیر موقی و فیمروان می زکو قاتبین ہے۔ ورجمن العرات ف ایک چیز و سرکور میں شامل بیا ب ان کا تو ل سیمی نبین ۔

حفرت المساسة في المساسة في المساسة واحاب عدالملك بانه اشاريه الى الكل ما القاه البحوجار العلماء المساعيلي المساسة في المساسة المساسة واحاب عدالملك بانه اشاريه الى الكل المالة البحوجار الحلم والاحساسة فيه الحروقة والمالة عنه المالة عنه المالة واحاب عدالملك بانه اشاريه الى الكل ما القاه البحوجار الحلم والاحساسة فيه الحروب المالة والمالة والم



# ستتحسّان

ىغت میں استحسان کے معنی کسی بھی شک کے بارے میں حسن کا اعتقاد رکھنا میا ہے وہ واقع کے مطابق ہویا اس کے خلاف ہواور شرقی نقط نظر سے استحسان وہ چیز کہلاتی ہے جس کی جمب شرعیہ نقاضا کرتی ہے جاپا ہے کا دل اس کو ستحس سمجھے یا تہ سمجھے۔ استرین کی آتیں و

ائمداحناف نے استخصال کی تعریف مختلف الفاظ میں کی ہیں۔ آبک تی سے دوسرے قیاب تو کی کی طرف عدول کرنے کا تام استخصال ہے۔ استخصال

ا، م ابوالحسن کرخی رحمة القدعد فرماتے ہیں کہ استخسان کا مطلب یہی ہے کہ جہتدایک مسئلہ میں جو تھم لگا چکا ہے جب ای طرح کا دوسرا مسئلہ آب ئے تو اس میں وہی تھم صرف اس لیے ندلگائے کہ کوئی قوی دلیل الی موجود ہوجس کی وجہ سے پہلے جیساتھم لگانا من سے ندہو۔۔

، م ابوز بره لکھتے ہیں کداستحسان کی حقیقت پرجتنی تعریفات احناف نے کی ہیں ان سب ہیں زیادہ واضح تعریف ام ابوز برہ نے اس کو قراب دیا ہے؛ کیونکہ بیاستحسان کے تمام انواع کو شامل ہے، خلاصہ بیہ کہ استحسان قوی ترین دلیل کو اختیار کرنے کا نام ہے، مالکید کے نزدیک بھی استحسان کی بہی تعریف ہے۔ (اصول نتدام لائی زبرہ بس ۲۰۱۷)

استحسان دراصل استقباح کا مقابل ہے، علا وجہد ین کے جس طبقہ وجہاعت نے استحسان کو قبول فر مایا ہے ان کے پیش نظر اولاً یکی چیز ہوتی ہے کہ جی آ مدہ صورت جزئی جس اگر کسی طاہر نص یا نص ہے تا بت شدہ کسی تھکم کی بی پر نظر مرکو ذر کئی جائے اوراس کے خال ف کسی معتبر دلیل کی بنیا دیر بھی عدول کر کے استفالی تھم تجویز نہ کیا جائے تو ایک امریتی کو گوارہ کریتا پڑے گا اور ظاہر ہے کہ اس سے مقاصد شریعت فوت اور دور برشریعت بحروح ہوگی اس لیے وہ ظاہر نص کے اقتصاء ہے صرف نظر کرنے اور تھم کلی ہاس جزئی واقعہ کے استقباح کے مقابل استحسان قراد دیے استقباح کے مقابل استحسان قراد دیے جی جو دراصل میں قرآنی۔
دیتے جی جو دراصل میں قرآنی۔

وَأَهُوْ قُوْمَكَ يَأَخُدُوا بِأَحْسَنِهَا .(الاعراف)
اورا فِي قوم كَا يَحْمَمُ كُرُوكُ ان كَا يَحِهَا يَحِهِ النَّامِ بِمُنْ كُري لِ

# 

### التحسان كى اقسام

استخسان اہنے معارض کے اعتبارے عمن قسموں بر منقسم ہوتا ہیا تحسان السنہاس کا مطلب یہ ہے کد سنت ہے ایسے چیز ٹابت ہوتی ہوکداس کی وجہ سے قیاس کا ترک کرنا ضروری ہو بھٹلا صدیث میں ہے

إِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايِعَانِ وَالسَّلَعَةُ قَائِمَةٌ تَحَالَهَا وَتَرَادًا . (بدائع الصنائع، كِتَابُ الدُّعْوَى،

(فَصْلٌ)وَأَمَّا حُكُّمُ تَعَارُضِ الدَّعُوتَيْنِ فِي قَدْرِ الْمِلْكِ/دُيجينيل لائبريري)

جب بائع ادر مشتری میں اختلاف ہوجائے اور سامان موجود ہوتو دونوں سے تتم لی جائے اور مشتری کونمن اور بالع کونہیں واپس

(انف) قیاس کا نفاضا توبیہ کہ یہاں بائع کو مدگی اور مشتری کو مدعا عدید مانا جائے! کیونکہ بائع زیادہ مثن کا دعوی کررہا ہے اور مشتری اس کا انکار کررہا ہے: البندا بائع کو بینہ پیش کرنا چاہیے، اگر وہ بینہ پیش ندکر ہے تو مشتری ہے شم کیکراس کے بن میں فیصلہ کردینا چاہیے! کیکن سنت میں بیآ چکا ہے کہ دونوں ہے شم کیکری کوشتم کردیا جائے، اس لیے قیاس کوڑک کردیا جائے گا اور سنت پر ممل کیا جائے گا۔

(ب) نیز صدیث میں ہے کہ اگر کوئی روز و دار بھول کر کھائی لے تو بھی اس کا روز و صحیح ہے (مشکو قاشریف) حال انکہ قیاس کا تقاضا ہے کہ اس کا روز وٹوٹ جائے ! کیونکہ کھانے چئے سے رکنا جوروز و کے لیے ضروری ہے دیں پایا تھیا !لیکن بھول کر کھائی لینے کے باد جودروز و کے زائو شنے پائص وارد ہوئی ہے ، اس لیے اس جگہ قیاس کورد کر دیا جائے گا۔

(نَ) نیز حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کے اندر قبقبدلگانے سے وضوٹوٹ جاتا ہے (سنن وارتطنی) حالا لکہ قبقبدلگانا ناتین وضوئیں ہونا چاہیے؛ کیونکہ اس میں خروب نجاست بھی نہیں ہے کہ اسے ناتین وضو کہا جائے؛ لیکن نماز کے اندر قبقبدلگانے سے وضو کے ٹوٹ جانے پڑھی وار دہوئی ہے: اس لیے یہاں بھی قیاس کورزک کردیا جائے گا۔

انتخذان الاجماع کسی مسئلہ میں اجماع منعقد ہو گیا ہوتو اس کی وجہ سے تیا سی کوڑک کردیا جائے گا ، مثلاً عقد استصناع قیاس کی رو سے جائز نہیں ہوتا جائے اس کی صحت پر جرز مانہ میں عمل ہو چکا ہے؛ لبندااس کی وجہ سے قیاس کوڑک کردیا جائے اب اس سے جائز نہیں ہوتا جائے کی وجہ سے اس کی وجہ سے استحدان میں وجہ سے استحدان کی وجہ سے استحدان کی وجہ سے استحدان کی وجہ سے استحدان کی وجہ سے استحدان میں میں کے اعتبار سے استحدان ایجاع استحدان عرف کے قریب قریب ہے؛ کیونکہ دونوں کا مقصد مشقت کودور کرنا ہے۔

التخسان المفرورة كى مئله من اليى ضرورت بإنى جائے جوجبتد كو قياس كے ترك كرنے اور ضرورت كے مقتصى كو اختيار الرفے يرجيوركر تى ہو۔.

مالكيدان اقسام كے علاوہ اس ميں ايك اور تم كا اضافه كرتے بيں اوروہ اے استحسان المصلحة اس كامطلب بدہے كه أكر مصلحت

### استحسان کے منکرین اوران کے درائل

ا ا مشافعی رحمہ: الد منابدے سب سے پہلے استخسان کو جمت مانے سے انکار کیا اور ستنقل موضوع بنا کراس کی تر و بدی ؛ چنا نچہ
کتا ب ارام میں ایک مستقل عنوان ابطال الاستخسا کے نام سے قائم کی ، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس عنوان کے ذیل میں
وائی کتا ب انرس انہمیں ابطال استخسان پر جو دلائل قائم کئے بیں ، ان کا خلا صہ سطور ذیل میں بیش کر دیا جا کیان کی دونوں کتابوں کا
جائز و بینے سے چود دائل سامنے آتے ہیں ، جو نمبر واراس طرح ہیں ،

انفشر بعت کی بنیادنص پر ہے اور شریعت ۔ نص پر تیاس کرنے کا انسان کو مکلف کیا ہے اور ظاہر ہے کہ انتسان دنھی ہے شہ نص پر قیاس کرنا ہے ، بلکدان سے ایک خارج شنی ہے ، اب اگراس خارج شی کا اعتباد کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ۔ انسانوں کے لیے ایک ضروری چیز کوٹرک کرویا ہے ؛ حال فکہ انتہ تعالیٰ کے ارشاد

أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتُرَّكَ سُدًى ﴿ القيامة ﴾

کیا انسان بیدنیال کرتا ہے کہ یوں بی مہمل چھوڑ دیا جائے گا۔ پس استحسان جونہ قیاس ہے اور تنفس پڑمل کرنا ہے ، اس آ سب کریمہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے نا قابل قبول ہے۔

ب شرآ بنوں میں القداور اس کے رسول منگی القد علیہ وسلم کی اطاعت کا تھم ہے اور خواہشات کی اتباع ہے انسانوں کورد کا گیا سیاور شریعت کا تھم ہے کہ جب بھی آپس میں تزاع ہوجایا کرے تو کتاب اللہ کی طرف دجوع کرو؛ چنانچار شاد باری تعالی ہے

# THE MELIES OF THE SERVICE TO SERVICE THE SERVI

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيَّء فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ. (النساء)

اً كركسي امر مين تم يا بم اختلاف كرف لكونواس امركوالقداوراس كرسول سلى التدعليد وسلم كي حوال كرو يا كروا كرتم القد پراور يوم آخرت پرايمان ركھتے ہو۔

اورظا برہے کہ استحسان ند کتاب اللہ ہاورند نفت رسول سلی القد ملیدوسلم کدان کی طرف رجوع کیا جائے ، بلکہ بیاان دونوں سے بہٹ کرا کی تیسری چیز ہے، اس لیے جب تک قرآن وصدیت کے اندواس کے قبول کرنے کی دیمل ند ملے اس وفقت تک اس کو قبول نہیں کریں نہ میں اندوان میں کہ اور چونکہ کوئی دیمل اس کے قبول برنویں ہے، اس لیے استحسان کوقبول نہیں کیا جائے گا۔

جھنورصلی الند علیہ وسلم ہمیشہ وی کی روش ہی جی تھم دیا کرتے ہے ہمی ہی استحسان کی بنا پرکوئی تھم ہمیں دیا ،مثلا ایک بارآپ صلی الند علیہ وسلم الند علیہ وسلم الند علیہ وسلم الند علیہ وسلم الند علیہ کہ دیا ہے اس کا کیا تھم ہے؟ تو حضور صلی الند علیہ وسلم نے وی کا انتظار کیا حتی کہ آ مہد ظہارا ور کفارہ کا تھم الند علیہ وسلم نے وی کا انتظار کیا حتی کہ آ مہد ظہارا ور کفارہ کا تھم الند علیہ وسلم نے چیش آ مدہ واقعات میں استحسان کی روش میں جواب وسینے مازل ہوں کہ آ سائل ہیں کہ آ ہے اللہ علیہ وسلم نے چیش آ مدہ واقعات میں استحسان کی روش میں جواب وسینے سے انکار فر ما یا اور وی کا انتظار فر ما یا اور وی کا انتظار فر ما یا اور وی کا انتظار فر ما یا اگر کسی کے لیے فقہی ذوق اور استحسان سے فتو کی دینے کی گئوائش ہوتی تو اس کے زیادہ سختی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کر بیز کیا تو ہم پر الازم ہے کہ ہم بھی کسی فص پر احتما و کئے بغیر استحسان برفتو کی و ہی ہے ۔

وحضور سلی الندعاید وسلم نے بعض حضرات صحابہ کرام رضی الندعنہ پر محض اس لیے تکیر فرمائی کہ انہوں نے حضور سلی الندعلیہ وہلم کے زیانے میں غائبات استحسان پڑھل کر ایا تھا ، مثالا ایک مرتبہ ایک مشرک نے مسلمان لشکر کود کھے کر کلمہ شہددت پڑھ دیا تھا الیکن حضرت اسامہ رضی اللہ عند نے سمجھا کہ اس نے محض جان ہوئے کی خاطر بیر کلمہ پڑھا ہے؛ لہٰذا وہ مسلمان نہیں ہے اوراس کا قتل کرنا ور مست ہے ، اس لیے انہون نے اس کو قتل کردیا : لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب معلوم ہواتو آب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کلم فرم الی اصول ققد لالی زہرہ) اگر استحسان جائز ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہ رضی اللہ عند پر کلم رند و سے : لہٰذا معلوم ہوا کہ سے بر نہر میں اللہ علیہ موا کہ سے بہند میں ہوا تو تا ہوئی ہوتا کہ اللہ اسلام ہوا کہ سے بہند میں بہند میں ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ موا کہ سے بہند میں بہند کی بہند کر بہند کی بہند میں بہند میں بہند میں بہند کی بہند کر بہند کی بہند کی بہند کر بہند کی بہند کر بہند کی بہند کی بہند کر بہند کی بہند کی بہند کی بہند کی بہند کر بہند کی بہند کی بہند کر بہند کر بہند کی بہند کر بہند کی بہند کی بہند کر بہند کی بہند کر بہند کر بہند کی بہند کر بہند کر بہند کر بہند کر بہند کر بہند کر

ما تحسان کے لیے کوئی شابطہ اور قاعدہ نہیں ہے کہ اس پر حق وبطل کو پر کھا جائے ،اب اگر برمفتی عاکم اور مجتمد کے لیے استحسان کی اجازت وبدی جائے تو معالمہ بہت الجھ جائے گا اور ایک ہی مسئد میں گئی احکام سائے آئیں ہے اور کوئی ضابطہ ہے نہیں کہ استحسان کی اجازت ویے سے پیدا ہوگی ؛ للبذاوہ قابل ترک ہے۔
کہ اس کی روشنی میں کسی ایک کوتر جے دی جائے اور بیٹر ائی استحسان کی اجازت ویے سے پیدا ہوگی ؛ للبذاوہ قابل ترک ہے۔

واگراستخسان مجتبد کے لیے جائز قرار دیا جائے تو وہ مجتبدنص پرائ ذہیں کر بگا اور نہ کسی مسکد کونص میں تلاش کرنے کی زحمت گوارہ کرے گا؛ بلکہ وہ صرف اپنی عقل پر ہی اعتماد کر کے احکام بیان کروے گا اور اس سے ہراس شخص کومسائل بیان کرنے کی جرات

ے متعلق پوری جامعیت کے ساتھ قانونِ اسلامی کا ایک عظیم الشان اور تا فعیرین ذخیرہ امت کے ہاتھ آیا۔ (فقد اسلامی اصول خدمات اور تقاضے)

### استحسان كوجحت مانيخ واللفقهاء

ائر احتاف میں ہے ایام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کوچھوڑ کرتمام احتاف، حتابلہ اور مالکیہ استحسان کومعتبر مانے ہیں، اصل میں امام الک رحمۃ اللہ علیہ استحسان کومعمالح مرسلہ میں وافل کردیتے ہیں اور معمالح مرسلہ ان کے نز دیک جمت ہے، حاصل ہیہ ہے کہ ائمہ ماٹ اس کی جمیت کے قائل ہیں۔ (اصول فقہ لائی زہرہ ہم ۱۱۳)

### استخسان کو جحت مائے والوں کے دلائل کا بیان

قائلين التحسان اس كى جيت برقرة ن وسنت اوراجهاع امت سے استدمال كرتے ہيں بمثلاً ،ارشاد بارى تعالى ب

وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَاأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ . (الزمر)

تم كوچا ہے كا ہے دب كے مال سے آئے ہوئے اجھے التھ حكموں پرچلو۔

(۱)ارشاد خداوندی ہے

الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقُولَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ . (الزمر)

جواس کلام البی کوکان نگا کرسنتے ہیں پھراس کی اچھی اٹھی یا توں پر چلتے ہیں۔

بہلی آیت میں اخسین مناان نو آگی اجاع کا تھم ہے اور دوسری آیت مقام مدح میں ہیاس میں ان معزات کی اجاع کا تھم ہے اور دوسری آیت مقام مدح میں ہیاس میں ان معزات کی اجاع کا تھم ہے دواس بات کا تھم اور ترفیب ہے کہ بعض کو چھوڑ دی جائے اور بعض کی اجاع محض اس وجہ ہے کہ بعض کو چھوڑ دی جائے اور بعض کی اجاع محض اس وجہ ہے کی جائے کہ وواحسن ہے اور میں استحسان کا مطلب ہے کہ اس کے ذریعیاحسن کو افتیار کیا جاتا ہے اور غیراحسن کو شرک کردیا جاتا ہے۔

ترک کردیا جاتا ہے۔

(٢) نيزآب سلى الله عليه وسلم كاارشاد ب:

فَمَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنَّ .

(مستداحمدين حنيل رحمة الله عليه ، مسندعبدالله بن مسعود رصى الله عنه ، حديث نمبر ، • • ٩ ٠٠)

جے مسلمان سخس مجھیں وہ اللہ کے بہاں بھی مسخس ہے۔اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے نز دیک بھی وہ چے مسلمان ہوتا ہے کہ اللہ کے نز دیک بھی وہ چے مسلمان ہونے کا سوال چے مسلمانوں کے بہال مسخس ہواورا گراستھان جمت نہ ہوتی تو اس کے اللہ کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اس معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اللہ معاند کے نز دیک حسن ہونے کا سوال ہوتا ہے۔ اس معاند کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے سوال ہوتا ہے۔ اس معاند کے نز دیک حسن ہونے کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کی سوائی کے نز دیک حسن ہونے کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کے سوائی کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کی کر دیک حسن ہونے کے نز دیک حسن ہونے کی سوائی کی کر دیک حسن ہونے کی سوائی کی کر دیک حسن ہونے کی سوائی کی کر دیک حسن ہونے کی کر دیک کے نز دیک کے دی کر دیک کے دیک کر دیک کے دیک کر دیک کے دیک کر دیک کے دیک کر دیک کر دیک کر دیک کر دیک کے دیک کر دیک کر

(٣) الخسان كى جيبة اجماع امت الطرح ثابت الإكرم ما من المن المراح عابر المراح عائز

# 张信, 一具一直 大學 不够 人

ہوجائے گی جو کتاب وسنت کاعم بھی ندر کھتا ہو، اس لیے کہ کتاب وسنت کاعلم ندر کھنے والوں کے لیے بھی عقل کا ہوتا ثابت ہے، بسا ، اوز ت ایسا بھی ہوتا ہے کہ اہلِ علم کی عقل سے غیر اہلِ علم کی عقل زیادہ ہوتی ہے اور میٹر افری سخسان کے جائز قرادویے کی وجہ سے مازم آ رہی ہے، اس لیے استحسان جوت نہیں بن سکتی۔ (اصول فقد لا لی زہرہ بس ۲۱۵)

مانعتین استخسان کے دلائل پرنظرو بحث

ان هذه الادلة كلها لاترد على الاستحسان الحنفي .

بير ريد دلائل استحسان حنى كي خدا في بير بير -

اورواقعة امام شافی رحمة الدعليه كان دائل مي ال طرح كالفاظ طنة بين لو كان الاحدان يفتى بلوق الفقهى،
السخيل يعتمد على العقل وحده ، المنع وغيرها الله عواضح بوتا به كدورامل سيدنا امام شافى رحمة القدعليه مطلقة استحسان كو باطل اورقابل رؤيس بجعة ؛ بكه جس استحسان مي صرف فقهى ذول اورمحض عقلى اقتصاك تحت قانون سازى بوء اليهاستحسان كو باطل ومردود قراردية بين اور فل برب كه جن دائل كمعتبر اورشرى بوئي بربورى امت شنق به الله ساستاد كه بغير محض ذوق ووجدان اورطبى خوابش كى بنياد برسم شرى بيان كرف كوئى استحسان بيس كبتر اور شديطر يقداستدلال كى مجتدك بهال سيح باس عامل عرب مين ايك فظى نزاع روج تاب : چناني ابوز بره كليمة بين م

ان الاخذ بالاستحسان لاينافي الاتباع للاصول المعتبرة بحال من الاحوال .

(اصول فقه لابي زهره)

استحسان یعنی تیاس نفی کے مقتضا کو قبول کرنا کسی می حاست بیس شرعاً اصول معتبرہ کی اتباع کے خلاف نبیس ہے۔

اک لیے تقریبا تمام انکہ جبتری ن دخیہ ہوں یا مالکید دحنا بلد؛ بلکه امام شافعی رحمۃ انتدعلیہ بھی جمال اس کے معدر شرقی ہونے کوشلیم

کرتے ہیں ، متاخرین علی مشوافع کی تحریبی اس امر کا داضح جوت ہیں کہ ایام شافعی رحمۃ انتدعلیہ بھی استخرائ احکام میں برابرال طرفے

استدلال ہے کام لیتے رہے ہیں ، کو یا پہ حضرات اس کی تعبیر استدلال مرسلبا در معانی مرسلبو فیرہ ہے کرتے ہیں ، اس طرح مصطفی زرقہ کی ہیات قولی فیصل ہے ، یعنی استحسان واستعسلاح کے یہ رہ میں ایام شافعی رحمۃ التدعلیہ کا اختلاف بعض شرائط وقود واور تسمیہ واصطلاح کا اختلاف بعض شرائط وقود واور تسمیہ واصطلاح کا اختلاف بعض شرائط وقیود اور تسمیہ

حاصل یہ ہے کہ میہ بات اپن جگہ ایک سی آئی ہے کہ استخدان بھی مصادر شرع میں ہے ایک معتبر مصدر ہے، جس سے کام میں ا گوسارے ہی مجتد نے لیاہے بھر علاءاحناف نے اس سے بکٹر ت استفادہ کیاہے اور اس کے نتیجہ میں اسلامی زندگی کے تمام شعبول ت

# حضرات تحابہ ہے استحسان پر کس کے نظائر

مجلی اس صورت حال کا یبی حکم ب۔

حضرات سی بینی القدعت یعی استحمال بر ال کرور تا بین به والی بین اس کی یکی مثالی و آندگی جاتی بین به مثلا (۱) عورت کا انتقال بوجائے اور اس کے ور تا بیبول شوب مال ، دواخیا فی بحائی اور دوستگے بحائی کداس سورت میں شوب مال اور اخیا فی بحائی تو ارتقال بوجائے اور اس کے ور تا بیبول شوب مال ، دواخیا فی بحائی تو ارتقال بیب ایکن میت کے شلے اور اخیا فی بحائی تو ارتقال بیب اور علم بیراث کا بیقال میراث کا بیقال مورت بیبی اور علم بیراث کا بیقال مدوکلیت کر استحاب فرائنس سے جوزی کر روجاتا ہے وہ عصبات کو ملت بیب البندا این صورت بیس قیاس کی روے اخیا فی بحق بین کو تو ترک کے بیا میک کا ایکونک شوبرکو انعقال میں میں کہ بیت کے بیک بین کو بیک بیبی کا میں کو بیک بیبی کا میں کو بیت کے بیک بھا تیوں کو بیک بھا تیوں کو مصابات میں نصف حصہ بی قیاس کی روجان اور اخیا فی بین توں کو تک بھا تیوں کو عصبات میں نصف حصہ بیا کا ماں کو چینا اور اخیا فی بین توں کو تک بھا تیوں کو عصبات میں

ہے ہونے کی وجہ سے بیلی ہے جیب وغریب ہیجیدی واقع ہوگئی کرمیت کے سکے بھائی تو محروم ہوجا کیں اوراخیاتی بھائی ترکہ
پالیں ،پعض صحابہ نے اس کے مطابق فتو کی دیا ہے اور حفی وطبیل اجتہاوات میں بھی بہی ہے ،لیکن حضرت محروض القد عنداور دوسرے
سحابہ رضی القد عند کے نزویک ازرویئے استحسان اس کا تھکم دوسراہے ، بیہ حضرات میت کے سارے بھائیوں کوخواہ اخیاتی ہوں یا سکے ،
سب کو ثلث میں شریک قرار و بیخ ہیں ؛ کیونکہ بیسارے بھائی ایک ماں کی اولا دتو ہیں ! اگر چدان کے باپ الگ الگ ہیں ،حضرت
ہمروضی اللہ عند نے استحسان کا بیطر بیت انعسان قائم کرنے اور حرج کے دفع کرنے کی خاطر اختیار کیا ہے اور فقد مالکی اور فقد شافعی میں

یہ صورت حال فرضی ہیں ہے: بلک روایتوں میں آت ہے کہ ایک مرتبہ فی الواقع کی نوعیت پیش آت کی ؛ چنا نچہ جب واقعہ حضرت عرضی اللہ عنہ کے سامنے ویش ہوا تو اواؤ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اکا ظہار فر ما یا کہ مال کی جانب ہے میت کے اخیا فی بھا ئیوں کا حصہ بھٹ ہوگا ؛ کیونکہ وہ اصحاب فرائنس میں سے ہیں ، یہ من کرمیت کے سکے بھا ئیوں نے جوعصبات میں سے ہے اور حصہ یا نے سے محوام ہوجارہ ہے جھٹرت عمر رضی اللہ عنہ ہا کہ بنا ہے ہمارے با ب کواور مجھے لیجئے کہ ہمارا با پ کوئی گدھا تھا ؛
لیکن کیا بیدوا قدیمیں کہ ہم چاروں ایک ہی مال کی اولا و ہیں ، یہ من کر حضرت عمر رضی اللہ عندا پنی پہلی دائے سے رجو رشی فرمائے اور میت کے جادوں بھٹ نیوں کو گلہ شرک کے افراد میں ، یہ من کر حضرت عمر رضی اللہ عندا پنی پہلی دائے سے رجو رشی فرمائے اور میت کے جادوں بھٹ نیوں کو گلٹ میں شرکے قرار دینے کا فیصلہ فرمایا۔ (البحرالمحیط ،الا دیام الموق مدی)

(۲) قرآن کی نصر سے مصارف زکو قیم سے ایک مصرف موافدۃ القلوب کو بھی قرار دیتی ہے بینی نوسلموں کی تالیف قلب
یا کا فرول کے فسادو شرے بیچنے کے لیے آئیس بھی زکو قاکی قم دی جاسکتی ہے، عہد صدیقی رضی اللہ عنہ میں بیبینہ بن حصن اور اقرع
بن حاب حب دستور اپنے جھے کا مطالبہ کرئے آئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کے متعلق تھم نامد لکھ دیا ، مبی لوگ
پھر حضرت بھر فاروق رضی اللہ عنہ سے اس تھم نامہ کو موکد کرنے کے لیے عظے تو حضرت بھر رضی اللہ عنہ نے اس پر دستخط نہیں کیا اور
آئیس کچھ دینے سے اقکار کر دیا اور فر مایا

هذا الئي كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيكموه تاليفا لكم على الاسلام والآن قداعزالله

# 

قراردیا ہے؛ حالاتکہ اس میں نہ وقت کی تعیین ہوتی ہاور نہ پائی کی مقدار متعین ہوتی ہے اور نہ بی اجرہ متعین کی جائ طرن مقد سے پانی چینا تقریباً تمام فقیاء نے جائز قرار دیا ہے؛ حالانکہ اس میں نہ پائی کی مقدار متعین ہوتی ہے اور نہ اجرہ متعین کی جاتی ہے، ظاہر ہے کہ ان کو فقیاء نے استحسال کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے بی جائز قرار دیا ہے، حاصل ہے ہے کہ استحسال کا قابل جمت ہونا کتا ہا اللہ ،سنت رسول اللہ علیہ وسلم اور اجماع است سے تا بت ہے اور قیاس تو اس کی تا تیہ میں پہلے سے بی ہے اس طرح جاروں اولہ سے استحسال کا جمت ہونا تا بت ہے۔ (اصول فرجہ امام احمد بن ضبل رحمت اللہ علیہ ہیں۔ ۵۰)

اذهب وأطعمه أهلك (الذخيرة، الباب السادس في سبب الكفارة (ديجيل لائبريري)

جاوا ہے اہل وعیال کو کھلا دو۔ یہ اجازت عام اصول کے خلاف ہے؛ گررسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ان کو استثنائی تقلم دیا

میرامقصدینیں ہے کہ بیسب از تبیل استحسان ہی تھا؛ کیونکہ جناب رسول انڈسلی اندندلیہ وسلم مستقل شارع تھے، ان کا قول وعمل تو خود اپنی جکدنفس اور جحت شرعیہ ہے، زیادہ اے استحسان شارع کہا جا سکتا ہے؛ تاہم اسے اند چجہدین کی اصطلاح استحسان سے کوئی تعلق نہیں: بلکہ میں ان مثالول کی روشن میں صرف اتنا کہنا جا ہوں گا کہ انکہ چھبدین کی اصطلاح میں جھے استحسان کھا ؟ جا تا ہے، اس طریق استدلال کا وجود شارع علیہ السلام ہے بھی ثابت ہے۔ (فقد امام مالک رحمة اللہ علیہ)

میں خارجی نجاست لگی رہتی ہے،اس مئلہ میں قیاس کی دلیل اگر چہ ظاہر نظر میں بہت مضبوط ہے؛لیکن وہ استحسان کوتر نیج حاصل

سواری پر چلتے ہوئے نماز جنازہ کے متعلق اگر قیاس پر نظر رکھی جائے تو معلوم ہوگا کہ نماز جنازہ سواری پر جائز ہوئی چاہیے اس کے لیے سواری پاپیدل کوکوئی قیرنیس ہے، اس کے برخلاف استیں نماز نہیں ؛ بلکہ دعا ہے اور دعا ہم والت میں جائز ہے، اس کے لیے سواری پاپیدل کوکوئی قیرنیس ہے، اس کے برخلاف استیں اور بلا عزر سواری کی حالت میں نماز جنازہ نہ ہو! اس لیے کہ نماز جنازہ میں تکبیر تحریمہ وغیرہ پائی جائی ہے، جس کی وجہ سے اس کی حیثیت نماز کی ہے ؛ البندا اس پر فرض نماز کے احکامات جاری کرنے چاہئیں اور بلاعذر سواری پر نماز جنازہ پڑھئے کی اجازت نہ ہوئی چاہئیں اور بلاعذر سواری پر نماز جنازہ پڑھئے کی اجازت نہ ہوئی چاہئے۔ اس مسئلہ میں تھی استحسان قیاس کے مقابلہ میں توی ہے؛ البندا استحسان ہی کوتر جے دی گئی ہے۔

اگر کی فقص پرز کو ہ واجب بھی گھرائی نے زکو ہ کی نیت کے بغیر سازا مال صدقہ کردیا تو یہاں تیاس کا تقاضایہ ہے کہ زکو ہاوا نہ جھی جائے اوراس پرادا نیک کا فرض برستور ہاتی رہے! کیونکہ صدقہ کشل اور فرض دونوں طرح سے کیا جاتا ہے، ان میں اتمیاز کے لیے فرض کی نیت منعیں طور پر کرنا ضرور ک ہے جو یہال نہیں بایا گیا، جب کہ اسخسان کا تقاضایہ ہے کہ سازا مال صدقہ کردیے کی وجہ سے اس سے زکو ہ کی ادا نیک کا عظم ساقط ہوجائے ہائی لیے کہ قین کی ضرورت وہاں پرتی ہے جہاں کوئی چیز منعین کے بغیر سعین نہ ہوسکے! یہاں ایسانہیں ہے! بلک کل مال کا ایک حصد تی یہاں واجب تھا جو بھی طور پر صدقہ کردیا گیا، اب بھی بچاہی کھی ہیا ہی تا ہوا ہے گیا۔

#### (اقضيه عمر بن خطاب لعبد العزيز الهلودي، ص، ١٠١٠)

استخسان بی کے قبیل سے قرض کا مسئلہ ہے کہ اسے رہا میں واض ہونے کی وجہ سے نا جائز ہونا چاہیے؛ کیونکہ قرض میں ایک وقت سعینہ پررو پیدکارو پیدسے تا ولہ ہوتا ہے اور مستقرض اس کے ذریعہ فائدہ اٹھا تاہے اور یہ بھی تو رہا ہے؛ لیکن استخسان کی وجہ سے اسے مہات قرارویا گیا ہے اس لیے کہ قرض دینے میں ہا ہمی رواواری اور ہمدروی کا اظہار ہوتا ہے؛ اس لیے بہاں پر بھی قیاس کو ترک کر کے استخسان پڑمل کیا گیا ہے۔

ای طرح قیاس کا تقاضایہ ہے کہ لوگوں کے موضع ستر کوئییں و یکھنا چاہیے؛ خواہ علاج ہی کی مغرورت کیوں نہ ہو! کیونکہ یہ شریعت کا عام قاعدہ ہے کہ موضع ستر کا دیکھنا اور چھونا حرام ہے! لیکن علاج کی غرض ہے! س کواستحسانا جائز قرار دیا گیا ہے۔
شریعت کا عام قاعدہ ہے کہ موضع ستر کا دیکھنا اور چھونا حرام ہے! لیکن علاج کی غرض ہے! س کواستحسانا جائز قرار دیا گیا ہے۔
(فقدا سلامی اصول خدمات اور نقاضے)

ظلاً صدیب کے استحسان ادلدار بعد سے بالکلیدالگ کوئی خاص دلیل نہیں ہے؛ بلکہ انہی میں ہے بعض کوبض پرتر جیح اور بعض کو بعض ہے مشتقی اور دلائل میں باجی تظیق اور سب کے مناسب محال کو تجویز کرتے ہوئے تھم مرجوح وقتیج ہے نے کرتھم رائح واحسن کو اختیار کرنے کی کوشش کرنے کا نام استحسان ہے؛ اس طرح استحسان کا تمرہ دراصل ابناع حسن اور اجتناب عن القیح ذکاتا ہے، جس کے سخس ہوئے؛ بلکہ مامود سہ ہوئے سے انگار کرنامشکل ہے۔

الشاشر احول الشاشر الشاشر الشاشر المساسر المسا

الاسلام واغنى عنكم فان بقيتم على الاسلام والابيننا وبينكم السيف .

یدہ چیز تھی جورسول اللہ سلی اللہ علیہ وسلم تم کواسلام پر جمانے کے لیے دیا کرتے تھے اب اللہ نے اسلام کوغلیہ وشوکت دیکر تہارا مختاج نہیں رکھا، اب اگر اسلام پر ثابت قدم رہے تو فیھا؛ ورنہ مکوار ہمارے اور تمہارے درمیان فیصلہ کن ہوگی۔اور میں استحسان ہے۔ (فقد اسلامی اصول خدمات اور نقاضے)

(۳) سرقد اور زنا کی سرا ایک علم کلی کی شکل میں قرآن پاک میں موجود ہے، ایک مرتبہ یمن کے باشدوں نے مقام حرہ میں قیام کیا اور ان کے ساتھ درفقاء سفر میں سے ایک شادی شدہ عورت بھی تھی، وہ لوگ اس کے ساتھ بدکاری کرتے رہے؛ پھراسے چھوڑ کرچل پڑے، بیٹورت مفرت عمرضی اللہ عند کے پاس آئی اور اپنا واقعہ سناتے ہوئے بید کہا کہ میں مسکینہ اور مختاج تھی، ہمارے رفقا و سفر ہما واخیال نہیں کرتے تھے اور میرے پاس اپنے تقس کے سواء پھوٹیس تھا، میں اپنی عزبت کوان سے مادی فائدہ حاصل کرفقا و سفر ہما واخیال نہیں کرتے تھے اور میرے پاس اپنے تقس کے سواء پھوٹیس تھا، میں اپنی عزبت کوان سے مادی فائدہ حاصل کرنے کی غرض سے کھوتی رہی، حضرت عمر وضی اللہ عنداس کے دفقا م کو بلا کرتھینی حال کیا اور جب لوگوں نے اس مورت کی مختابی اور مسکینی کی تقدریق کردی تو حضرت عمر وضی اللہ عند نے اے زنا کی آئین مز اسے بری فرما دیا۔ (چراغ راہ)

(۳) حاطب بن الی ہاتھ رضی اللہ عنہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے آیک غلام نے تبیلہ مزید کے آیک مخص کا اون چاکر

ذری کردیا ، معاملہ حضرت عمرضی اللہ عنہ کی عدالت میں پہنچا اور ضابطہ کے تحت تضع ید کا فیصلہ ان کے تق میں گیا الیکن فورا ہی فیصلہ سے عدول کرتے ہوئے حاطب بن الی ہاتھ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ میراخیال ہے کہ تم ان فلاموں کو بحوکار کھتے ہوجس نے مجبور ہو کر یہ لوگ وہ کام کرگز رہے ، جے اللہ نے حرام کرد کھا ہے ، یہ فرما کر حضرت عمرضی اللہ عنہ اون کے مالک کواس کی قیمت لینے بھراضی کرلیا ، ان دونوں واقعہ میں آیک تھم کی سے ہٹ کر حضرت عمرضی اللہ عنہ نے آیک استثنائی فیصلہ فرمایا ہے اور بھی فیصلہ ان مخصوص احوال وظروف کے اعتبار سے حسن اور مقاصد شریعت کے عین مطابق اور جرم وسرًا میں توازن واعتدال کا مقتبا ا

# فقهى عبارات سے استحسان كى نظائر كابيان

فقہاء کی عبارتوں میں بھی استحمال کی مثالیں جا بجا ملتی ہیں، اس کی چند مثالیں درئی ذیل ہیں ازروئے قیاس پھاڑ کھائے ۔
والے پرندوں کا جھوٹا ناپاک ہونا چاہے؛ کیونکہ پھاڑ کھانے والے چو پایوں کا جھوٹا ناپاک ہے توجس طرح درتدے چو پایوں گا جھوٹا ناپاک ہے اس طرح پھاڑ کھانے والے پرندوں کا جھوٹا پاک مجموٹا پاک مجموٹا ناپاک ہے اس طرح پھاڑ کھانے والے پرندوں کا جھوٹا پاک مجموٹا پاک مجموٹا ناپاک ہے اس طرح بھاڑ کھانے والے پرندوں کا جھوٹا پاک مجموٹا پاک ہونا جا ہے ؟ مراستحماٹا ایسے پرندوں کا جھوٹا پاک مجموٹا پاک مجموٹا پاک ہونا ہوں کی جوٹا پاک ہونا ہونے کہ وجہ ہے ؛ لہذا پائی کی جوٹا پیلی کہ جوٹا پائی کی جوٹا ہوں کہ ہونا کہ بھوٹا پائی کی جوٹا ہوں کہ ہونا ہونے کا معتوان کی چوچھ آگے۔
کو تھم بھی ای جگر نگا جائے گا جہاں پائی ہے (ان کے گوشت سے بیداسدہ) نواب اور دطویت کا امتزان کی پوچھ آگے۔ پائی کی کوٹا ہے بی کی دول جس بیا متزان نہیں بایا جا تا ہے، اس لیے کہ دول بھی چوچھ سے پائی کیکر حلت میں گر باتی دہوئا ہے جائوروں گیا گھی گھری کہ ہونا کے بائی میں بڑنے ہے جائوروں گیا گھری کے بائی میں بڑنے ہے جائوروں گیا گھری کی کہ جوٹا ایسے جائوروں گیا گھری ہیں ہونا ہے ؛ البتہ کرا بہت اس معنی کر باتی دہوئا ایسے جائوروں گیا گھری کا بھری کا بائی کی بیں بوتا ہے ؛ البتہ کرا بہت اس معنی کر باتی دہوئا ایسے جائوروں گیا گھری کے بائی بیا کی بیا کی بیا ہوئے کی کہ جوٹا ایسے جائوروں گیا گھری کی کہ جوٹا کی کہ جوٹا کی کی کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کہ جوٹا کی کہ جوٹا کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر گھری کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر گھری کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر گھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کی کھر آگا ہے جائوروں گیا گھری کے کہ کھر گھری کی کھر گھری کی کھر گھری کی کھر گور آگا ہے کہ کوٹی کی کھر گھری کورٹ کی کھر گھری کی کھر گھری کے کھر گھری کی کھر گھری کی کھر گھری کے کھر کی کھر گھری کے کھر گھری کی کھر گھری کی کھر گھری کھر گھری کھر کی کھر گھری کی کھر گھری کھر گھری کھر گھری کے کھر گھری کھر گھری کھر کھر گھری کے کھر گھری کے کھر گھری کی کھر گھری کے کہر کھر گھری کھ

### استحسان كيصفت واقع مونے كابيان

میدگمان نه ہوکداسخسان شرکی ایسے مامور به کی صفت ہوگا جس پردلائل اربعہ میں سے صراحة کوئی دلیل وارو ہوگی بلکداسخسان ہر اس مامور بہ کی صفت بن سکتا ہے خواو وصراحة اس پرام وارد ہویا قواعد کلیة شرعید سیاس پرسند ہے۔

( مجموعه فتاوي كتاب الحظر و الاباحة مطبوعه مطبع يوسفي فرنكي محنى لكهنؤ ،

#### شرح اصول شاشی کے اختتا می کلمات کابیان

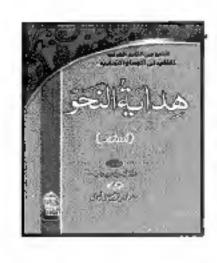
الحمد لله!اصول فقد کی معروف زمانه کتاب اصول شاشی این اردوتر جمدادر شرح کے ساتھوآت بدروز بدھ کو یقعدہ ۱۳۳۵ھ بمطابق ساستبرا ۱۰، کونسل بوچکی ہے۔

الله نتحالی کی ہارگاہ میں دعا ہے،اسے اللہ میں تجھ سے کام کی مضبوطی، ہدایت کی پختگی، تیری نعمت کاشکرادا کرنے کی تو فبق اور المجھی طرح عبادت کرنے کی تو فیق کا طلبگار ہوں اے اللہ میں تجھ سے تجی زبان اور قلب سلیم یا نگمتا ہوں تو بی غیب کی چیزوں کا جانے والا ہے۔ یا الله مجھے اس تفسیر میں خلطی کے ارتکاب سے محفوظ قرما،ا مین ، بوسیلیۃ النبی انگر بیم علی اللہ علیہ وسلم۔

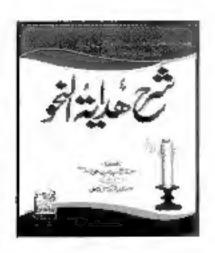
من احقر العباد محدليا تت على رضوى منفى

ابوالعلاء محمحي الدين جبأنكير ابوالعلاء ومحرمى الدين جهاتكير ابوالعلاء جمرمحي الدين جهاتكير ابوالعظاء مجرحي الدين جباتكير ابوالعلا ومحمحي الدين جهاتكير ابوالعلاء محرمي الدين جهاتكير الوالعلا ومحرحي الدين جهاتكير ابوالعلاءمحرعي الدين جهآتكير ابوالعلاء محمرحي الدين جهآنكير قاري غلام رسول دامت بركاجهم العاليه مولا ناغلام نصيرالدين چشتي مولا ناغلام تصيرالدين چشتي علامه يحد لبيافت على رضوي مولا نامحمر شفيق الرحمن شير يورنوري علامهام شرف الدين نووي ابواوليس محمر بوسف القادري امام ا بوالحسن احمد بن مجمد بن جعفری بغدا دی علامه مفتى جلال الدين احمداميدي ابواوليس محمد بوست القادري

جهاتكيري احقاب جلاليس ومقلوة جبانكيرى رياض الصالحين جباتكيري انتخاب احاويث (2 جلدي) جهاتگيري الهدايه (2 جلدي) جها تليري الموطافام مالك جَياللَّيري مؤطاام محر (2 مقر) جها تكيري أصول اشاشي جها تكيري منداما ماعظم جباتكيري اربعين تووي علم التخويد علم الصرف اصطلاحات عديث توا كدفغهيه مع نوا كدرضوبيه شرح سراجي نوادرتهمي شرح جاي رياض الصالحين (عربي) اغرض ملم العلوم ناباب كمتورى ترجم مخقرقد درى خلفائے راشیدین ضياء التركيب (في حل شرح ما فيه عامل)







مر مرادر (® به اليوباداد لايور ( @ معداليوباداد لايور ( @ معداليوباد ( الف ) 042-37246006

Email: shabbirbrother786@gmail.com

